

توضيحات على المومنين

من ابي عبد الله عليه السلام

شأنه

الشيخ محمد جمال الدين القاسمي

مكتبة دار التراث

دار التراث . القاهرة



مَوْعِظَةُ الْمُؤْمِنِينَ

الطبعة الأولى
١٤١٧هـ - ١٩٩٦م

مَوْعِظَاتُ الْمُؤْمِنِينَ

مِنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَلِيٍّ

تَأَلَّفَ

الْشَيْخُ مُحَمَّدُ جَمَالُ الدِّينِ الْقَاسِمِيُّ الدِّمَشْقِيُّ

مَكْتَبَةُ دَارِ التَّرَاثِ

٢٢ شارع الجمهورية - القاهرة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمة المؤلف
الشيخ محمد عيسى بن الشيخ القاسمي

بسم الله الرحمن الرحيم

نحمدك يا ذا الجلال والإكرام على ما أكملت لنا من دين الإسلام ، ونُصلي ونُسلم على نبي الهدى والرحمة ، المبعوث بالكتاب والحكمة ، خاتم النبيين وإمام المرشدين ، سيدنا محمد ، وعلى آله وصحبه وأتباعه أجمعين .

أما بعد ..

فإن موعظة العامة والتصدى لإرشادهم في الدروس العامة من الأمور المهمة المنوطة بخاصة الأمة ، إذ هم أمناء الشرع ونور سراجهم ، ومصابيح علومه وحُفَاط سياجهم . وكان السلف يملون مما وقر في صدورهم ما يرونه أمس بحالهم وزمنهم ومكانهم ، ولما امتد الفتوح في الإسلام ابتدء بجمع الهدى النبوي للأنام ، ثم اتسع العمران وعظمت الحضارة فأخذ ينمو التفريع والتفريع والانبساط في الفنون على نسبتها في الغزارة ، واستبحرت في فنون العلم الأسفار ، ودُنْتُ لمقطفه مباحثه الكبار ، وصار المعول في بثه عليها ، والملجأ في تعرف حقائقه عليها ، وتنوعت في كل فن مصنفاته ، وزخرت من كل بحث مؤلفاته ، حتى حار طالبه في انتقاء الأحسن ، واستوقف كثرتها نظره في تخيير الأتقن ، وأصبح التبصر في أجودها عنوان الذكاء ، والوقوف على أنفعها آية النباهة والارتقاء .

ولما كانت عظة العوام - بإيقافهم على جواهر دين الإسلام ، وإعلامهم محاسن الدين وواجباته ، ونواقله ومحظوراته ، وما يأمر به من الأخلاق الكريمة ، ويزجر عنه من المساوئ الذميمة ، ليرتقوا إلى ما فيه صلاحهم ونجاحهم ، فيفوزوا بما في

الاعتصام به سعادتهم وفلاحهم - من أوجب الواجبات وأكد المفروضات ، لما أخذ الله على العلماء من الدعوة إلى الخير والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، فيقف المدعوون على شرائعه تعالى فيما أمر وزجر ، ووعد وأوعد ، وبشر وأنذر ، فلزم الداعي إلى الله تعالى أن يجتهد بفطنته لما يعينه في دعوته ، فينتخب من المدونات أنفعها ، وينتقى من أبواب لبابها أرفعها ، إذ كثير مما اعتيد في المحافل تدريسه لم يكن على بناء إفادة العامة تأسيسه ، ولا برهان بعد عيان .

موضوع ذكرى العامة موضوع جليل ، لا يصلح له إلا كل حكيم نبيل . أتدرى من المذكر أو الواعظ أو المرشد ؟ هو إنسان حافظ لحدود الله ، قائم على إرشاد العقول ، وتهذيب النفوس ، وتنقيف الأذهان ، وتنوير المدارك ، وتصحيح المعتقدات ، وإيانة سر العبادات ، وإمالة ما غشى الأفهام القاصرة من غياهب الجهالة وتراث الضلالة .

المذكر وارث محمدى ، واقف على مقاصد التشريع وحكمته ، عالم بمواضع الخلاف والوفاق ، سائن لسامعيه بما يلائمهم من الأحكام ، لا يصعد بهم قمم الشدة والتعسير ولا يهبط بهم إلى حضيض الترخيص غلواً في التيسير ، بل يسير بهم على جادة الحق وسواء الطريق .

المذكر ينشر العلم النافع بين الناس ، ويحثهم على العمل به ، ويخاطبهم على قدر عقولهم ، وينتزل لإرشادهم إلى لغتهم ، يعاشرهم بالنصح ، ويخالطهم لتأليف قلوبهم .

المذكر هو العامل الأكبر في إخراج الناس من ظلمات الجهالة إلى نور العلم ، وتحريرهم من رِق الخرافات والوهم . وهو كالسراج فإذا لم يُنْتَفَع بضوئه فلا فائدة في وجوده . وحق ما قيل : « لا يكون العالم عالماً حتى يظهر أثر علمه في قومه » إذ ليس مسؤولاً عن نفسه وحدها بل عنها وعن عشيرته وأمة ، فمن الواجب عليه أن يعلم ويعظ ويبليغ كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وعلى الجملة .. فالمذكر لا بد أن يكون كاملاً في تعليمه ، كاملاً في إرشاده ، كاملاً في أخلاقه .

وغيرُ خاف أنْ منكرُ العامة على قوة ملكته وسعة مداركه ، يُضطرُّ إلى مادة تعينه على ذكره ، وتمدُّ ذاكرته إذا أمَّ مبتغاه . ولكن أين تلك المادة الممدَّة ؟ فإنِّي لم أرَ بين المصنِّفات على كثرتها ما ألَّفَ لذكرى العامة مستوفياً للشروط التامة ، بأن يفقهوا معناه ، ويدركوا منطوقه ومغزاه ، ويكون وافياً بحاجياتهم ، آتياً على جميع كمالياتهم ، مجرداً عن دقائق المسائل ، قريب الأخذ للمتناول ، فيستعين به المذكر ، ويهتدى به المستبصر . ولم أزل أترقب من نفحات التوفيق ما يهدىء البال ، إلى أن رأيتُ بعد ما لَوْنْتُ في عامِّ التدريس كلَّ كتاب نفيس الأعوام الطوال أنْ مِنْ أنفع ما يُقْتَسُ منه عظةُ المؤمنين مواضيع تُنْتَخَبُ مِنْ (إحياء علوم الدين) للعلامة الإمام حجة الإسلام أبي حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي الطوسي عليه الرحمة والرضوان . ثم اتفق أن تذاكرتُ مع حكيم إمام^(١) واستطلعتُ رأيه الصائب في هذا المرام ، فقال متأسفاً : « إن هذا الموضوع لم يُصنَّف فيه إلا أن أحسن ما لدينا لذلك هو الإحياء بعد تجريده » ، فعَدَدْتُ ذلك من بدائع الموافقات . وأتذكر الآن أن أحد الأعلام في دمشق أشار على مَنْ استشاره من المدرِّسين بالإحياء ، فأخذ المدرس في قراءته بالحرف ، عملاً بالأمر الصرف ، ثم شكاه ضيق صدره من مباحث لا تفقهها العوام ، ولا ينتفع بها إلا خاسئة الأنام ، فأجابه بأن أمره كان لفصول تُنْتَخَبُ منه ، وقد تحققت بذلك كمال حذقه رحمه الله ورضى عنه . لذلك عزمْتُ سنة (١٣٢٣ هـ) على اختصاره في جزأين^(٢) موجزين على الشريطة السالفة ، أساير فيهما ترتيب أصله بلا مخالفة ، والمأمول أن تحظى بالغاية المتوخاة ، والضالة المنشودة ، وبالله المستعان ، وعليه التكلان .

* * *

(١) هو الأستاذ الشيخ محمد عبده ، مفتي الديار المصرية ، أيام كنا في ضيافته بمصر عام ١٣٢١ هـ ، واستشرناه فأشار به ، عليه الرحمة والرضوان . (المؤلف) .

(٢) ينتهي الجزء الأول - كما صنَّفه المؤلف - بكتاب (الآداب النبوية والأخلاق المحمدية)

كُنْ الْعَالِمَ

فضيلة العلم :

شواهد من القرآن آيات كثيرة ، منها قوله عز وجل : ﴿ شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ ﴾ ^(١) فانظر كيف بدأ سبحانه وتعالى بنفسه وثنى بالملائكة وثالث بأهل العلم ، وناهيك بهذا شرفاً وفضلاً .

وقال الله تعالى : ﴿ يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ ﴾ ^(٢) .

وقال عز وجل : ﴿ قُلْ هَلْ يَسْعَى الَّذِينَ يَغْلُمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ ^(٣) .

وقال تعالى : ﴿ إِمَّا يَعْظَى اللَّهُ مِنَ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ﴾ ^(٤) .

وقال تعالى : ﴿ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولَى الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ ﴾ ^(٥) ردُّ حكمه في الوقائع إلى استنباطهم وألحق رتبهم برتبة الأنبياء في كشف حكم الله تعالى .

وأما الأخبار : فقال رسول الله ﷺ : « مَنْ يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفَقِّهْهُ فِي الدِّينِ وَيُلْهِمَهُ رُشْدَهُ » . وقال ﷺ : « العلماء ورثة الأنبياء » ومعلوم أنه لا رتبة فوق النبوة ولا شرف فوق شرف الورثة لتلك الرتبة . وقال صلوات الله عليه : « إذا أُنِيَ عَلَى يَوْمٍ لَا أَرَادُ فِيهِ عِلْمًا يُقَرَّبَنِي إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَلَا بُورِكَ لِي فِي طُلُوعِ شَمْسٍ ذَلِكَ الْيَوْمَ » .

(٢) سورة المجالة : ١١ .

(٤) سورة فاطر : ٢٨ .

(١) سورة آل عمران : ١٨ .

(٣) سورة الزمر : ٩ .

(٥) سورة النساء : ٨٣ .

وقال ﷺ في تفضيل العلم على العبادة والشهادة : « فضل العالم على العابد كفضل علي أذى رجل من أصحابي » فانظر كيف جعل العلم مقارناً لدرجة النبوة وكيف حط رتبة العمل المجرد عن العلم ، وإن كان العابد لا يخلو عن علم بالعبادة التي يواظب عليها ولولاه لم تكن عبادة .

وقال ﷺ : « فضل العالم على العابد كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب » .

ومن وصايا لقمان لابنه : « يا بني جالس العلماء وزاجمهم برُكبتك فإن الله سبحانه يحبي القلوب بنور الحكمة كما يحبي الأرض بوابل السماء » .

فضيلة التعلم :

أما الآيات : فقوله تعالى : ﴿ فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ ﴾ (١) ، وقوله عز وجل : ﴿ لَمَّا سَأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ (٢) .

وأما الأخبار : فقوله ﷺ : « مَنْ سَلَكَ طَرِيقًا يَطْلُبُ فِيهِ عِلْمًا سَلَكَ اللَّهُ بِهِ طَرِيقًا إِلَى الْجَنَّةِ » . وقال ﷺ : « لَأَنْ تَعْدُو فَتَتَعَلَّمَ بَابًا مِنَ الْعِلْمِ خَيْرٌ مِنْ أَنْ تُصَلِّيَ مِائَةَ رَكْعَةٍ » . وقال ﷺ : « طَلَبُ الْعِلْمِ فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ » .

وأما الآثار : فقال أبو الدرداء : « لَأَنْ أَتَعَلَّمَ مَسْأَلَةً أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ قِيَامِ لَيْلَةٍ » ، وقال أيضاً : « العالم والمتعلم شريكان في الخير ، وسائر الناس همج لا خير فيهم » . وقال الشافعي رضي الله عنه : « طَلَبُ الْعِلْمِ أَفْضَلُ مِنَ النَّافِلَةِ » . وقال فتح الموصلي رحمه الله : « أليس المريض إذا مُنِعَ الطَّعَامَ وَالشَّرَابَ والدواء يموت ؟ قالوا : بلى ، قال : كذلك القلب إذا مُنِعَ عنه الحكمة والعلم ثلاثة أيام يموت » ولقد صدق فإن غذاء القلب العلم والحكمة وبهما حياته كما أن غذاء الجسد الطعام ، ومن فقد العلم فقلبه مريض وموته لازم ولكنه لا يشعر به إذ حب الدنيا وشغله بها أبطل إحساسه . فنعوذ بالله من يوم كشف الغطاء ، فإن الناس نيام فإذا ماتوا انتبهوا . وقال ابن مسعود رضي الله عنه : « عليكم بالعلم قبل أن يُرْفَعَ وَرَفَعَهُ مَوْتُ رَوَاتِهِ ، وَإِنْ أَحَدًا لَمْ يُؤَلِّدْ عَالِمًا وَإِنَّمَا الْعِلْمُ بِالتَّعَلُّمِ » .

(٢) سورة النحل : ٤٣ ، وسورة الأنبياء : ٧ .

(١) سورة التوبة : ١٢٢ .

فضيلة التعليم :

أما الآيات : فقوله عز وجل : ﴿ وَلْيُذَكِّرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ ﴾ ^(١) والمراد هو التعليم والإرشاد . وقوله تعالى : ﴿ وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ ﴾ ^(٢) وهو إيجاب للتعليم . وقوله تعالى : ﴿ وَإِنْ فَرِيقًا مِنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴾ ^(٣) وهو تحريم للكتمان .

كما قال تعالى في الشهادة : ﴿ وَمَنْ يَكْتُمْهَا فإِلَهِ آيَمٍ قَلْبُهُ ﴾ ^(٤) . وقال تعالى : ﴿ وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا ﴾ ^(٥) . وقال تعالى : ﴿ اذْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ ﴾ ^(٦) . وقال تعالى : ﴿ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ ﴾ ^(٧) .

وأما الأخبار : فقوله ﷺ لما بعث معاذاً إلى اليمن : « لَأَنْ يَهْدِيَ اللَّهُ بِكَ رَجُلًا وَاحِدًا خَيْرٌ لَكَ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا » .

وقال ﷺ : « مَنْ عَلِمَ عِلْمًا فَكَتَمَهُ أَلْجَمَهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِلُجَامٍ مِنْ نَارٍ » .

وقال ﷺ : « إِنْ اللَّهُ سَبَّحَانَهُ وَمَلَائِكَتُهُ وَأَهْلُ سَمَوَاتِهِ وَأَرْضُهُ حَتَّى الثَّمَلَةُ فِي جِجْرِهَا وَحَتَّى الْحَوْتُ فِي الْبَحْرِ لَيَصَلُّونَ عَلَى مُعَلِّمِ النَّاسِ الْخَيْرِ » .

وقال ﷺ : « إِذَا مَاتَ ابْنُ آدَمَ انْقَطَعَ عَمَلُهُ إِلَّا مِنْ ثَلَاثٍ : صَدَقَةٍ جَارِيَةٍ أَوْ عِلْمٍ يُنْتَفَعُ بِهِ أَوْ وَلَدٍ صَالِحٍ يَدْعُو لَهُ » .

وقال ﷺ : « الدَّالُّ عَلَى الْخَيْرِ كِفَاعِلِهِ » .

وقال ﷺ : « رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَى خَلْفَائِي . قِيلَ : وَمَنْ خَلْفَاؤُكَ ؟ قَالَ : الَّذِينَ يُحْيُونَ سُنَّتِي وَيُعَلِّمُونَهَا عِبَادَ اللَّهِ » .

ومن الآثار : ما رُوِيَ عَنْ مُعَاذٍ أَنَّهُ قَالَ : « تَعَلَّمُوا الْعِلْمَ فَإِنْ تَعَلَّمَهُ اللَّهُ خَشِيَ » ،

(١) سورة التوبة : ١٢٢ . (٢) سورة آل عمران : ١٨٧ .

(٣) سورة البقرة : ١٤٦ . (٤) سورة البقرة : ٢٨٣ .

(٥) سورة فصلت : ٣٣ . (٦) سورة النحل : ١٢٥ .

(٧) سورة البقرة : ١٢٩ ، وسورة آل عمران : ١٦٤ ، وسورة الجمعة : ٢ .

وطلبه عبادة ، ومدارسته تسبيح ، والبحث عنه جهاد ، وتعليمه مَنْ لا يعلمه صدقة ، وبذلك لأهله قُرْبَة ، وهو الأنيسُ في الوحدة ، والصاحبُ في الخلوة ، والدليلُ على الدين ، والمصبرُ على البأساء والضراء ، يرفع الله به أقواماً فيجعلهم في الخير قادة سادة هداة يُقتدى بهم ، أدلة في الخير ، تُقْتَصُّ آثارهم ، وتُرْمَقُ أفعالهم ، يبلغ العبدُ به منازل الأبرار والدرجات العلى ، والتفكرُ فيه يُعَدِّلُ بالصيام ، ومدارسته بالقيام ، به يُطَاع الله عز وجل ، وبه يُعْبَد ، وبه يُؤَخَّد ويُمَجَّد ، وبه يُتَوَرَّع ، وبه تُوصَل الأرحام ، وبه يُعرف الحلال والحرام ، وهو إمامٌ والعملُ تابعه ، يُلْهَمُهُ السعداء ويُخَرِّمُهُ الأشقياء .

وقال الحسن رحمه الله : « لولا العلماء ل صار الناسُ مثلَ البهائم » أى لأنهم بالتعلم يُخرجون الناسَ من حدِّ البهيمة إلى حدِّ الإنسانية .

بيان العلم الذى هو فرض عين :

قال رسول الله ﷺ : « طَلَبُ الْعِلْمِ فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ » فمَنْه ما يُدْرَكُ به التوحيد ويُعَلَّم به ذاتُ الله تعالى وصفاته ، ومنه ما تُعرف به العبادات والحلال والحرام وما يُحَرِّم من المعاملات وما يَحِلُّ ، ومنه تُعَلَّمُ به أحوالُ القلب ما يُحَمَدُ منها كالصبر والشكر والسخاء وحسن الخلق وحسن المعاشرة والصدق والإخلاص ، وما يُذَمُّ كالحقد والغش والكبر والرياء والغضب والعداوة والبغضاء والبخل ، فمعرفة ما تُكْتَسَبُ به الأولى وما تُجْتَنَّبُ به الثانية فرضُ عينٍ كتصحيح المعتقدات والعبادات والمعاملات .

كنز عقيدة أهل السنة

«في كلمتي الشهادة التي هي أحد مباني الإسلام»

عقيدتهم في ذاته تعالى وتقدس أنه إله واحد لا شريك له ، قديم لا أول له ، مستمر الوجود لا آخر له ، أبدى لا نهاية له ، دائم لا انصرام له ، لم يزل ولا يزال موصوفاً بنعوت الجلال ، لا يقضى عليه بالانقضاء والانفصال بتصرم الآباد وانقراض الآجال ، بل هو الأول والآخر ، والظاهر والباطن ، وهو بكل شيء عليم ، وأنه ليس بمجسم مُصوّر ، ولا يماثل موجوداً ، ولا يماثله موجود ، ولا تحيط به الجهات ، ولا تكتنفه الأرضون ولا السموات ، وأنه مستوي على العرش على الوجه الذي قاله وبالمعنى الذي أراده ، وهو فوق العرش والسماء ، وفوق كل شيء إلى تخوم العرى ، فوقية لا تزیده قريباً إلى العرش والسماء كما لا تزیده بعداً عن الأرض والعرى ، بل هو رفيع الدرجات عن العرش والسماء كما أنه رفيع الدرجات عن الأرض والعرى ، وهو مع ذلك قريب من كل موجود ، وهو أقرب إلى العبد من حبل الوريد ، إذ لا يماثل قربه قرب الأجسام ، كما لا تماثل ذاته ذات الأجسام ، وأنه لا يحل في شيء ولا يحل فيه شيء ، تعالى عن أن يحويه مكان كما تقدس عن أن يحده زمان ، بل كان قبل أن خلق الزمان والمكان ، وهو الآن على ما عليه كان ، وأنه في ذاته معلوم الوجود بالعقول ، مرئى الذات بالأبصار في دار القرار نعمة منه ولطفاً بالأبرار ، وإتماماً منه للنعم بالنظر إلى وجهه الكريم ، وأنه تعالى حي قادر جبار قاهر لا يعتره قصور ولا عجز ، ولا تأخذه سنة ولا نوم ، ولا يعارضه فناء ولا موت ، وأنه المنفرد بالخلق والاختراع ، المتوحد بالإيجاد والإبداع ، وأنه عالم بجميع المعلومات محيط بما يجري من تخوم الأرضين إلى أعلى السموات ، لا يعزب عن علمه مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء ، بل يعلم ديبب التلة السوداء على الصخرة الصماء في الليلة الظلماء ، ويدرك حركة الذر في جو الهواء ،

ويعلم السر وأخفى ، وَيَطَّلِعُ عَلَى هَوَاجِسِ الضمائر ، وحركات الخواطر ، وخفيات السرائر ، بعلم قديم أزل لم يزل موصوفاً به في أزل الأزال ، وأنه تعالى مدير للكائنات ، مدبّر للحادثات ، فلا يجرى في الملك والملكوت أمر إلا بقضائه وقدره وحكمته ومشيته ، فما شاء كان وما لم يشأ لم يكن ، لا رادّ لأمره ولا مُعَقَّبَ لحكمه ، وأنه تعالى سميع بصير ، لا يَغْرُبُ عن سمعه مسموع وإن خفى ، ولا يغيب عن رؤيته مرئى وإن دق ، ولا يَخْجُبُ سمعه بُعْدٌ ، ولا يدفع رؤيته ظلام ، لا يشبه سَمْعُهُ وبصرُهُ سَمْعَ وبصرَ الخلق ، كما لا تشبه ذاته ذات الخلق ، وأنه تعالى متكلم آمر ناهٍ ، واعد متوعد ، وأن القرآن والتوراة والإنجيل والزبور كتبه المنزلة على رسله عليهم السلام ، وأنه تعالى كلم موسى عليه السلام بكلامه الذى هو صفة ذاته لا خلق من خلقه ، وأن القرآن كلام الله ليس بمخلوق فيبيد ، ولا صفة لمخلوق فينفد ، وأنه سبحانه وتعالى لا موجود سواه إلا وهو حادث بفعله وفائض من عدله على أحسن الوجوه وأكملها وأتمها وأعدلها ، وأنه حكيم في أفعاله عادل في أقضيته ، فكل ما سواه من إنس وجن ومَلَك وسماء وأرض وحيوان ونبات وجماد ومُذْرَك ومحسوس حادث ، اخترعه بقدرته بعد العدم اختراعاً وأنشأه إنشاءً بعد أن لم يكن شيئاً ، إذ كان في الأزل موجوداً وحده ولم يكن معه غيره ، فأحدث الخلق بعد ذلك إظهاراً لقدرته وتحقيقاً لما سبق من إرادته ولما حق في الأزل من كلمته ، لا لافتقاره إليه وحاجته ، وأنه متفضل بالخلق والاختراع والتكليف لا عن وجوب ، ومتطول بالإنعام والإصلاح لا عن لزوم ، فله الفضل والإحسان ، والنعمة والامتنان ، وأنه عز وجل يُثِيب عباده المؤمنين على الطاعات بحكم الكرم والوعد لا بحكم اللزوم له ، إذ لا يجب عليه لأحد فعل ، ولا يُتَصَوَّر منه ظلم ، ولا يجب لأحد عليه حق ، وأن حقه في الطاعات واجب على الخلق بإيجابه على ألسنة أنبيائه عليهم السلام لا بمجرد العقل ، ولكنه بعث الرسل وأظهر صدقهم بالمعجزات الظاهرة فبلغوا أمره ونهيه ووعدده ووعيده فوجب على الخلق تصديقهم فيما جاءوا به ، وأنه بعث النبي الأمي القرشي محمداً ﷺ برسالته إلى العرب والعجم والجن والإنس ، وأنه ختم الرسالة والنبوة ببعثته فجعله آخر المرسلين بشيراً ونذيراً وداعياً إلى الله بإذنه وسراجاً منيراً ، وأنزل عليه كتابه الحكيم وشرح به دينه القويم ، وهدى به الصراط المستقيم ، وألزم الخلق تصديقه في جميع ما أخبر به ،

وأن الساعة آتية لا ريب فيها ، وأن الله يبعث من يموت كما بدأهم يعودون ، وأنه تعالى قد خلق الجنة فأعدها دار خلود لأولياؤه وأكرمهم فيها بالنظر إلى وجهه الكريم ، وخلق النار فأعدها دار خلود لمن كفر به وألحد في آياته وكتبه ورسله وجعلهم محجوبين عن رؤيته^(١) .

وتبين بأن لا نكفر أحداً من أهل القبلة بذنب يرتكبه كالزنا والسرقة وشرب الخمر ، وتبين بأن لا ننزل أحداً من أهل التوحيد والتمسكين بالإيمان جنةً ولا ناراً إلا لمن شهد له رسول الله ﷺ بالجنة ، ونرجو الجنة للمذنبين ونخاف عليهم أن يكونوا بالنار معذبين ، ونقول إن الله عز وجل يخرج قوماً من النار بعد أن امتحشوا^(٢) بشفاعة رسول الله ﷺ تصديقاً لما جاءت به الروايات عن رسول الله ﷺ ، ونؤمن بعذاب القبر وأن الله عز وجل يوقف العباد في الموقف ويحاسب المؤمنين ، وتبين بحب السلف الذين اختارهم الله عز وجل لصحبة نبيه عليه السلام ، وثنى عليهم بما أثنى الله به عليهم ونتولاهم أجمعين ، ونقول إن الإمام الفاضل بعد رسول الله ﷺ أبو بكر الصديق رضوان الله عليه وإن الله أعز به الدين ، وأظهره على المرتدين ، وقدمه المسلمون بالإمامة كما قدمه رسول الله ﷺ للصلاة وسموه بأجمعهم خليفة رسول الله ﷺ ، ثم عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، ثم عثمان بن عفان رضي الله عنه ، وإن الذين قاتلوه قاتلوه ظلماً وعدواناً ، ثم علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، فهؤلاء الأئمة بعد رسول الله ﷺ وخلافتهم خلافة النبوة ، ونتولى سائر أصحاب رسول الله ﷺ ونكف عما شجر بينهم ، ونقول فيما اختلفنا فيه على كتاب ربنا وسنة نبينا وإجماع المسلمين وما كان في معناه ، ولا نبتدع في دين الله ما لم يأذن لنا ، ولا نقول على الله ما لا نعلم ، ونرى الصدقة عن موتى المسلمين والدعاء لهم ونؤمن بأن الله ينفعهم بذلك^(٣) ، ونقول إن الصالحين يجوز أن يخصهم الله بآيات يظهرها عليهم .

(١) إلى هنا من كلام الغزالي ، وما بعده من كتاب الإبانة للإمام الأشعري . (المؤلف) .

(٢) أي احترقوا ، والمَحْشُ احتراق الجلد وظهور العظم ، ويروى : امتحشوا لِمَا لم يُسَمِّ فاعله . (المؤلف) .

(٣) في الإقناع وشرحه ، من كتب الخنابلة : وكل قربة فعلها المسلم وجعل ثوابها لمسلم حي أو ميت جاز ونفعه لحصول الثواب له حتى لرسول الله ﷺ ، من تطوع وواجب تدخله النيابة كحج وصوم نذر ، أو لا ، كصلاة وكدعاء واستغفار وصدقة وعق وأضحية =

كتاب أسرار الطهارة

قال تعالى : ﴿ مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ دِينٍ مِنْ خَرَجٍ وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ ﴾ (١) .

وقال تعالى : ﴿ فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ ﴾ (٢) .

وقال ﷺ : « مفتاح الصلاة الطهور » . وعنه : « بُنِيَ الدِّينُ عَلَى النِّظَافَةِ » .

فقطن ذوو البصائر بهذه الظواهر أن أهم الأمور تطهير السرائر ، إذ يبعد أن يكون المراد بقوله ﷺ « الطهور نصف الإيمان » عمارة الظاهر بالتنظيف بإفاضة الماء وإلقائه . تخريب الباطن وإبقائه مشحوناً بالأخبث والأفذار ، هيئات هيئات .

والطهارة لها أربع مراتب :

المرتبة الأولى : تطهير الظاهر عن الأحداث وعن الأخبث والفضلات .

المرتبة الثانية : تطهير الجوارح عن الجرائم والآثام .

المرتبة الثالثة : تطهير القلب عن الأخلاق المذمومة والردائل المقتوتة .

المرتبة الرابعة : تطهير السر عما سوى الله تعالى ، وهو طهارة الأنبياء صلوات الله عليهم والصدّيقين .

ولن ينال العبد الطبقة العالية إلا أن يجاوز الطبقة السفلى ، فلا يصل إلى طهارة السر

= وأداء دين وصوم ، وكذا قراءة وغيرها . قال الإمام أحمد : « الميت يصل لإليه كل شيء من الخير ، للنصوص الواردة فيه ، ولأن المسلمين يجتمعون في كل مصر ويقروؤون ويهدون لموتاهم من غير تكبر ، فكان إجماعاً » اهـ (المؤلف) .

(٢) سورة التوبة : ١٠٨ .

(١) سورة المائدة : ٦ .

عن الصفات المذمومة وعمارته بالمحمودة ما لم يُفَرِّغْ من طهارة القلب عن الخُلُقِ المذموم وعمارته بالخُلُقِ الحمود ، ولن يصل إلى ذلك مَنْ لم يُفَرِّغْ من طهارة الجوارح عن المناهى وعمارتها بالطاعات ، وكلما عَزَّ المطلوب وشَرُفَ صَعِبَ مسلكه وكثُرَت عقباته ، فلا تظن أن هذا الأمر يُدْرِكُ بالمنى ويُنال بالهوى .

نعم مَنْ عميت بصيرته عن تفاوت هذه الطبقات لم يفهم من مراتب الطهارة إلا الدرجة الأخيرة التى هى كالقشرة الأخيرة الظاهرة بالإضافة إلى اللب المطلوب فصار يُمعن فيها ويستوعب جميع أوقاته فى الاستنجاء وغسل الثياب وتنظيف الظاهر وطلب المياه الجارية الكثيرة ظناً منه - بحكم الوسوسة وتخيل العقل - أن الطهارة المطلوبة الشريفة هى هذه فقط ، وجهالة بسيرة الأولين واستغراقهم جميع الهمِّ والفكر فى تطهير القلب وتساهلهم فى أمر الظاهر ، حتى إن عمر رضى الله عنه مع علو منصبه توضأ من ماء فى جرة نصرانية . ولقد كانوا يصلُّون على الأرض فى المساجد ، وكانوا يقتصرون على الحجارة فى الاستنجاء ، فكانت عنايتهم كلهم بنظافة الباطن ، ولم يُنقل عن أحد منهم سؤال فى دقائق النجاسات .

وقد انتهت النوبة إلى طائفة يُسمُّون الرعونة نظافة ، فأكثر أوقاتهم فى تزيينهم الظواهر كفعل الماشطة بعروسها ، والباطن هنا خراب مشحون بخبائث الكبرِ والعجبِ والجهل والرياء والنفاق ولا يستتكرون ذلك ولا يتعجبون منه . ولو اقتصر مقتصر على الاستنجاء بالحجر ، أو صلى على الأرض من غير سجادة مفروشة ، أو توضأ من آنية كافر ، أقاموا عليه القيامة وشدوا عليه النكير ولقَّبوه بالقدر .

فانظر كيف صار المنكر معروفاً والمعروف منكراً ، وكيف اندرس من الدين رَسْمُهُ كما اندرس حقيقته وعلمه .

إذا عرفت هذه المقدمة فلنتكلم الآن من مراتب الطهارة على الرابعة وهى نظافة الظاهر فنقول : طهارة الظاهر ثلاثة أقسام : طهارة عن الحَبَث ، وطهارة عن الحَدَث ، وطهارة عن فَضَلَاتِ البدن وهى التى تحصل بالقَلَمِ والاستحداد^(١) واستعمال التورة^(٢) والختان وغيرها .

(١) القَلَمُ : قصُّ الزائد من الظفر . والاستحداد : الاحتلاق بآلة حادة كالوسى وغيرها .

(٢) التورة : من الحجر الذى يُحَرَّقُ ويُسَوَّى ويُحَلَقُ به شعر العانة .

القسم الأول : في طهارة الخبث

والنظر فيه يتعلق بالمزال والمزال به والإزالة .

الطرف الأول في المزال وهي النجاسة :

الأعيان ثلاثة : جمادات ، وحيوانات ، وأجزاء حيوانات . أما الجمادات فطاهرة كلها إلا الخمر ، وكل منتبذ مسكر ، والحيوانات طاهرة كلها إلا الكلب والخنزير ، فإذا ماتت فكلها نجسة إلا خمسة :

- ١ - آدمى .
- ٢ - السمك .
- ٣ - الجراد .
- ٤ - ودود التفاح وفي معناه كل ما يستحيل من الأطعمة .
- ٥ - وكل ما ليس له نفس سائلة كالذباب والخنفساء وغيرهما فلا ينجس الماء بوقوع شيء منها فيه .

وأما أجزاء الحيوانات فقسمان :

أحدهما : ما يُقطع منه وحكمه حكم الميت ، والشئ لا ينجس بالجزء والموت ، والعظم ينجس .

الثاني : الرطوبات الخارجة من باطنه فكل ما ليس مستحيلاً ولا له مقر فهو طاهر كالدمع والعرق واللعاب والخطاط ، وما له مقر وهو مستحيل فنجس ، إلا ما هو مادة الحيوان كالمني والبيض . والقيح والدم والرؤث والبول نجس من الحيوانات كلها ، ولا يُعفى عن شيء من هذه النجاسات قليلها وكثيرها إلا عن خمسة :

الأول : أثر النجس بعد الاستجمار بالأحجار يُعفى عنه ما لم يُغْدِ المخرج .

الثاني : طين الشوارع وغبار الرؤث في الطريق يُعفى عنه مع تيقن النجاسة بقدر ما يتعذر الاحتراز عنه وهو الذي لا ينسب المتلطف به إلى تفريط أو سقطة .

الثالث : ما على أسفل الخف من نجاسة لا يخلو الطريق عنها فيُعفى عنه بعد الدلك للمحاجة .

الرابع : دم البراغيث ما قلَّ منه أو كثر ، إلا إذا جاوز حدَّ العادة سواء كان في ثوبك أو في ثوب غيرك فلبَّسْتَه .

الخامس : دم البُثرات وما انفصل منها من قيح وصيد . ذلك ابنُ عمر رضي الله عنه بثرةً على وجهه فخرج منها الدم وصلَّى ولم يغسل . وفي معناه ما يترشح من لطخات الدماويل التي تدوم غالباً ، وكذلك أثر الفَصْدِ إلا ما يقع نادراً من جراح أو غيره فيلحق بدم الاستحاضة ولا يكون في معنى البُثراتِ التي لا يخلو الإنسان عنها في أحواله .

ومسألة الشرع في هذه النجاسات الخمس تعرَّفك أن أمر الطهارة على التساهل وما أُبدِعَ فيها وسوسة لا أصل لها .

الطرف الثاني في المزال به :

وهو إما جامد وإما مائع . أما الجامد فحجر الاستنجاء وهو مُطَهَّر تطهير تخفيف ، بشرط أن يكون صلباً طاهراً منشفاً غير محترم ، وأما المائعات فلا تُزال النجاسات بشيء منها إلا الماء ، ولا كل ماء بل الطاهر الذي لم يتفاحش تغيره بمخالطة ما يُستغنى عنه . ويخرج الماء عن الطهارة بأن يتغير بملاقاة النجاسة طعمه أو لونه أو ريحه ، فإن لم يتغير بملاقاة النجاسة طعمه أو لونه أو ريحه لم ينجس ، لقوله ﷺ : « خَلَقَ اللهُ الْمَاءَ طَهُوراً لَا يُنَجِّسُهُ شَيْءٌ إِلَّا مَا غَيَّرَ طَعْمَهُ أَوْ لَوْنَهُ أَوْ رِيحَهُ » .

الطرف الثالث في كيفية الإزالة :

النجاسة إن كانت حُكْمِيَّة وهي التي ليس لها جِزْمٌ محسوس فيكفي لإجراء الماء على جميع مواردها ، وإن كانت عينية فلا بد من إزالة العين ، وبقاء اللون بعد الحثِّ والقرص مَغْفُوءٌ عنه ، ويُعفى عن الرائحة إذا عَسِرَ إزالتها . والعصرُ مراتٍ متوالياتٍ يقوم مقام الحثِّ والقرص في اللون .

والنزِيلُ للوسواس أن يعلم أن الأشياء تُخلقت طاهرة بيقين ، فما لا يشاهد عليه نجاسة ولا يعلمها يقيناً يصلَّى معها .

القسم الثاني : طهارة الأحداث

آداب قضاء الحاجة :

ومنها الوضوء والغسل والتيمم ، ويتقدمها الاستنجاء . فلنورد كيفيتها على الترتيب مع آدابها وسننها ، مبتدئين بسبب الوضوء ، وآداب قاضى الحاجة ، إن شاء الله تعالى .

ينبغي أن يتَّعَدَّ عن أعين الناظرين في الصحراء ، وأن يستتر بشيء إن وجدته ، وأن لا يكشف عورته قبل الانتهاء إلى موضع الجلوس ، وأن لا يستقبل القبلة ولا يستدبرها ، وأن يتَّقَى الجلوس في مُتَحَدِّثِ الناس ، وأن لا يبول في الماء الراكد وتحت الشجرة المثمرة وفي الثقب ، وأن يتَّقَى الموضع الصلب ومهبَّات الرياح في البول استنزاهاً من رشاشه ، وأن يتكئ في جلوسه على الرَّجُل اليسرى ، وإن كان في بنيان يُقَدِّم الرَّجُل اليسرى في الدخول واليمنى في الخروج ، ولا يستصحب شيئاً عليه اسمُ الله تعالى أو رسوله ﷺ ، وأن يقول عند الدخول : بسم الله أعوذ بالله من الخُبْثِ والخبائث ، وعند الخروج : الحمد لله الذى أذهب عني ما يؤذيني وأبقى علي ما ينفعني ، وأن يستبرئ من البول بالتر ثلاثاً ، ولا يُكبر التفكر في الاستبراء فيتوسوس ويشق عليه الأمر ، وما يحسُّ به من بلل فيقدِّر أنه بقية الماء ، وقد كان أخفُّهم استبراءً أفقَّههم ، فتدلُّ الوسوسة على قلة الفقه ، ومن الرخصة أن يبول الإنسان قريباً من صاحبه مستتراً عنه ، فعل ذلك رسول الله صلوات الله عليه مع شدة حيائه لبيِّن للناس ذلك .

كيفية الاستنجاء :

ثم يستنجى لمعدته بثلاثة أحجار ، ومثلها كل خشن طاهر ، ثم يستنجى بالماء بأن يفيضه باليمنى على محل النَّجْوِ ويدلك باليسرى حتى لا يبقى أثر يدركه الكفُّ بحسِّ اللمس ، ويترك الاستقصاء فيه بالتعرض للباطن فإن ذلك منبع الوسواس ، وليعلم أن كل ما لا يصل إليه الماء فهو باطن ، ولا يثبت حكم النجاسة للفضلات الباطنة ما لم تظهر ، وكل ما هو ظاهر وثبت له حكم النجاسة فحدُّ طهوره أن يصل الماء إليه فيزيله ، ولا معنى للوسواس .

كيفية الوضوء :

إذا فرغ من الاستنجاء وأراد القيام إلى الصلاة اشتغل بالوضوء ، ويتدبّر بالسواك ثم يجلس للوضوء مستقبلاً القبلة ويسمّي ، ثم يغسل يديه ثلاثاً قبل أن يدخلهما الإناء ، ثم يأخذ غُرْفَةً لفيه فيتمضمض بها ثلاثاً ويغرغر إلا أن يكون صائماً ، ثم يأخذ غُرْفَةً لأنفه ويستنشق ثلاثاً ، ويصعد الماء بالنفّس إلى خياشيمه ويستنثر ما فيها ، ثم يغرف غرفة لوجهه فيغسله من مبتدأ سطح الجبهة إلى منتهى ما يقبل من الذقن في الطول ، ومن الأذن إلى الأذن في العرض ، ويوصل الماء إلى منابت الشعور الأربعة (الحاجبين والشاربين والعذارين والأهداب) لأنها خفيفة في الغالب ، وإلى منابت اللحية الخفيفة ، وأما الكثيفة فيفيض الماء على ظاهرها ، ويُندب تخليلها ، ويُدخل الأصابع في محاجر العينين وموضع الرّمص^(١) ومجتمع الكحل وينقيهما ، ثم يغسل يديه إلى مرفقيه ثلاثاً ويحرك الخاتم ويبدأ باليمين ، ثم يستوعب رأسه بالمسح بأن يبلّ يديه ويلصق رؤوس أصابع يده اليمنى باليسرى ويضعهما على مقدمة الرأس ويمرهما إلى القفا ثم يردهما إلى المقدمة ، ثم يمسح أذنيه ظاهرهما وباطنهما بماء جديد ، ثم يمسح رقبته بماء جديد ، ثم يغسل رجليه إلى الكعبين ويخلل أصابعهما . فإذا فرغ رفع رأسه إلى السماء وقال : « أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله . اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين واجعلني من عبادك الصالحين » .

ما يُكره في الوضوء :

يُكره في الوضوء أن يزيد على الثلاث وأن يُسرف في الماء . توضأ عليه الصلاة والسلام ثلاثاً وقال : « مَنْ زاد فقد أساء وظلّم » ، وقال : « سيكون قومٌ من هذه الأمة يَغْتَدُونَ في الدعاء والطُّهُور » ، ويقال : « مِنْ وَهْنِ عِلْمِ الرجل ولوعه بالماء في الطهور » ، ويُكره أن ينفض اليد فيرش الماء ، وأن يلعن وجهه بالماء لطمًا

الاعتبار بالطهارة :

متى فرغ من وضوئه وأقبل على الصلاة فينبغي أن يخطر بباله أنه طهّر ظاهره وهو

(١) الرّمص : وسخ أبيض يجتمع في الموق . والوصف : أزمع وزمضاء .

موضع نظر الخلق ، فينبغي أن يستحى من مناجاة الله تعالى من غير تطهر قلبه وهو موضع نظر الرب سبحانه ، وليتحقق أن طهارة القلب بالتوبة والخلو عن الأخلاق المذمومة والتخلق بالأخلاق الحميدة أولى من أن يقتصر على طهارة الظاهر ، كمن أراد أن يدعو ملكاً إلى بيته فتركه مشحوناً بالقاذورات واشتغل بتجصيص ظاهر الباب البرأى من الدار ، وما أجدره بالتعرض للمقت والبوار .

كيفية الغسل :

يغسل يديه ثلاثاً ، ثم يستنجى ويزيل ما على بدنه من نجاسة إن كانت ، ثم يتوضأ وضوءه للصلاة كما وصفنا لإلا غسل القدمين فإنه يؤخرهما ، ثم يصب الماء على رأسه ثم على شقه الأيمن ثم الأيسر ، ثم يدلك ما أقبل من بدنه وما أدير ، ويغسل شعر الرأس واللحية ويوصل الماء إلى منابت ما كثف منه وما خف . وليس على المرأة نقض الضفائر إلا إذا علمت أن الماء لا يصل إلى خلال الشعور . ويتعهد معاطف البدن .

والغسل الواجب بأربعة : بخروج المنى ، والتقاء الختانين ، والحيض ، والنفاس ، وما عداه من الأغسال سنة كغسل العيدين والجمعة والإحرام والوقوف بعرفة ولدخول مكة ولمن غسل ميتاً .

كيفية التيمم :

من تعذر عليه استعمال الماء لفقده من بعد الطلب ، أو لماع له عن الوصول إليه من سبب أو حابس ، أو كان الماء الحاضر يحتاج إليه لعطشه أو لعطش رفيقه ، أو كان ملكاً لغيره ولم يبعه إلا بأكثر من ثمن المثل ، أو كان به جراحة أو مرض وخاف من استعماله فساد العضو أو شدة الضنى ، فينبغي أن يصبر حتى يدخل عليه وقت الفريضة ، ثم يقصد صعيداً^(١) طيباً عليه تراب طاهر بحيث يثور منه غبار ، ويضرب عليه كفيه ضاماً بين أصابعه ويمسح بهما جميع وجهه مرة واحدة ولا يكلف إيصال الغبار إلى ما تحت الشعور خف أو كثف ، ثم ينزع خاتمه ويضرب ضربة ثانية ويفرج فيها بين أصابعه ويمسح بكفه اليسرى يده اليمنى وبكفه اليمنى يده اليسرى . وإذا صلى به الفرض فله أن يتنفل كيف شاء ويعيد التيمم لفرض ثانٍ .

(١) الصعيد : وجه الأرض ، والمرفع من الأرض . وقيل : التراب ، ﴿ فَيَمْسُوهَا صَعِيداً طَيِّباً ﴾

القسم الثالث : التطيف عن الفضلات الطاهرة

وهى نوعان : أوساخ ، وأجزاء .

النوع الأول : الأوساخ والرطوبات المترشحة ، وهى ثمانية :

الأول : ما يجتمع فى شعر الرأس من الدرن والقمل ، فالتطيف عنه مستحب بالغسل والترحيل والتدهين إزالة للشعث عنه ، وكان ﷺ يدهن الشعر ويرجله غباً^(١) ويأمر به .

الثانى : ما يجتمع من الوسخ فى معاطف الأذن والمسح يزيل ما يظهر منه ، وما يجتمع فى قعر صماخى أذنيه فينبغى أن يُنظف برفق عند الخروج من الحمام .

الثالث : ما يجتمع فى داخل الأنف ويزيله بالاستنشاق والاستنثار .

الرابع : ما يجتمع على الأسنان وطرف اللسان فيزيله السواك والمضمضة .

الخامس : ما يجتمع فى اللحية من الوسخ والقمل إذا لم يُتَعَهَّد ، ويُستحب إزالة ذلك بالغسل والتسريح بالمشط ، وترك الشعث فى اللحية إظهاراً للزهد وقلة المبالاة بالنفس محذور ، وتركه شغلاً بما هو أهم منه محبوب . وهذه أحوال باطنة بين العبد وبين الله عز وجل ، والناقد بصير والتلبس غير رائج عليه بحال .

السادس : وسخ البراجم وهى معاطف ظهور الأنامل ، كانت العرب لا تكثر غسل ذلك لتركها غسل اليد عقيب الطعام فيجتمع فى تلك الفضون وسخ ، فأمرهم النبى ﷺ بغسل البراجم .

السابع : تنظيف الرواجب ، أمر رسول الله ﷺ العرب بتنظيفها ، وهى رؤوس الأنامل وما تحت الأظفار من الوسخ لأنها كانت لا يحضرها المقراض فى كل وقت فتجتمع فيها أوساخ .

الثامن : الدرن الذى يجتمع على جميع البدن برشح العرق وغبار الطريق ، وذلك يزيله الحمام .

(١) غباً : يوماً بعد يوم ، من غبت الماشية فى الورد غباً : شربت يوماً وتركت يوماً .

آداب الحمام :

لا بأس بدخول الحمام . دخل أصحاب رسول الله ﷺ حمامات الشام . وقال بعضهم : « نِعَمَ البيت بيتُ الحمام ، يطهرُ البدن ويذكرُ النار » . روى ذلك عن أنى الدرداء وأنى أيوب الأنصارى رضى الله عنهما . وقال بعضهم : « بقس البيت بيتُ الحمام ، يُبدى العورة ويُذهب الحياء » . فهذا تعرّض لآفته ، وذلك تعرّض لفائده ، ولا بأس بطلب فائده عند الاحتراز من آفته . ولكن على داخل الحمام وظائف من السنن والواجبات ، فعليه واجبان في عورته ، وواجبان في عورة غيره . أما الواجبان في عورته فهو أن يصبوئها عن نظر الغير ، ويصبوئها عن مسّ الغير ، فلا يتعاطى أمرها وإزالة وسخها إلا بيده ، ويمنع الدّلاك من مسّ الفخذ وما بين السرة إلى العانة . والواجبان في عورة الغير أن يفضّ بصره نفسه عنها وأن ينهى عن كشفها ، لأن النهى عن الكشف واجب وعليه ذكر ذلك وليس عليه القبول .

وأما السنن : فمنها النية ، وهو أن لا يدخل لعاجل دُنيا ولا عابثاً لأجل هوى بل يقصد به التنظيف المحبوب تزيئاً للصلاة ، ويقدم رجّله اليسرى عند الدخول ، ولا يجعل بدخول البيت الحارّ حتى يعرق في الأول ، وأن لا يكثر صبّ الماء بل يقتصر على قدر الحاجة فإنه المأذون فيه بقريئة الحال والزيادة عليه لو علمه الحمامي لكرهه لا سيما الماء الحارّ فله مؤنة وفيه تعب ، وأن يتذكر حرّ النار بحرّ الحمام ويقدر نفسه محبوساً في البيت الحار ساعة ويقيسه إلى جهنم فإنه أشبه بيت مجهم ، النار من تحت والظلام من فوق ، نعوذ بالله من ذلك . ولا بأس بأن يصفّح الداخل ويقول عافاك الله ، ولا بأس بأن يدلّكه غيره ويغمز ظهره وأطرافه . ثم مهما فرغ من الحمام شكر الله عزّ وجلّ على هذه النعمة . ويكره طيّباً صبّ الماء البارد على الرأس عند الخروج وكذا شربه . ويكره للمرأة دخوله إلا لضرورة بمنزلة سابغ .

النوع الثانى : فيما يحدث في البدن من الأجزاء ، وهى ثمانية :

- الأول : شعر الرأس ولا بأس بحلقه لمن أراد التنظيف ، ولا بأس بتركه لمن يدهنه ويرجّله .
- الثانى : شعر الشارب يتدب قصّ ما طال عن الشفة منه ولا بأس بترك السبّالين .
- الثالث : شعر الإبط تُستحب إزالته في كل أربعين يوماً فأقل .

الرابع : شعر العانة تُستحب إزالته بالخلق أو بالنورة في المدة المتقدمة .
الخامس : الأظفار وتقليمها مستحب لشناعة صورتها إذا طالت ولمّا يجتمع فيها من
الوسخ ، وليس في ترتيب قلمها مروي صحيح .
السادس والسابع : زيادة السرّة وقُلْفَة الحشفة ، أما السرّة فتُقطَع في أول الولادة ،
وأما التطهير بالختان فلا بأس به في اليوم السابع من الولادة ، وإن خيف منه خطر
فالأولى تأخير .

الثامن : ما طال من اللحية . روى عن بعض الصحابة والتابعين أنّهُ ما زاد عن
القبضة ، وقال آخرون : « تركها عافية أحب » ، والأمر في هذا قريب إن لم ينته إلى
الطول المفرط فإنه قد يشوّه الخُلُقَة ويطلق ألسنة المغتابين بالتّيزّز إليه ، فلا بأس بالاحتراز
عنه على هذه النية . وفي اللحية عشر خصال مكروهة وبعضها أشد كراهة من بعض :
خضابها بالسواد ، وتبييضها بالكبريت ، ونفثها ونفث الشيب منها ، والنقصان والزيادة
فيها ، وتسريحها تصنعاً لأجل الرياء ، وتركها شعثة إظهاراً للزهد ، والنظر إلى سوادها
عجباً بالشباب وإلى بياضها تكبراً بعلو السنّ ، وخضابها بالحمرة من غير نية تشبهاً
بالصالحين . فأما الخضاب بالسواد فقد روى فيه نهى لأنه قد يفضي إلى الغرور
والتلبّيس ، وأما تبييضها بالكبريت فقد يكون استعجالاً لإظهار علو السنّ توصلاً إلى
التوقير وترفعاً عن الشباب وإظهاراً لكثرة العلم ظناً بأن كثرة الأيام تعطيه فضلاً وهبات
فلا يزيد كِبَر السنّ الجاهل إلّا جهلاً ، فالعلم ثمرة العقل وهي تغريزة ولا يؤثر الشيب
فيها ، ومن كانت غريزته الحمق فطول المدة يؤكد حماقته ، وقد كان الشيوخ يقدّمون
الشباب بالعلم . كان عمر بن الخطاب رضى الله عنه يقدم ابن عباس وهو حديث السنّ
على أكابر الصحابة ويسأله دونهم . وقال ابن عباس رضى الله عنه : ما آتى الله عز وجل
عبده علماً إلّا شاباً ، والخير كله في الشباب ، ثم تلا قوله عز وجل : ﴿ قَالُوا سُبْحَانَكَ
يَذْكُرُهُمْ يُقَالُ لَهُ إِبْرَاهِيمُ ﴾ ^(١) ، وقوله تعالى : ﴿ إِنْهُمْ فِتْنَةٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَزِدْنَاهُمْ
هُدًى ﴾ ^(٢) ، وقوله تعالى : ﴿ وَآتَيْنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيّاً ﴾ ^(٣) . وقال أيوب السخيتاني :
أدركت الشيخ ابن ثمانين سنة يتبع الغلام يتعلّم منه . وقيل لأبي عمرو بن العلاء :
أيحسّن من الشيخ أن يتعلّم من الصغير ؟ فقال : إن كان الجهل يقبّح به فالتعلّم يحسّن به .

(١) سورة الأنبياء : ٦٠ . (٢) سورة الكهف : ١٣ . (٣) سورة مريم : ١٢ .

كتاب أسرار الصلاة ومخامنها

الصلاة عماد الدين ، وعصام اليقين ، وسيدة القربات ، وغرة الطاعات ، وقد استقصيت أصولها وفروعها في فن الفقه فنقتصر هنا على ما لا بد منه للمريد من أعمالها الظاهرة وأسرارها الباطنة .

فضيلة الأذان :

قال ﷺ : « لا يسمعُ نداءَ المؤذنِ جنٌّ ولا إنسٌ إلا شهد له يوم القيامة » ، وقال ﷺ : « إذا سمعتم النداءَ فقولوا مثَل ما يقول المؤذن » . وذلك محبوب مستحب إلا في الحيلتين^(١) فإنه يقول فيهما : « لا حول ولا قوة إلا بالله » ، وفي قوله « قد قامت الصلاة » : « أقامها الله وأدامها » ، وفي التثويب أى قول مؤذن الفجر : الصلاة خير من النوم : « صدقت وبررت » ، وعند الفراغ يقول : « اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آتِ محمداً الوسيلة والفضيلة وابعثه مقاماً محموداً الذى وعدته » .

فضيلة المكتوبة :

قال الله تعالى : ﴿ إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَاباً مَوْقُوتاً ۝ ﴾^(٢) . وقال ﷺ : « الصلوات الخمسُ والجمعةُ إلى الجمعة كفارات لما بينهن ما اجتنبت الكبائر » . وسئل ﷺ : أى الأعمال أفضل ؟ فقال : « الصلاة لمواقيتها » . وكان أبو بكر رضى الله عنه يقول إذا حضرت الصلاة : « قوموا إلى ناركم التى أوقدتموها فأطفئوها » .

(١) الحيلتان : قول المؤذن : حى على الصلاة ، حى على الفلاح .

(٢) سورة النساء : ١٠٣ .

فضيلة إتمام الأركان :

قال ﷺ : « مَنْ صَلَّى صَلَاةً لَوْ قَتَلَهَا وَأَسْبَغَ وَضُوءَهَا وَأَتَمَّ رُكُوعَهَا وَسُجُودَهَا وَخُشُوعَهَا عَرَجَتْ وَهِيَ بِيَضَاءٍ مُسْفِرَةٌ تَقُولُ : حَفِظَكَ اللَّهُ كَمَا حَفِظْتَنِي ، وَمَنْ صَلَّى لغير وقتها ولم يُسَبِّحْ وَضُوءَهَا ولم يُتِمَّ رُكُوعَهَا وَلَا سُجُودَهَا وَلَا خُشُوعَهَا عَرَجَتْ وَهِيَ سُودَاءٌ مُظْلِمَةٌ تَقُولُ : ضَيَّعَكَ اللَّهُ كَمَا ضَيَّعْتَنِي ، حَتَّى إِذَا كَانَتْ حَيْثُ شَاءَ اللَّهُ لُفَّتْ كَمَا يُلَفُّ الثَوْبُ الْخَلِيقُ فَيُضْرَبُ بِهَا وَجْهُهُ » .

فضيلة الجماعة :

قال ﷺ : « صَلَاةُ الْجَمْعِ تَفْضُلُ صَلَاةِ الْفَذِّ بِسَبْعٍ وَعَشْرِينَ دَرَجَةً » . وَرَوَى أَبُو هُرَيْرَةَ أَنَّهُ ﷺ فَقَدْ نَاسَأَ فِي بَعْضِ الصَّلَوَاتِ فَقَالَ : « لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أَمُرَّ رَجُلًا يُصَلِّيَ بِالنَّاسِ ثُمَّ أُخَالِفُ إِلَى رَجَالٍ يَتَخَلَّفُونَ عَنْهَا فَأُحْرِقَ عَلَيْهِمْ يُؤْتَهُمْ » . وَقَالَ عُمَانُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَرْفُوعاً : « مَنْ شَهِدَ الْعِشَاءَ فَكَأَنَّمَا قَامَ نِصْفَ لَيْلَةٍ ، وَمَنْ شَهِدَ الصُّبْحَ فَكَأَنَّمَا قَامَ لَيْلَةً » . وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ وَاسِعٍ : « مَا أَشْتَهَى مِنَ الدُّنْيَا إِلَّا ثَلَاثَةً : أَخَاً إِنْ تَعَوَّجْتُ قَوْمَنِي ، وَقَوَاتٍ مِنَ الرِّزْقِ عَفْوَاً بِغَيْرِ تَبِعَةٍ ، وَصَلَاةً فِي جَمَاعَةٍ يُرْفَعُ عَنِّي سَهْوُهَا وَيُكْتَسَبُ لِي فَضْلُهَا » . وَقَالَ الْحَسَنُ : « لَا تَصَلُّوا خَلْفَ رَجُلٍ لَا يَخْتَلِفُ إِلَى الْعُلَمَاءِ » . وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : « مَنْ سَمِعَ الْمُنَادِيَ فَلَمْ يُجِبْ لَمْ يُرَدَّ خَيْراً وَلَمْ يُرَدَّ بِهِ » .

فضيلة السجود :

قال رسول الله ﷺ : « مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَسْجُدُ لِلَّهِ سَجْدَةً إِلَّا رَفَعَهُ اللَّهُ بِهَا دَرَجَةً وَحَطَّ عَنْهُ بِهَا سَيِّئَةٌ » . وَقَالَ ﷺ : « أَقْرَبُ مَا يَكُونُ الْعَبْدُ مِنْ رَبِّهِ وَهُوَ سَاجِدٌ فَأَكْثِرُوا الدُّعَاءَ » . وَقَالَ تَعَالَى : ﴿ سَيِّمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ ﴾ ^(١) يَعْنِي نُورَ الْخُشُوعِ فَإِنَّهُ يَشْرُقُ مِنَ الْبَاطِنِ عَلَى الظَّاهِرِ .

وجوب الخشوع :

قال الله تعالى : ﴿ وَاقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي ﴾ ^(٢) ظَاهِرُ الْأَمْرِ بِالْوُجُوبِ ، وَالْغَفْلَةُ تَضَادُ الذِّكْرَ ، فَمَنْ غَفَلَ فِي صَلَاتِهِ كَيْفَ يَكُونُ مَقِيمًا لَهَا لِذِكْرِهِ تَعَالَى .

(٢) سورة طه : ١٤ .

(١) سورة الفتح : ٢٩ .

وقال سبحانه : ﴿ وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَالِينَ ﴾ ^(١) . وقال تعالى : ﴿ قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ . الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ ﴾ ^(٢) جعل أول مراتب الفلاح الخشوع في الصلاة إعلاماً بأن مَنْ فقدته فهو بمراحل عن الفوز والنجاح الذي هو معنى الفلاح . وقال ﷺ : « إئتما الصلاة تَمْسُكُنْ وَتَوَاضِعْ وَتَضَرَّعْ وَتَضَعْ يَدَيْكَ تَقُولُ اللَّهُمَّ اللَّهُمَّ ، فَمَنْ لَمْ يَفْعَلْ فَهِيَ خِدَاجٌ » . وَرَوَى : « مَنْ لَمْ تَنْهَهُ صَلَاتُهُ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ لَمْ يَزِدْهُ مِنَ اللَّهِ إِلَّا بُعْدًا » . وَحُكِيَ عَنْ مُسْلِمِ بْنِ يَسَارٍ أَنَّهُ كَانَ يَصِلُ فِي مَسْجِدِ الْبَصْرَةِ فَسَقَطَ حَائِطُ الْمَسْجِدِ فَفَزَعَ أَهْلَ السُّوقِ لَهُذِهِ فَمَا أَلْتَفَتَ ، وَلَمَّا هُنْئِ بِسَلَامَتِهِ عَجِبَ وَقَالَ : مَا شَعَرْتُ بِهَا . وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : « رَكَعَتَانِ فِي تَفَكُّرٍ خَيْرٌ مِنْ قِيَامِ لَيْلَةٍ وَالْقَلْبُ سَاهٍ » .

فضيلة المسجد وموضع الصلاة :

قال الله عز وجل : ﴿ إئِمَّا يَغْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ﴾ ^(٣) . وقال ﷺ : « مَنْ بَنَى لِلَّهِ مَسْجِدًا وَلَوْ كَمَفْحَصِ قِطَاعَةٍ ^(٤) بَنَى اللَّهُ لَهُ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ » . وقال ﷺ : « إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمْ الْمَسْجِدَ فَلْيَرْكَعْ رَكَعَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ يَجْلِسَ » . وقال ﷺ : « لَا صَلَاةَ لِجَارِ الْمَسْجِدِ إِلَّا فِي الْمَسْجِدِ » . وقال ﷺ : « يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ يَتَحَلَّقُونَ فِي مَسَاجِدِهِمْ وَلَيْسَ هُمْ إِلَّا الدُّنْيَا وَلَيْسَ اللَّهُ فِيهِمْ حَاجَةً فَلَا تَجَالِسُوهُمْ » .

أعمال الصلاة الظاهرة :

إذا فرغ المصلّي من الوضوء والطهارة من الحَبْثِ فِي الْبَدَنِ وَالْمَكَانِ وَالثِّيَابِ وَسُتِرَ الْعَوْرَةُ مِنَ السَّرَّةِ إِلَى الرُّكْبَةِ فَعَلَيْهِ أَنْ يَنْتَضِبَ قَائِمًا مُتَوَجِّهًا إِلَى الْقِبْلَةِ ، وَلْيَقْرُبْ مِنْ جِدَارِ الْحَائِطِ فَإِنْ ذَلِكَ يَقْصُرُ مَسَافَةَ الْبَصَرِ وَيَمْنَعُ تَفَرُّقَ الْفِكَرِ ، وَلْيُخَجِّرْ عَلَى بَصَرِهِ أَنْ يَجَاوِزَ مَوْضِعَ سَجُودِهِ ، وَلْيُؤَدِّمْ هَذَا الْقِيَامَ كَذَلِكَ إِلَى الرُّكُوعِ مِنْ غَيْرِ التَّفَاتِ ، ثُمَّ يَنْوِي آدَاءَ الصَّلَاةِ بِقَلْبِهِ وَيَرْفَعُ يَدَيْهِ إِلَى حَذْوِ مَنْكِبَيْهِ مُقْبِلًا بِكَفِّهِ إِلَى الْقِبْلَةِ وَيَسْطُرُ الْأَصَابِعَ وَلَا يَقْبِضُهَا وَلَا يَتَكَلَّفُ فِيهَا تَفْرِيجًا وَلَا ضَمًّا بَلْ يَتْرَكُهَا عَلَى مَقْتَضَى طَبْعِهَا ، وَيَكْبِرُ ،

(١) سورة الأعراف : ٢٠٥ (٢) سورة المؤمنون : ١ ، ٢ (٣) سورة التوبة : ١٨

(٤) أى مجتمعها لتضع فيه بيضها ترقده عليه كأنها تفحص عنه التراب أى تكشفه ، وحمله الأكثر على المبالغة . وقيل : بأن يزيد في المسجد قدرًا يحتاج إليه كمفحصها ، أو على الاشتراك من جماعة في بنائه فتقع حصّة كل واحد كذلك القدر اهـ (المؤلف) .

ثم يضع اليدين على صدره ويضع اليمنى على اليسرى ولا ينفض يديه إذا فرغ من التكبير بل يرسلهما إرسالاً خفيفاً رقيقاً ، وينبغي أن يضمّ الهاء من قوله « الله » ضمة خفيفة من غير مبالغة ، ولا يُدخل بين الهاء والألف شبه الواو ، ولا بين باء أكبر ورائه ألفاً كأنه يقول « أكبار » ويجزم راء التكبير ولا يضمها .

القراءة :

ثم يتدبّر بدعاء الاستفتاح عقب التكبير قائلاً : « الله أكبر كبيراً والحمد لله كثيراً وسبحان الله بكرة وأصيلاً » أو : « وجّهت وجهي للذي فطر السموات والأرض حنيفاً مسلماً وما أنا من المشركين ، إن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين لا شريك له وبذلك أمرت وأنا من المسلمين » ، أو : « سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدّك وجلّ ثناؤك ولا إله غيرك » ، ثم يقول : أعوذ بالله من الشيطان الرجيم ، ثم يقرأ الفاتحة ويقول بعدها آمين ، ولا يهملها بقوله « ولا الضالّين » ، ويجهر بالقراءة في الصبح والمغرب والعشاء إلا أن يكون مأموماً ، ويجهر بالتأمين ، ثم يقرأ السورة أو قَدَّرَ ثلاث آيات من القرآن فما فوقها ، ولا يهمل آخر السورة بتكبير الهوى بل يفصل بينهما بقدر قوله : « سبحان الله » . ويقرأ في الصبح من السور الطوال من المفصل ، وفي المغرب من قصاره ، وفي الظهر والعصر والعشاء من أوساطه ، وفي الصبح في السفر : « قل يا أيها الكافرون ، وقل هو الله أحد » ، وكذلك في ركعتي الفجر والطلواف والتحية .

الركوع ولواحقه :

ثم يركع ويراعى فيه أموراً ، وهو أن يكبّر للركوع ، وأن يرفع يديه مع تكبيرة الركوع ، وأن يمدّ التكبير إلى تمام الركوع ، وأن يضع راحتيه على رُكبتيه في الركوع وأصابعه منشورة موجهة نحو القبلة على طول الساق ، وأن ينصب ركبتيه ولا يشبههما ، وأن يمدّ ظهره مستوياً لا يكون رأسه أخفض ولا أرفع ، وأن يجاف مرفقيه عن جَنْبَيْهِ ، وتضمّ المرأة مرفقيها إلى جَنْبَيْهَا ، وأن يقول : « سبحان ربّي العظيم » ثلاثاً ، والزيادة إلى السبعة وإلى العشرة حسن إن لم يكن إماماً ، ثم يرتفع من الركوع إلى القيام ويرفع يديه ويقول : « سمع الله لمن حمده » ويعلمثن في الاعتدال ويقول : « ربنا لك الحمد ملء السموات وملء الأرض وملء ما بينهما وملء ما شئت من شيء بعد » ، ويَقْنُثُ في الصبح في الركعة الثانية بالكلمات الماثورة .

السجود :

ثم يَهْرَى إلى السجود مكبراً فيضع رُكْبَتَيْهِ على الأرض ويضع جبهته وكَفْيَهُ مكشوفةً ويكَبِّرُ عند الهوى ولا يرفع يديه مع غير الركوع ، ويجأى مِرْفَقَيْهِ عن جَنْبَيْهِ ولا تفعل المرأة ذلك ، ويفرِّج بين رِجْلَيْهِ ولا تفعل المرأة ذلك ، ويرفع بطنه عن فخذه ولا تفعل المرأة ذلك ، ويضع يديه على الأرض حذاء منكبيه ولا يفرج بين أصابعهما بل يضمهما ، ولا يفتersh ذراعيه على الأرض ، ويقول : « سبحان ربي الأعلى » ثلاثاً فإن زاد فحسن إلا أن يكون إماماً ، ثم يرفع من السجود فيطمئن جالساً معتدلاً فيرفع رأسه مكبراً ويجلس على رِجْلِهِ اليسرى وينصب قدمه اليمنى ويضع يديه على فَخْذَيْهِ والأصابع منشورة ولا يتكَلَّفُ ضمها ولا تفرجها ويقول : « رب اغفر لي وارحمني وارزقني واهدني واجبرني وعافني واعف عني » ، ويأتى بالسجدة الثانية كذلك ، ويصلى الركعة الثانية كالأولى ويعيد التعوذ في الابتداء .

التشهد :

ثم يتشهد في الركعة الثانية التشهد الأول ، ثم يصلى على رسول الله ﷺ وعلى آله ، ويضع يده اليمنى على فخذه اليمنى ويقبض أصابعه اليمنى إلا المِسْبَحَةَ ويشير بها عند قوله « إلا الله » ، ويجلس في هذا التشهد على رِجْلِهِ اليسرى كما بين السجدين . وفي التشهد الأخير يستكمل الدعاء المأثور بعد الصلاة على النبي ﷺ ويجلس فيه على وَرِكَهِ الأيسر لأنه ليس مُستوفزاً^(١) للقيام بل هو مستقر ، ويضع رِجْلَهُ اليسرى خارجة من تحته وينصب اليمنى ثم يقول : « السلام عليكم ورحمة الله » ويلتفت يميناً بحيث يُرى خُذُّهُ الأيمن وهما كذلك ، وينوى بالسلام مَنْ على يمينه من الملائكة والمسلمين في الأولى وينوى مثل ذلك في الثانية ولا يرفع صوته إلا بقدر ما يُسمع روحه .

المنهيات :

نهى رسول الله ﷺ عن صلاة الحاقن والحاقب والحازق وعن صلاة الجائع والمتلثم .

(١) الْوَفْزُ وَالْوَفْزُ : الْعَجَلَةُ ، وَأَوْفَرَ فلاناً : أَعْجَلَهُ ، واستوفز في قعدته : جلس على هيئة كأنه يريد القيام ، وليس مستوفزاً للقيام : ليس متعجلاً له .

فأما الحاقن فمن البول ، والحاقب من الغائط ، والحاذاق صاحب الخف الضيق ، فإن كل ذلك يمنع الخشوع ، وفي معناه الجائع المهم ، وفهم نهي الجائع من قوله ﷺ : « إذا حضر العشاء وأقيمت الصلاة فابدؤوا بالعشاء » ، والنهي عن التلعن من حديث : « نهي رسول الله ﷺ أن يخطى الرجل فاه في الصلاة » . وقال الحسن : « كل صلاة لا يحضر فيها القلب فهي إلى العقوبة أسرع » . ويكره أيضاً أن ينفخ في الأرض عند السجود وأن يسوى الحصا بيده وأن يستند في قيامه إلى حائط ، وقال بعض السلف : « أربعة في الصلاة من الجفاء : الالتفات ، ومسح الوجه ، وتسوية الحصا ، وأن تعلى بطريق من يترين يديك » .

تمهيز الفرائض والسنن :

ما تقدم يشتمل على فرائض وسنن وهيئات ، فالسنن من الأفعال : رفع اليدين في تكبيرة الإحرام ، وعند الهوى إلى الركوع ، وعند الرفع منه ، والجلسة للشهادة الأول ، والتورك والافتراش هيئات تابعة للجلسة ، وترك الالتفات هيئة للقيام وتحسين لصورته . والسنن من الأذكار : دعاء الاستفتاح ، والتعوذ ، وقول آمين ، وقراءة السورة ، وتكبيرات الانتقالات ، والذكر في الركوع والسجود ، والاعتدال ، والشهادة الأول والصلاة فيه على النبي صلوات الله عليه ، والدعاء في التشهد الأخير والتسليم الثانية . هذه السنن وما عداها فهو واجب .

واعلم أن الصلاة كالإنسان ، فروحها وحياتها ، أعنى الخشوع وحضور القلب والإخلاص ، كروح الإنسان وحياته ، وأركانها تجري منها مجرى قلبه ورأسه وكبدته ، إذ يفوت وجود الصلاة بفواتها كما ينعدم الإنسان بعدمها ، والسنن تجري منها مجرى اليدين والعينين والرجلين منه فهي لا تفوت الحياة بفواتها ولكن يصير المرء بفقدائها مشوه الخلقة مذموماً ، والهيئات تجري منها مجرى أسباب الحسن من الحاجبين واللحية والأهداب وحسن اللون ونحوها ، فمن اقتصر على أقل ما يجزىء من الصلاة كان كمن أهدى إلى ملك من الملوك عبداً مقطوع الأطراف ، فالصلاة قرينة وتحفة تقترب بها إلى حضرة ملك الملوك كوصيفة يهديها طالب القرينة من السلاطين إليهم ، وهذه التحفة تُعرض على الله عز وجل ثم تُرد عليك يوم العرض الأكبر ، فإليك الخيرة في تحسين صورتها وتقبيحها ، فإن أحسنت فلنفسك وإن أسأت فعلها .

بيان الشروط الباطنة من أعمال القلب

اشتراط الخشوع وحضور القلب :

اعلم أن أدلة ذلك كثيرة ، فمن ذلك قوله تعالى : ﴿ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي ﴾ ^(١) وظاهر الأمر الوجوب ، والغفلة تضاد الذكر فمن غفل في جميع صلاته كيف يكون مقيماً للصلاة لذكره ؟ وقوله تعالى : ﴿ وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ ﴾ ^(٢) نفى وظاهره التحريم ، وقوله تعالى : ﴿ حَتَّى تَقُولُوا مَا تَقُولُونَ ﴾ ^(٣) تعليل لنهي السكران ، وهو مُطَرَّد في الغافل المستغرق همّ بالوسواس وأفكار الدنيا ، وقوله ﷺ : « إِنَّمَا الصَّلَاةُ تَمْسُكُنْ وَتَوَاضِعُ » حصر بالألف واللام ، وكلمة إنما للتحقيق والتوكيد ، وقوله ﷺ : « مَنْ لَمْ تَنْهَ صَلَاتِهِ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ لَمْ يَزِدْ مِنْ اللَّهِ إِلَّا بُعْدًا » . وصلاة الغافل لا تمنع من الفحشاء والمنكر ، وقال ﷺ : « كَمْ مِنْ قَائِمٍ حَظَّهُ مِنْ صَلَاتِهِ التَّعَبُ وَالنَّصَبُ ، وَمَا أَرَادَ بِهِ إِلَّا الْغَافِلَ . وَقَالَ ﷺ : « لَيْسَ لِلْعَبْدِ مِنْ صَلَاتِهِ إِلَّا مَا عَقَلَ مِنْهَا » .

والتحقيق فيه أن المصلّي مناجٍ ربّه عزّ وجلّ كما ورد به الخبر ، والكلام مع الغفلة ليس بمناجاة ألبتة ، ولو حلف الإنسان وقال : لأشكرن فلاناً وأثنى عليه وأسأله حاجة ، ثم جرت الألفاظ الدالة على هذه المعاني على لسانه في النوم لم يبر في يمينه ، ولو جرت على لسانه في ظلمة وذلك الإنسان حاضر وهو لا يعرف حضوره ولا يراه لا بصير بآراً في يمينه ، إذ لا يكون كلامه خطاباً ونطقاً معه ما لم يكن هو حاضراً في قلبه ، فلو كانت تجرى هذه الكلمات على لسانه وهو حاضر إلا أنه في بياض النهار غافل لكونه مستغرق همّ بفكر من الأفكار ولم يكن له قصد يوجه الخطاب إليه عند نطقه لم يصير بآراً في يمينه . ولا شك في أن المقصود من القراءة والأذكار الحمد والثناء والتضرّع والدعاء ، والمخاطب هو الله عزّ وجلّ ، والقلب بحجاب الغفلة محجوب عنه فلا يراه ولا يشاهده ، بل هو غافل عن المخاطب واللسان يتحرك بحكم العادة ، فما أبعد هذا عن المقصود بالصلاة التي شرعت لتصقيط القلب وتجديد ذكر الله عزّ وجلّ ورسوخ عقد الإيمان به .

وبالجملة فحضور القلب هو روح الصلاة ، ومن عرف سر الصلاة علم أن الغفلة تضادها .

(١) سورة طه : ١٤ . (٢) سورة الأعراف : ٢٠٥ . (٣) سورة النساء : ٤٣ .

بيان المعالي الباطنة التي بها تتميز حياة الصلاة

يجمع تلك المعاني على كثرتها ستُّ جمل : حضور القلب ، والتفهم ، والتعظيم ، والهمة ، والرجاء ، والحياء . فلنذكر تفاصيلها ثم أسبابها ثم العلاج في اكتسابها .

أما التفاصيل : فالأول حضور القلب : ونعني به أن يفرغ القلب عن غير ما هو ملابس له ومتكلم به ، فيكون العلم بالفعل والقول مقروناً بهما ولا يكون الفكر جائلاً في غيرهما ، والتفهم لمعنى الكلام أمر وراء حضور القلب وهو اشتغال القلب على العلم بمعنى اللفظ ، وكَم من معانٍ لطيفة يفهمها المصلّي في أثناء الصلاة تمنعه عن الفحشاء والمنكر ، والتعظيم وراء الحضور والفهم زائد عليهما ، والهمة زائدة على التعظيم وهي عبارة عن خوف منشؤه التعظيم والإجلال ، والرجاء الطمع بثبوته تعالى ، ويقابله الخوف من عقابه تعالى بتقصيره ، والحياء استشعار تقصيره وتوهم ذنب .

وأما أسباب هذه المعالي الستة : فاعلم أن حضور القلب سببه الهمة ، فإن قلبك تابع لهمتك فلا يحضر إلا فيما يهتك ، ومهما أهملك أمر حضر القلب فيه شاء أم أبى فهو محبول على ذلك ومسخر فيه ، والقلب إذا لم يحضر في الصلاة لم يكن متعطلاً بل جائلاً فيما الهمّة مصروفة إليه من أمور الدنيا فلا حيلة ولا علاج لإحضار القلب إلا بصرف الهمة إلى الصلاة ، والهمة لا تنصرف إليها ما لم يتبين أن الغرض المطلوب منوط بها وذلك هو الإيمان والتصديق بأن الآخرة خير وأبقى وأن الصلاة وسيلة إليها .

وأما التفهم : فسببه بعد حضور القلب إدمان الفكر وصرف الذهن إلى إدراك المعنى ، وعلاجه ما تقدم مع الإقبال على الفكر والتشمر لدفع الخواطر . وعلاج دفعها قطع موادّها ، أعنى النزوع عن تلكم الأسباب التي تنجذب الخواطر إليها .
وأما التعظيم : فهي حالة للقلب تتولد من معرفتين :

إحداهما : معرفة جلال الله عز وجل وعظمته وهو من أصول الإيمان .

الثانية : معرفة حقارة النفس وخسئتها وكونها عبداً مسخراً مربوباً حتى يتولد من المعرفتين الاستكانة والانكسار والخشوع لله سبحانه فيعبر عنه بالتعظيم .

وأما الهمة والخوف : فحالة للنفس تتولد من المعرفة بقدرة الله وسطوته ونفوذ مشيئته

فيه مع قلة المبالاة به ، وأنه لو أهلك الأولين والآخرين لم ينقص من ملكه ذرة . وكلما زاد العلم بالله زادت الخشية والهيبه .

وأما الرجاء : فسببه معرفة لطف الله عز وجل وكرمه وغميم إنعامه ولطائف صنعته ، ومعرفة صدقه في وعده الجنة بالصلاة ، فإذا حصل اليقين بوعده والمعرفة بلطفه انبعث من مجموعتهما الرجاء لا محالة .

وأما الحياء : فباستشعاره التقصير في العبادة وعلمه بالعجز عن القيام بعظم حق الله عز وجل ، ويقوى ذلك بالمعرفة بعيوب النفس وآفات وقلة إخلاصها وميلها إلى الحفظ العاجل في جميع أفعالها ، مع العلم بعظيم ما يقتضيه جلال الله عز وجل والعلم بأنه مطلع على السرّ وخطرات القلب وإن دَقَّتْ وَخَفِيَتْ ، وهذه المعارف إذا حصلت يقيناً انبعث منها بالضرورة حالة تُسمَّى الحياء .

فهذه أسباب هذه الصفات ، وكل ما طُلب تحصيله فعلاجه إحضار سببه ، ففى معرفة السبب معرفة العلاج ، ورابطة جميع هذه الأسباب الإيمان واليقين .

بيان الدواء النافع في حضور القلب :

اعلم أن المؤمن لا بد أن يكون معظماً لله عز وجل وخائفاً منه وراجياً له ومستنجياً من تقصيره ، فلا ينفك عن هذه الأحوال بعد إيمانه وإن كانت قوتها بقدر قوة يقينه ، فانفكاكه عنها في الصلاة لا سبب له إلا تفرُّق الفكر وتقسيم الخاطر وغيبة القلب عن المناجاة والغفلة عن الصلاة . ولا ينهى عن الصلاة إلا الخواطر الواردة الشاغلة ، فالدواء في إحضار القلب هو دفع تلك الخواطر ، ولا يُدفعُ الشيء إلا بدفع سببه فلتعلم سببه . وسبب موارد الخواطر إما أن يكون أمراً خارجاً أو أمراً باطناً :

أما الخارج : فما يقرع السمع أو يظهر للبصر ، فإن ذلك قد يختطف الهم حتى يتبعه وينصرف فيه ثم تنجر منه الفكرة إلى غيره ويتسلسل ويكون الإبصار سبباً للافتكار . ومن قويت نيته وعلت همته لم يُلهِه ما جرى على حواسه ، ولكن الضعيف لا بد وأن يتفرق به فكره . وعلاجه قطع هذه الأسباب بأن يغمض بصره أو لا يترك بين يديه ما يشغل حسه ، ويقرب من حائط عند صلاته حتى لا تتسع مسافة بصره ، ويحتز من الصلاة على الشوارع وفي المواضع المنقوشة المصنوعة وعلى الفرش المصبوغة .

وأما الأسباب الباطنة : فهي أشد ، فإن من تشعبت به الهوم في أودية الدنيا لم ينحصر فكره في فن واحد بل لا يزال يطير من جانب إلى جانب . فهذا طريقه أن يرد النفس قهراً إلى فهم ما يقرؤه في الصلاة ويشغلها به عن غيره ، ويعينه على ذلك أن يستعد له قبل التحريم بأن يحدّد على نفسه ذكر الآخرة وموقف المناجاة وخطر المقام بين يدي الله سبحانه وهول المطلع ، ويفرغ قلبه قبل التحريم بالصلاة عما يهّمه فلا يترك لنفسه شغلاً يلتفت إليه خاطره .

فإن كان لا يمكن هائج أفكاره بهذا الدواء المسكن فلا ينجيه إلا المسهل الذي يجمع مادة الداء من أعماق العروق ، وهو أن ينظر في الأمور الصارفة عن إحضار القلب ، ولا شك أنها تعود إلى مهماته ، وأنها إنما صارت مهمات بشهواته ، فيعاقب نفسه بالنزوع عن تلك الشهوات وقطع تلك العلائق ، كما روى أنه عليه السلام لما ليس الخميصة^(١) التي أتاه بها أبو جهنم وعليها غلّم وصلّى بها نزعها بعد صلاته وقال عليه السلام : « اذهبوا بها إلى أبي جهنم فإنها ألّهتني آيفاً عن صلاتي واتّوني بالبيجائية أفي جهنم » .

بيان تفصيل ما ينبغي أن يحضر في القلب عند كل ركن وشرط من أعمال الصلاة :

إذا سمعت نداء المؤذن فأحضِرْ في قلبك هول النداء يوم القيامة ، وتشمّر بظاهرك وباطنك للإجابة والمصارعة ، فإن المسارعين إلى هذا النداء هم يُتَادَوْنَ باللفظ يوم العرض الأكبر .

وأما الطهارة : فإذا أتيت بها في مكانك وهو طرفك الأبعد ، ثم في ثيابك وهو غلافك الأقرب ، ثم في بشرتك وهو قشرك الأدنى ، فلا تغفل عن لبك الذي هو ذاتك وهو قلبك ، فاجتهد له تطهراً بالتوبة والندم على ما فرطت وتصميم العزم على الترك في المستقبل ، فطهر بها باطنك فإنه موقع نظر معبودك .

وأما ستر العورة : فاعلم أن معناه تغطية مقابح بدنك عن أبصار الخلق ، فإن ظاهر بدنك موقع لنظر الخلق فما بالك في عورات باطنك وفضائح سرائرك التي لا يطلع عليها إلا ربك عز وجل ، فأحضِرْ تلك الفضائح ببالك وطالب نفسك بسترها ، وتحقق أنه لا يستر عن عين الله سبحانه ساتر وإنما يكفرها الندم والحياء والخوف ، فتستفيد

(١) الخميصة : ثوب أسود أو أحمر له أعلام . والجمع : مخامص .

بإحضارها في قلبك انبعاث وجود الخوف والحياء من مكانها فتذل به نفسك ، ويستكن تحت الخجلة قلبك ، وتقوم بين يدي الله عز وجل قيام العبد المجرم المسيء الآبق الذي ندم فرجع إلى مولاه ناكساً رأسه من الحياء والخوف .

وأما الاستقبال : فهو صرف لظاهر وجهك عن سائر الجهات إلى جهة بيت الله تعالى ، أفترى أن صرف القلب من سائر الأمور إلى أمر الله عز وجل ليس مطلوباً منك ؟ هيات ، فلا مطلوب سواه ، وإنما هذه الظواهر تحريكات للواطن وضبط للجوارح وتسكين لها بالإثبات في جهة واحدة حتى لا تبغى على القلب ، فإنها إذا بغت وظلمت في حركاتها والتفاعمها إلى جهاتها استتبع القلب وانقلبت به عن وجه الله عز وجل . فليكن وجه قلبك مع وجهه بذلك ، واعلم أنه كما لا يتوجه الوجه إلى جهة البيت إلا بالانصراف عن غيرها فلا ينصرف القلب إلى الله عز وجل إلا بالتفرغ عما سواه .

وأما الاعتدال قائماً : فإنما هو مثول بالشخص والقلب بين يدي الله عز وجل تسبياً على إلزام القلب التواضع والتذلل والتبرؤ عن التروؤس والتكبر ، مع ذكر خطر القيام بين يدي الله عز وجل في هول المطلع عند العرض للسؤال ، واعلم في الحال أنك قائم بين يدي الله عز وجل وهو مطلع عليك ، فقم بين يديه قيامك بين يدي بعض ملوك الزمان إن كنت تعجز عن معرفة كنهه جلالة .

وأما النية : فعزم على إجابة الله عز وجل في امتثال أمره بالصلاة وإتمامها رجاءً لثوابه وخوفاً من عقابه وطلباً للقربة منه متقلداً للمنة منه بإذنه لك في المناجاة مع كثرة عصيانك ، فمعلم في نفسك قدر مناسحاته ، وانظر من تناجى وكيف تناجى وبماذا تناجى ، وعند هذا ينبغي أن يعرق جبينك من الخجل وترتعد فرائصك من الهية ويصفر وجهك من الخوف .

وأما التكبير : فإذا نطق به لسانك فينبغي أن لا يكذب قلبك ، فإن كان في قلبك شيء هو أكبر من الله سبحانه أو كان هواك أغلث عليك من أمر الله عز وجل وأنت أطوع له منك لله تعالى فقد اتخذته إلهك وكبرته فيكون قولك « الله أكبر » كلاماً باللسان المجرد ، وقد تخلف القلب عن مساعدته ، وما أعظم الخطر في ذلك لولا التوبة والاستغفار وحسن الظن بكرمه سبحانه وعفوه .

وأما دعاء الاستفتاح : فأول كلماته قولك « وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ » وليس المراد بالوجه الوجه الظاهر فإنك إنما وَجَّهْتَهُ إلى جهة القبلة ، والله سبحانه يتقدس عن أن تحدّه الجهات حتى تقبل بوجهه بذلك عليه ، وإنما وجه القلب هو الذى تتوجه به إلى فاطر السموات والأرض فانظر إليه : أمتوجه إلى أمانيه وهمة في البيت والسوق متبع للشهوات ، أو مقبل على فاطر السموات ؟ وإياك أن تكون أوّل مفاتحتك للمناجاة بالكذب ، ولن ينصرف الوجه إلى الله تعالى إلا بانصرافه عما سواه ، فاجتهد في الحال في صرفه إليه ، وإن عجزت عنه على الدوام فليكن قولك في الحال صادقاً . وإذا قلت : « حنيفاً مسلماً » فينبغي أن يخطر ببالك أن المسلم هو الذى سَلِمَ المسلمون من لسانه ويده ، فإن لم تكن كذلك كنت كاذباً فاجتهد في أن تعزم عليه في الاستقبال وتندم على ما سبق من الأحوال . وإذا قلت : « وما أنا من المشركين » فأخطِرْ ببالك الشرك الخفى كَمَنْ يقصد بعبادته وجه الله وحمد الناس ، فكن حذراً مُتَّقِياً من هذا الشرك واستشعر الخجلة في قلبك إن وصفت نفسك بأنك لستَ من المشركين من غير براءة عن هذا الشرك ، فإن اسم الشرك يقع على القليل والكثير منه . وإذا قلت : « بحياى ومماى لله » فاعلم أن هذا حال عيدٍ مفقودٍ لنفسه موجودٍ لسيده ، وأنه إن صدر ممن رضاه وغضبه وقيامه وقعوده ورغبته في الحياة ورهبته من الموت لأمر الدنيا لم يكن ملائماً للحال . وإذا قلت : « أعوذ بالله من الشيطان الرجيم » فاعلم أنه عدوك ومترصدٌ لصرف قلبك عن الله عزَّ وجلَّ حَسِداً لك على مناجاتك مع الله عز وجل وسجودك له مع أنه لُعينٌ بسبب سجدة واحدة تركها ، وأن استعاذتك بالله سبحانه منه بترك ما يحبه وتبديله بما يحبُّ الله عز وجل لا بمجرد قولك ، فإن مَنْ قَصَدَهُ سَبَّحَ أو عدُوَّ ليفترسه أو ليقْتله فقال : أعوذ منك بهذا الحصن الحصين وهو ثابت على مكانه ذلك لا ينفعه بل لا يفيد إلا بتبديل المكان ، فكذلك مَنْ يتبع الشهوات التى هى محابُّ الشيطان ومكارهُ الرحمن فلا يُغْنِيهِ مجرد القول ، وَمَنْ اتخذ إلهه هواه فهو في ميدان الشيطان لا في حصن الله تعالى . واعلم أن من مكايده أن يشغلك في صلاتك بذكر الآخرة وتدبير فعل الخيرات ليمنعك عن فهم ما تقرأ ، فاعلم أن كل ما يشغلك عن فهم معانى قراءتك فهو وسواس فإنَّ حركة اللسان غير مقصودة بل المقصود معانيها . فإذا قلت : ﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾ قالوا به التبرُّك لا ابتداء القراءة لكلام الله سبحانه ،

وافهم أن معناها أن الأمور كلها بالله سبحانه ، وإذا كانت الأمور به تعالى فلا جرم كان ﴿ الحمد لله ﴾ ، ومعناه أن الشكر لله إذ النعم من الله ، ومن يرى من غير الله نعمة أو يقصد غير الله سبحانه بشكره لا من حيث أنه مُسَخَّر من الله عز وجل ففي تسميته وتحميده نقصان بقدر التفاته إلى غير الله تعالى . فإذا قلت : ﴿ الرحمن الرحيم ﴾ فأحضر في قلبك جميع أنواع لطفه لتتضح لك رحمته فينبعث به رجاؤك ، ثم استر من قلبك التعظيم والخوف بقولك : ﴿ مالك يوم الدين ﴾ ، أما العظمة فلأنه لا ملك إلا له ، وأما الخوف فللهول يوم الجزاء والحساب الذي هو مالكة ، ثم جدّد الإخلاص بقولك : ﴿ إياك نعبد ﴾ وجدّد العجز والاحتياج والتبرؤ من الحول والقوة بقولك : ﴿ وإياك نستعين ﴾ ، وتحقق أنه ما تيسرت طاعتك إلا بإعانتة وأن له المِنَّة إذ وفَّقك لطاعته . ثم عَيِّنْ سؤالك ولا تطلب إلا أهم حاجاتك وقل : ﴿ اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ﴾ الذي يسوقنا إلى جوارك ويُفضي بنا إلى مرضاتك ، وزده شرحاً وتفصيلاً وتأكيذاً واستشهاداً بالذين أفاض عليهم نعمة الهداية من النبيين والصلّيين والشهداء والصالحين دون الذين غضب عليهم من الكفار والزائغين . ثم التمس الإجابة وقل : « آمين » . ولو لم يكن لك من صلاتك حظ سوى ذكر الله في جلاله وعظمته فناهيك بذلك غنيمة ، فكيف بما ترجوه من ثوابه وفضله .

وكذلك ينبغي أن تفهم ما تقرؤه من السور فلا تغفل عن أمره ونبيه ووعدته ووعدته ومواعظه وأخبار أنبيائه وذكر منته وإحسانه ، ولكل واحد حق : فالرجاء حق الوعد ، والخوف حق الوعد ، والعزم حق الأمر والنهي ، والانتعاض حق الموعظة ، والشكر حق المِنَّة ، والاعتبار حق أخبار الأنبياء ، وتكون هذه المعاني بحسب درجات الفهم ، ويكون الفهم بحسب وفور العلم وصفاء القلب ، ودرجات ذلك لا تنحصر ، والصلاة مفتاح القلوب فيها تنكشف أسرار الكلمات ، فهذا حق القراءة وهو حق الأذكار والتسبيحات أيضاً ، ثم يراعى الهية في القراءة فيرتل ولا يسرد فإن ذلك أيسر للتأمل .

وأما دوام القيام : فإنه تنبيه على إقامة القلب مع الله عز وجل على نعت واحد من الحضور ، قال ﷺ : « إن الله عز وجل مُقْبِلٌ على المصلّي ما لم يَلْتَفِتْ » . وكما تجب حراسة الرأس والعين عن الالتفات إلى الجهات فكذلك تجب حراسة السُر عن الالتفات إلى غير الصلاة ، فإذا التفت إلى غيره فذكره باطلاع الله عليك وبقبح التهاون بالمُنَاجَى

عند غفلة المناجى ليعود إليه ، والزم الخشوع للقلب فإن الخلاص عن الالتفات باطناً وظاهراً ثمرة الخشوع ، ومهما خشع الباطن خشع الظاهر ، قال ﷺ وقد رأى رجلاً مصلياً يعبث بلحيته : « أما هذا لو خشع قلبه لخشعت جوارحه فإن الرعية يحكم الراعى » ولهذا ورد في الدعاء : « اللهم أصلح الراعى والرعية » وهو القلب والحوارج .

وأما الركوع والسجود : فينبغى أن تجدد عندهما ذكر كبرياء الله سبحانه وترفع يديك مستجيراً بعفو الله عز وجل من عقابه ، ثم تستأنف له ذلاً وتواضعاً بركوعك ، وتجهد في ترقيق قلبك وتجهد خشوعك وتستشعر ذلك وعز مولاك واتضاعك وعلو ربك ، وتستعين على تقرير ذلك في قلبك بلسانك فتسبح ربك وتشهد له بالعظمة وأنه أعظم من كل شيء عظيم ، وتكرر ذلك على قلبك لتؤكد به التكرار . ثم ترتفع من ركوعك مؤكداً للرحاء في نفسك بقولك : « سمع الله لمن حمده » أى أجاب لمن شكره ، ثم تردف ذلك بالشكر المتقاضى للمزيد فتقول : « ربنا لك الحمد » وتكرر الحمد بقولك : « ملء السموات وملء الأرض » ، ثم تهوى إلى السجود وهو أعلى درجات الاستكانة فتمكن أعز أعضائك وهو الوجه من أذل الأشياء وهو التراب ، وإن أمكنك أن لا تجعل بينهما حائلاً فتسجد على الأرض فافعل فإنه أجلب للخشوع وأدل على الذل ، وإذا وضعت نفسك موضع الذل فاعلم أنك وضعتها موضعها ورددت الفرع إلى أصله ، وأنت من التراب خلقت وإليه تعود ، فعند هذا جدّد على قلبك عظمة الله وقل : « سبحان ربي الأعلى » وأكد به التكرار فإن الكثرة الواحدة ضعيفة الآثار ، فإذا رُق وظهر ذلك فلتصدق رحاءك في رحمة الله فإن رحمته تسارع إلى الضعيف والذل لا إلى التكبر والبطر ، فخرج رأسك مكبراً وسائلاً حاجتك وقائلاً : « رب اغفر وارحم » ثم أكد التواضع بالتكرار فعُدْ إلى السجود ثانياً كذلك .

وأما الشهادتين : فإذا جلست له فاجلس متأدّباً وصرّح بأن جميع ما تُدلى به من الصلوات والطيبات أى من الأخلاق الطاهرة لله ، وكذلك الملك لله وهو معنى التحيات ، وأحضر في قلبك النبي ﷺ وقل : « سلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته » ، وليصدق أملك في أنه يبلغه ويرد عليك ما هو أوفى منه ، ثم تسلّم على نفسك وعلى عباد الله الصالحين ، ثم تأمل أن يرُدّ الله سبحانه عليك سلاماً وافياً بعدد

عباده الصالحين ، ثم تشهد له تعالى بالوحدانية ولمحمد ﷺ بالرسالة مجدداً عهد الله سبحانه بإعادة كلمتى الشهادة ومستأنفاً للتحصن بها ، ثم اذعُ في آخر صلاتك بالدعاء المأثور مع التواضع والخشوع والضراعة والابتهاال وصدق الرجاء بالإجابة ، وأشرك في دعائك أبويك وسائر المؤمنين . واقصد عند التسليم السلام على الملائكة والحاضرين ، واثو ختم الصلاة به ، واستشعر شكر الله سبحانه على توفيقه لإتمام هذه الطاعة ، ثم أشعر قلبك الوجَل والحياء من التقصير في الصلاة ، وخف أن لا تُقبَل صلاتك وأن تكون ممقوتاً بذنب ظاهر أو باطن فترد صلاتك في وجهك وترجو مع ذلك أن يقبلها بكرمه وفضله .

هذا تفصيل صلاة الخاشعين ﴿الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ﴾^(١) ، ﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ﴾^(٢) ، و ﴿الَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ ذَاهُونَ﴾^(٣) ، والذين هم ينجون الله على قدر استطاعتهم في العبودية . فليعرض الإنسان نفسه على هذه الصلوات فبالقدر الذى يُسر له منها ينبغى أن يفرح ، وعلى ما يفوته ينبغى أن يتحسر ، وفى مداواة ذلك ينبغى أن يجتهد . وأما صلاة الغافلين فهى مخطرة إلا أن يتغمده الله برحمته . نسأله تعالى أن يتغمدنا برحمته ومغفرته إذ لا وسيلة لنا إلا الاعتراف بالعجز عن القيام بطاعته . ومفتاح مزيد الدرجات هى الصلوات ، قال الله عز وجل : ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ﴾ .
الذين هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ ﴿٤﴾ ، فمدحهم بعد الإيمان بصلاة مخصوصة وهى المقرونة بالخشوع ، ثم ختم أوصاف المفلحين بالصلاة أيضاً فقال : ﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ﴾^(٥) ، ثم قال تعالى فى ثمره تلك الصفات : ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ﴾ . الذين يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٦﴾ ، فوصفهم بالفلاح أولاً وبوراثه الفردوس آخرأ . وما عندى أن هَذَرَمَةَ اللسان^(٧) مع غفلة القلب تنتهى إلى هذا الحد ، ولذلك قال الله عز وجل فى أضدادهم : ﴿مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ﴾ . قالوا لم لك مِن الْمُصَلِّينَ ﴿٨﴾ ، فالمصلون هم ورثة الفردوس وهم المشاهدون لنور الله تعالى والمتمتعون بقربه ودنوه من قلوبهم ، فنسأل الله أن يجعلنا منهم .

(٢) سورة المعارج : ٣٤ .

(١) سورة المؤمنون : ٢ .

(٤) سورة المؤمنون : ١ ، ٢ .

(٣) سورة المعارج : ٢٣ .

(٦) سورة المؤمنون : ١٠ ، ١١ .

(٥) سورة المعارج : ٣٤ .

(٧) الهَذَرَمَةُ : السرعة فى الكلام والقراءة (٨) سورة المدثر : ٤٢ ، ٤٣ .

الإمامة :

على الإمام وظائف قبل الصلاة وفي القراءة وفي أركان الصلاة وبعد السلام .

أما الوظائف التي هي قبل الصلاة فست :

أولها : أن لا يتقدم للإمامة على قوم يكرهونه ، وأن لا يتقدم ووراءه مَنْ هو أفقه منه إلا إذا امتنع مَنْ هو أولى منه فله التقدم ، ويكره عند ذلك المدافعة .

ثانيها : أن يراعى الإمام أوقات الصلوات فيصلي في أوائلها ليدرك رضوان الله تعالى ، ففضل أول الوقت على آخره كفضل الآخرة على الأولى ، ولا ينبغي أن يؤخر الصلاة لانتظار كثرة الجمع بل عليه المبادرة لحيازة فضيلة أول الوقت فهي أفضل من كثرة الجماعة ومن تطويل السورة ، وقد تأخر رسول الله ﷺ عن صلاة الفجر وكانوا في سفر وإنما تأخر للطهارة فلم ينتظر ، وقُدّم عبد الرحمن بن عوف فصلى بهم حتى فاتت رسول الله ﷺ ركعة فقام بقضيتها فأشفقوا من ذلك ، فقال رسول الله ﷺ : « قد أحسنتم هكذا فافعلوا » . وذهب مرة يصلح بين قوم فتأخر عن صلاة الظهر فقدموا أبا بكر رضى الله عنه حتى جاء صلوات الله عليه وهو في الصلاة فقام إلى جانبه . وليس على الإمام انتظار المؤذن وإنما على المؤذن انتظار الإمام .

ثالثها : أن يؤم مخلصاً لله عز وجل ومؤدياً أمانة الله تعالى في طهارته وجميع شروط صلاته ، أما الإخلاص فبأن لا يأخذ عليها أجره ، قال الشيخ تقي الدين بن تيمية عليه الرحمة : (« ما يؤخذ من بيت المال فليس عوضاً وأجره بل رزق للإعانة على الطاعة ، وكذلك المال الموقوف على أعمال البر والموصى به أو المنذور له ليس كالأجرة والجعل » انتهى . قال الحارثي : « فالقائل بالمنع مِنْ أَخْذِ الأجرة على نوع القرب لا يمنع مِنْ أَخْذِ المشروط في الوقف » (١) .

وأما الأمانة فهي الطهارة باطنياً عن الفسق والكبائر والإصرار على الصفات ، فالمرشح للإمامة ينبغي أن يحترز عن ذلك بجهد فإنه كالوفد والشفيع للقوم فينبغي أن يكون خير القوم . وكذا الطهارة ظاهراً عن الحَدَثِ والخَبَثِ فإنه لا يطَّلَعُ عليه سواه ، فإن تذكَّر في أثناء صلاته حَدَثاً أو خرج منه ريح فلا ينبغي أن يستحي بل يأخذ بيد مَنْ يقرب منه ويستحلفه .

(١) ما بين الملأين من النقل عن الإمام ابن تيمية من زيادتنا على الأصل . (القاسمي) .

رابعها : أن لا يكبر حتى تستوى الصفوف فَلْيَلْتَفِتْ يميناً وشمالاً فإن رأى خللاً أمر بالتسوية . قيل : كانوا يتحاذون بالمناكب ويتضامون بالكعاب ، ولا يكبر حتى يفرغ المؤذن من الإقامة ، والمؤذن يؤخر الإقامة عن الأذان بقدر استعداد الناس للصلاة .
خامسها : أن يرفع صوته بتكبيرة الإحرام وسائر التكبيرات ولا يرفع المأموم صوته إلا بقدر ما يسمع نفسه ، وليؤخر المأموم تكبيره عن تكبيرة الإمام فيبتدىء بعد فراغه^(١) .

وأما وظائف القراءة فثلاث :

أولها : أن يُسِرَّ بدعاء الاستفتاح والتعوذ كالمفرد ويجهر بالفاتحة والسورة بعدها في جميع الصباح وأولتى العشاء والمغرب ، وكذلك المنفرد ، ويجهر بقوله آمين في الصلاة الجهرية ، وكذا المأموم ، ويقرن المأموم تأمينه بتأمين الإمام معاً لا تعقياً .

الثانية : أن يكون للإمام في القيام ثلاث سكتات ، أولاهن : إذا كبر لدعاء الاستفتاح . الثانية : إذا فرغ من الفاتحة . الثالثة : إذا فرغ من السورة قبل أن يركع ، وهى أخفها وذلك بقدر ما تنفصل القراءة عن التكبير فقد نُهِىَ عن التعجيل فيه ، ولا يقرأ المأموم وراء الإمام إلا الفاتحة ، وإن لم يسمع المأموم في الجهرية لبعده أو كان في السرية فلا بأس بقراءته السورة .

الثالثة : التخفيف أولى سيما إذا كثرت الجمع ، لقوله ﷺ : « إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ بِالنَّاسِ فَلْيُخَفِّفْ فَإِنَّ فِيهِمُ الضَّعِيفَ وَالْكَبِيرَ وَذَا الْحَاجَةَ ، وَإِذَا صَلَّى لِنَفْسِهِ فَلْيُطَوِّلْ مَا شَاءَ » ، وقال صلوات الله عليه لمعاذ : « اقْرَأْ سُورَةَ سُبْحٍ ، وَالسَّمَاءَ وَالطَّارِقَ ، وَالشَّمْسَ وَضُحَاهَا » .

وأما وظائف الأركان فثلاثة :

أولها : أن يخفف الركوع والسجود فلا يزيد في التسبيحات على ثلاث .

(١) ذكر المؤلف أن وظائف الإمام قبل الصلاة ست ولم يعدد منها إلا خمس وظائف ، وقد ذكر الغزالي في الإحياء أن الوظيفة الثانية هى : إذا نُحِىَ المريد بين الأذان والإمامة فينبغى أن يختار الإمامة فإن لكل واحد منهما فضلاً ، ولكن الجمع مكروه ، بل ينبغى أن يكون الإمام غير المؤذن ، وإذا تعدد الجمع فالإمامة أولى .

الثانية : في المأموم ينبغي أن لا يسابق الإمام في الركوع والسجود بل يتأخر فلا يهوى للسجود إلا إذا وصلت جبهة الإمام إلى الأرض ، ولا يهوى للركوع حتى يستوى الإمام رакماً .

الثالثة : لا يزيد في دعاء التشهد على مقدار التشهد حذراً من التطويل ، ولا يخص نفسه بالدعاء بل يأتي بصيغة الجمع فيقول : اللهم اغفر لنا .

وأما وظائف التحلل فثلاث :

أولها : أن ينوى بالتسليمين السلام على القوم والملائكة .

الثانية : أن يثبت عقب السلام سيما إذا كان خلفه نسوة فلا يقوم حتى يتصرفن .

الثالثة : إذا وثب فينبغي أن يقبل بوجهه على الناس .

فضل الجمعة وآدابها :

اعلم أن هذا يوم عظيم عظم الله به الإسلام وخص به المسلمين ، قال الله تعالى : ﴿ إِذَا لُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ﴾ ^(١) فحرم الاشتغال بأمور الدنيا وبكل صارف عن السعي إلى الجمعة . وقال ﷺ : « خير يوم طلعت عليه الشمس يوم الجمعة » ، وقال ﷺ : « مَنْ تَرَكَ الْجُمُعَةَ ثَلَاثًا مِنْ غَيْرِ عَذْرٍ طَعِبَ اللَّهُ عَلَى قَلْبِهِ » . والعذر مثل المطر والوحل والفرع والمرض والتمريض إذا لم يكن للمريض قيم ونحوها . ويستحب الغسل فيه ولا بأس من تقريره من الرواح ليكون أقرب عهداً بالنظافة ، ويستحب فيه أخذ الشعر وقلم الظفر وقص الشارب وتطيبب الرائحة ولبس أحسن الثياب ، ويستحب البكور إلى الجامع وأن يكون في سعيه خاشعاً متواضعاً مبادراً إلى ندائه تعالى إلى الجمعة ، وينبغي أن لا يتخطى رقاب الناس ولا يمر بين أيديهم ، والبكور يسهل عليه ذلك فقد ورد وعيد شديد في تخطي الرقاب ، ومهما كان الصف الأول متروكاً خالياً فله أن يتخطى رقاب الناس لأنهم ضيعوا حقهم وتركوا مواضع الفضيلة . قال الحسن البصري رضى الله عنه : « تَخَطَّوْا رِقَابَ الَّذِينَ يَتَعَدُّونَ عَلَى أَبْوَابِ الْجَامِعِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَإِنَّهُ لَا حُرْمَةَ لَهُمْ » .

(١) سورة الجمعة : ٩ .

وإذا دخل المسجد فليركع ركعتين وإن كان الإمام يخطب ، ولا يمر بين يدي الناس بل يجلس إلى أقرب أسطوانة أو حائط حتى لا يمرون بين يديه أعنى بين يدي المصل فإن ذلك منهي عنه ، ومن اجتاز به فنبغي أن يدفعه ، فإن لم يجد أسطوانة فلي نصب بين يديه شيئاً طوله قدر ذراع ليكون ذلك علامة لحذره . ويُندب طلب الصف الأول فإن فضله كثير ، والقرب من الخطيب ليستمع الخطبة ، وتكره الصلاة في الأسواق والرحاب الخارجة عن المسجد ، وعليه أن يقطع الكلام عند خروج الخطيب بل يشتغل بحواب المؤذن ثم باستماع الخطبة ، وقال عليه السلام : « مَنْ قَالَ لصاحبه والإمامُ يخطب أنصت فقد لغا وَمَنْ لَغَا والإمامُ يخطبُ فلا جمعة له » ، وهذا يدل على أن الإسكات ينبغي أن يكون بإشارة أو رمي حصاة لا بالنطق . فإذا قضيت الصلاة فليرجع إلى شأنه ذاكرًا لله عزَّ وجلَّ مفكرًا في آلائه شاكرًا الله تعالى على توفيقه خائفًا من تقصيره . وكان عليه السلام يصلي بعد الجمعة ركعتين في بيته .

ويستحب أن يكثر الصلاة على رسول الله عليه السلام في هذا اليوم وفي ليلته ، وأن يتصدق فيه إلا على من سأل والإمام يخطب ، قال ابن مسعود : « إذا سأل الرجل في المسجد فقد استحق أن لا يُعطى » يعنى هؤلاء السُّؤال في الجامع الذين يتخطلون رقاب الناس ، إلا أن يسأل قائماً أو قاعداً في مكانه من غير تحطُّ . وكره بعضُ السلف شراء الماء في المسجد من السقاء ليشربه أو يسبِّله حتى لا يكون مبتاعاً في المسجد فإن البيع والشراء في المسجد مكروه ، وقالوا : لا بأس لو أعطى الفضة خارج المسجد ثم شرب أو سبَّل في المسجد . وينبغي أن يزيد في الجمعة في أنواع خيراته فإن الله سبحانه إذا أحب عبداً استعمله في الأوقات الفاضلة بفواضل الأعمال .

مسائل متفرقة يُحتاج إلى معرفتها

مسألة : الفعل القليل وإن كان لا يبطل الصلاة فهو مكروه إلا الحاجة ، وذلك في دفع المارِّ وقتل العقرّب وحاجته إلى الحلِّ الذي يشوش عليه الخشوع ، ومهما تشاءب فلا بأس أن يضع يده على فيه ، وإن عطس حمّد الله عزَّ وجلَّ في نفسه ولم يحرك لسانه ، وإن تجشأ فنبغي أن لا يرفع رأسه إلى السماء .

مسألة : يُسَنُّ أن يقف الواحد عن يمين الإمام متأخراً عنه قليلاً ، والمرأة الواحدة تقف خلف الإمام ، فإن كان معها رجل وقف الرجل عن يمين الإمام وهي خلف الرجل .

مسألة : المسبوق إذا أدرك آخر صلاة الإمام فهو أول صلاته فليوافق الإمام وَلْيَتَّيَّنْ عليه ، وَلْيَقْنُتْ في الصبح في آخر صلاة نفسه وإن قنت مع الإمام . وإن أدرك مع الإمام بعض القيام فلا يشتغل بالدعاء وليبدأ بالفاتحة وليخففها فإن ركع الإمام قبل تمامها وقدر على لحوقه في اعتداله عن الركوع فَلْيَتَّيَّنْ ، فإن عجز وافق الإمام وركع ، وكان لبعض الفاتحة حكم جميعها فتسقط عنه بالسبق . وإن ركع الإمام وهو في السورة فليقطعها ، وإن أدرك الإمام في السجود أو التشهد كبر للإحرام ، ثم جلس ولم يكبر بخلاف ما إذا أدركه في الركوع فإنه يكبر ثانياً في الهوى لأن ذلك انتقال محسوب له ، ولا يكون مدركاً للركعة ما لم يطعن راکعاً في الركوع والإمام بعد في حدِّ الراكعين ، فإن لم يم طمأنينته إلا بعد مجاوزة الإمام حدِّ الراكعين فاتته الركعة .

مسألة : مَنْ فاتته الظهر إلى وقت العصر فليصل الظهر أولاً ثم العصر ، فإن وجد جماعة فليصل العصر ثم ليصل الظهر بعده فإن الجماعة بالأداء أولى .

مسألة : مَنْ صَلَّى ثم رأى على ثوبه نجاسة فالأحب قضاء الصلاة ولا يلزمه ، ولو رأى النجاسة في أثناء الصلاة رمى بالثوب وأتم ، وأصل هذا قصة خلع النعلين حيث أخبر جبريل عليه السلام رسول الله ﷺ بأن عليهما نجاسة فخلعهما ولم يستأنف الصلاة .

مسألة : مَنْ ترك التشهد الأول أو شك فلم يذّر أصلى ثلاثاً أو أربعاً أخذ باليقين وسجد سجدتي السهو قبل السلام ، فإن نسي فبعد السلام مهما تذكر على القرب .

مسألة : الوسوسة في نية الصلاة سببها حَبَلٌ في العقل أو جهل بالشرع ، لأن امتثال أمر الله عز وجل مثل امتثال أمر غيره ، وتعظيمه كتعظيم غيره في حق القصد ، ومن دخل عليه عالم فقام له فلو قال : نويت أن أنتصب قائماً تعظيماً لدخول زيد الفاضل لأجل فضله متصلًا بدخوله مقبلاً عليه بوجهي ، كان سفيهاً عقله ، بل كما يراه ويعلم فضله تبعث داعية التعظيم فتقيمه ويكون معظماً إلا إذا قام لشغل آخر أو في غفلة .

واشتراط كون الصلاة ظهراً أداء فرضاً في كونه امتثالاً كاشتراط كون القيام مقروناً بالدخول مع الإقبال بالوجه على الداخل وانتفاء باعث آخر سواء وقصد التعظيم به ليكون تعظيماً ، فإنه لو قام مدبراً عنه أو صبر فقام بعد ذلك بمدة لم يكن معظماً ، ثم هذه الصفات لا بد وأن تكون معلومة وأن تكون مقصودة ثم لا يطول حضورها في النفس في لحظة واحدة ، وإنما يطول نُظْمُ الألفاظ البدالة عليها إما تلفظاً باللسان وإما تفكيراً بالقلب ، فمن لم يفهم نية الصلاة على هذا الوجه فكأنه لم يفهم النية ، فليس فيه إلا أنك دُعيت إلى أن تصلي في وقت فأجبت وقمت ، فالوسوسة محض الجهل .

مسألة : لا ينبغي أن يتقدم المأموم على الإمام في الركوع والسجود والرفع منهما ولا في سائر الأعمال ، ولا ينبغي أن يساويه بل يتبعه ويقفو أثره فهذا معنى الاقتداء ، فإن تقدم عليه ففى بطلان صلاته خلاف ، وقد شدد رسول الله ﷺ النكير فيه وقال : « أَمَا يَخْشَى الَّذِي يَرْفَعُ رَأْسَهُ قَبْلَ الْإِمَامِ أَنْ يُحَوَّلَ اللَّهُ رَأْسَهُ رَأْسَ حِمَارٍ » .

مسألة : حَقٌّ عَلَى مَنْ حَضَرَ الصَّلَاةَ إِذَا رَأَى مِنْ غَيْرِهِ إِسَاءَةً فِي صَلَاتِهِ أَنْ يَغْيِرَهُ وَيَنْكَرَ عَلَيْهِ ، وَإِنْ صَدَرَ مِنْ جَاهِلٍ رَفَقَ بِالْجَاهِلِ وَعَلِمَهُ ، فَمِنْ ذَلِكَ الْأَمْرُ بِتَسْوِيَةِ الصَّفُوفِ ، وَمَنْعُ الْمُنْفَرِدِ بِالْوُقُوفِ خَارِجَ الصَّفِّ ، وَالْإِنْكَارُ عَلَى مَنْ يَرْفَعُ رَأْسَهُ قَبْلَ الْإِمَامِ ، إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْأُمُورِ . وَعَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : « تَفْقَدُوا إِخْوَانَكُمْ فِي الصَّلَاةِ فَإِذَا فَقَدْتُمُوهُمْ فَإِنْ كَانُوا مَرْضَى فَعُودُوهُمْ وَإِنْ كَانُوا أَصْحَاءَ فَعَاتِبُوهُمْ » وَالْعِتَابُ إِنْكَارٌ عَلَى مَنْ تَرَكَ الْجَمَاعَةَ ، وَلَا يَنْبَغِي أَنْ يُتَسَاهَلَ فِيهِ ، وَقَدْ كَانَ الْأَوَّلُونَ يِيَالِفُونَ فِيهِ .

بيان نوافل العبادات

اعلم أن ما عدا الفرائض من الصلوات يُسَمَّى نافلة وتطوعاً ، فمنه ما يتعلق بأسباب كالكسوف والاستسقاء ، ومنه ما يتعلق بأوقات كرواتب الصلاة ونحوها . فمن الثاني : راتبة الصبح : وهي ركعتان ، يدخل وقتها بطلوع الفجر ، فإن دخل المسجد وقد قامت الصلاة فليشتغل بالمكتوبة فإن رسول الله ﷺ قال : « إِذَا أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَلَا صَلَاةَ إِلَّا الْمَكْتُوبَةُ » ، ثم إذا فرغ من المكتوبة قام إليهما وصلاهما .

وراتبة الظهر : أربع قبلها وأربع بعدها ، وله الاختصار على ركعتين قبل وبعد .

وراثية العصر : وهى أربع ركعات قبلها ، ولم تكن مواظبته صلوات الله عليه عليها كمواظبته على نافلة الظهر .

وراثية المغرب : وهما ركعتان بعد الفريضة ، وأما ركعتان قبلها بين أذان المؤذن وإقامته على سبيل المبادرة فكان يفعلها كثير من الصَّحْب ، وصَحَّ أمرُ النبي صلوات الله عليه بها على سبيل التخيير .

وراثية العشاء : بعدها ركعتان أو أربع . وأما الوتر : فوقته بعد العشاء وأكثره إحدى عشرة ركعة ، وله أن يوتر بتسع وسبع وخمس وثلاث موصولة بتسليمة واحدة أو مفصولة بتسليمتين ، وجَعَلَهُ بعد التهجد فى آخر الليل أفضل .

وأما صلاة الضحى : فأكثر ما تُقَل فى عدد ركعاتها ثمان ، وأقله ركعتان ، ووقتها بعد إشراق الشمس وارتفاعها .

وأما صلاة العيدين : فهى سنة مؤكدة وشعار من شعائر الدين ، ويُستحب يوم العيد الاغتسال والتزيُّن والتطيب .

وأما صلاة التراويح : فهى عشرون ركعة ، وكيفية معرفة .

وأما صلاة الخسوف : فركعتان يُنادى لهما ويصليهما الإمام بالناس جماعة فى المسجد وفى كل منهما ركوعان وسجودان ، ثم يخطب بعدهما ويأمر الناس بالصدقة والتوبة ، ووقتها عند ابتداء الخسوف إلى تمام الانجلاء .

وأما صلاة الاستسقاء : فإذا غارت الأنهار وانقطعت الأمطار فيُستحب للإمام أن يأمر الناس أولاً بصيام ثلاثة أيام وما أطاقوا من الصدقة والخروج من المظالم والتوبة من المعاصي ، ثم يخرج بهم اليوم الرابع ، وبالعجائز والصبيان فى ثياب بذلة واستكانة متواضعين ، ولو خرج أهل الذمة أيضاً متميزين لم يُمنَّعوا ، فإذا اجتمعوا فى المصلَّى الواسع من الصحراء نودى : الصلاة جامعة ، فيصلَّى بهم الإمام ركعتين مثل صلاة العيد بغير تكبير ، ثم يخطب خطبتين ويكثر من الاستغفار والدعاء .

وأما صلاة الجنائز : فكيفية معرفة وهى من فرائض الكفايات وإنما تصير نفلاً فى حق مَنْ لم تتعين عليه بحضور غيره .

وأما تحية المسجد : فركعتان وهى سنة مؤكدة وإن اشتغل بفرض أو قضاء تأذى به التحية وحصل الفضل إذ المقصود أن لا يخلو ابتداء دخوله عن العبادة الخاصة بالمسجد .

وأما ركعتا الوضوء بعده : فمستحبتان لأن الوضوء قرينة ومقصودها الصلاة .

وأما صلاة الاستغارة : فَمَنْ هَمَّ بِأَمْرٍ فَقَدْ أَمَرَ النَّبِيُّ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ أَنْ يَصِلَ رَكْعَتَيْنِ يَقْرَأُ فِي الْأُولَى فَاتِحَةَ الْكِتَابِ وَ « قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ » ، وَفِي الثَّانِيَةِ الْفَاتِحَةَ وَ « قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ » ، فَإِذَا فَرَغَ دَعَا وَقَالَ : « اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْتَخِيرُكَ بِعِلْمِكَ وَأَسْتَقْدِرُكَ بِقُدْرَتِكَ وَأَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ الْعَظِيمِ فَإِنَّكَ تَقْدِرُ وَلَا أَقْدِرُ وَتَعْلَمُ وَلَا أَعْلَمُ وَأَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ ، اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ خَيْرٌ لِي فِي دِينِي وَدُنْيَايَ وَعَاقِبَةِ أَمْرِي وَعَاجِلِهِ وَآجِلِهِ فَقَدِّرْهُ لِي وَبَارِكْ لِي فِيهِ ثُمَّ يَسِّرْهُ لِي ، وَإِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ شَرٌّ لِي فِي دِينِي وَدُنْيَايَ وَعَاقِبَةِ أَمْرِي وَعَاجِلِهِ وَآجِلِهِ فَاصْرِفْنِي عَنْهُ وَاصْرِفْهُ عَنِّي وَاقْدِرْ لِي الْخَيْرَ حَيْثُ كَانَ ثُمَّ رَضِّنِي بِهِ » وَيُسَمَّى حَاجَتَهُ .

الأوقات التي تُكره فيها الصلاة :

هى خمسة : بعد العصر ، وبعد الصبح ، ووقت الزوال ، ووقت الطلوع والغروب ، تُكره فيها صلاة لا سبب لها ، أما ما له سبب كقضاء راتبة وكسوف وجنازة فلا تُكره فيها ، وسرُّ النهى التوقى من مضاهاة عبدة الشمس وبعث الداعية والنشاط ، ففى تعطيل هذه الأوقات زيادة تحريض وبعث على انتظار قضاء الوقت .

ما يُقضى من النوافل :

رُوى أن رسول الله ﷺ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ فَقِيلَ لَهُ : أَمَا نَهَيْتَنَا عَنْ هَذَا ؟ فَقَالَ : « هُمَا رَكْعَتَانِ كُنْتُ أَصْلِيهِمَا بَعْدَ الظُّهْرِ فَشَغَلَنِي عَنْهُمَا الْوُفْدُ » . وَقَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : « كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا غَلِبَهُ نَوْمٌ أَوْ مَرَضَ فَلَمْ يَقُمْ تِلْكَ اللَّيْلَةَ صَلَّى مِنْ أَوَّلِ النَّهَارِ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ رَكْعَةً » . فَمَنْ كَانَ لَهُ وَرْدٌ فَعَاقَهُ عَنْ ذَلِكَ عَذْرٌ فَيَنْبَغِي أَنْ لَا يَرْحُصَ لِنَفْسِهِ فِي تَرْكِهِ بَلْ يَتَذَكَّرْهُ فِي وَقْتٍ آخَرَ حَتَّى لَا تَمِيلَ نَفْسُهُ إِلَى الدَّعَةِ وَالرَّفَاهِيَةِ ، فَتَذَكَّرْهُ حَسَنَ عَلَى سَبِيلِ مَجَاهِدَةِ النَّفْسِ فَيَقْصِدُ بِهِ أَنْ لَا يَفْتَرِ فِي دَوَامِ عَمَلِهِ .

كِتَابُ أَسْرَارِ الزَّكَاةِ

جعل الله تعالى الزكاة أحد مباني الإسلام وأردف بذكرها الصلاة التي هي أعلى الأعلام ، فقال تعالى : ﴿ وَاقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ﴾ ^(١) ، وقال ﷺ : « بُنِيَ الإسلامُ على خَمْسٍ : شهادة أن لا إله إلا الله وأنَّ محمداً عبده ورسوله ، وإقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، وصوم رمضان ، وحج البيت من استطاع إليه سبيلاً » . وشدد الوعيد على المقصرين فيها فقال : ﴿ وَالَّذِينَ يَكْتِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴾ ^(٢) . ومعنى الإنفاق في سبيل الله إخراج الزكاة ، قال الأحنف بن قيس : « كنتُ في نفر من قريش فمرَّ أبو ذر فقال : بشر الكائنين بكى في ظهورهم يخرج من جنوبهم ، وبكى في أفقائهم يخرج من جباههم » . ولهذا التشديد صار من مهمات الدين الكشف عن أسرار الزكاة ومعانيها الظاهرة والباطنة ، وفي ذلك فصول .

أداء الزكاة وشروطها :

اعلم أنه يجب على مؤدى الزكاة مراعاة أمور :

الأول : البدار عقيب الحَوْل ، وفي زكاة الفطر لا يؤخَّرها عن يوم الفطر ، ويدخل وقت وجوبها بغروب الشمس من آخر يوم من رمضان ، ووقت تعجيلها شهر رمضان كله ، ومن أخر زكاة ماله مع التمكن عصي ولم يسقط عنه بتلف ماله ، وتمكنه بمصادفة المستحق ، وتعجيل الزكاة جائز .

(١) سورة البقرة : ٤٣ ، ٨٣ ، ١١٠ ، وسورة النساء : ٧٧ ، وسورة النور : ٥٦ ، وسورة

الزمل : ٢٠ .

(٢) سورة التوبة : ٣٤ .

الثاني : أن لا ينقل الصدقة إلى بلد آخر فإن أعين المساكين في كل بلدة تمتد إلى أموالها ، وفي النقل تحييب للظنون ، فإن فعل ذلك أجزاءه في قول ، ولكن الخروج عن شبهة الخلاف أولى فليخرج زكاة كل مال في تلك البلدة ، ثم لا بأس أن يُصرف إلى الغريباء في تلك البلدة .

الثالث : أن يقسم ماله بعدد الموجودين من الأصناف الثمانية^(١) في بلده ، ويوجد في جميع البلاد أربعة أصناف : (الفقراء والمساكين والغارمون والمسافرون) ، أعنى أبناء السبيل ، وليس عليه التسوية بين آحاد الصنف .

سر كون الزكاة من مبادئ الإسلام :

في ذلك ثلاثة معانٍ :

المعنى الأول : أن التلفظ بكلمتى الشهادة التزام للتوحيد وشهادة بإفراد المعبود ، وشرط تمام الوفاء به أن لا يبقى للموحد محبوب سوى الواحد الدرد ، فإن المحبة لا تقبل الشراكة ، والتوحيد باللسان قليل الجدوى ، وإنما يُمتحن به درجة الحب بمفارقة المحبوب ، والأموال محبوبة عند الخلائق لأنها آلة تمتنعهم بالدنيا ، وبسببها يأنسون بهذا العالم وينفرون عن الموت مع أن فيه لقاء المحبوب ، فامتحنوا بتصدق دعواهم في المحبوب واستنزلوا عن المال الذى هو مرموقهم ومعشوقهم ، ولذلك قال الله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ ﴾^(٢) ، وذلك بالجهاد وهو مسامحة بالمهجة شوقاً إلى لقاء الله عز وجل ، والمسامحة بالمال أهون .

ولما فهم هذا المعنى في بذل الأموال انقسم الناس إلى ثلاثة أقسام : قسم صدقوا التوحيد ونزلوا عن جميع أموالهم فلم يدخروا ديناراً ولا درهماً ، كما جاء أبو بكر رضى الله عنه إلى رسول الله ﷺ بجميع أمواله . وقسم دون هؤلاء وهم المسكون أموالهم

(١) الأصناف الثمانية هي المذكورة في قوله تعالى : ﴿ إِذَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغَارِمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴾ (سورة التوبة : ٦٠) .

(٢) سورة التوبة : ١١١ .

المراقبون لمواقيت الحاجات ومواسم الخيرات ، فيكون قصدهم في الادخار الإنفاق على قدر الحاجة دون التمتع وصرف الفاضل عن الحاجة إلى وجوه البرِّ مهما ظهر وجوها ، وهؤلاء لا يقتصرون على مقدار الزكاة . وقد ذهب جماعة من التابعين إلى أن في المال حقوقاً سوى الزكاة ، كالنخعي والشعبي وعطاء ومجاهد . قال الشعبي بعد أن قيل له : هل في المال حق سوى الزكاة ؟ قال : نعم ، أما سمعت قوله عز وجل : ﴿ وَأَتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَى ﴾ ^(١) الآية ، واستدلوا بقوله عز وجل : ﴿ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ﴾ ^(٢) ، وبقوله تعالى : ﴿ وَالْفُقَرَاءُ مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ ﴾ ^(٣) ، فهو داخل في حق المسلم على المسلم ، ومعناه أنه يجب على الموسر مهما وجد محتاجاً أن يزيل حاجته عدا مال الزكاة . والقسم الثالث الذين يقتصرون على أداء الوجوب فلا يزيدون عليه ولا ينتقصون منه وهم أقل الرتب ، وقد اقتصر جميع العوام عليه لبخلهم بالمال وميلهم إليه وضعف حبهم للآخرة .

المعنى الثالث : التطهير من صفة البخل فإنه من المهلكات ، قال تعالى : ﴿ وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ ^(٤) وإنما تزول صفة البخل بأن تتعوّد بذل المال ، فحُبُّ الشيء لا ينقطع إلا بقهر النفس على مفارقتها حتى يصير اعتياداً ، والزكاة بهذا المعنى طهيرة ، أى تطهر صاحبها عن خبث البخل المهلك ، وإنما طهارته بقدر بذله وبقدر فرجه بإخراجه واستبشاره بصرفه إلى الله تعالى .

المعنى الثالث : شكر النعمة ، فإن لله عز وجل على عبده نعمة في نفسه وماله ، فالعبادات البدنية شكر لنعمة البدن ، والمالية شكر لنعمة المال ، وما أخص من ينظر إلى الفقير وقد ضيق عليه الرزق وأحوج إليه ثم لا تسمح نفسه بأن يؤدي شكر الله تعالى على إغنائه عن السؤال وإحواج غيره إليه بربع العشر أو العشر من ماله .

(١) سورة البقرة : ١٧٧ .

(٢) سورة البقرة : ٣ ، وسورة الأنفال : ٣ ، وسورة الحج : ٣٥ ، وسورة القصص : ٥٤ ، وسورة السجدة : ١٦ ، وسورة الشورى : ٣٨ .

(٣) سورة المنافقون : ١٠ .

(٤) سورة الحشر : ٩ ، وسورة التغابن : ١٦ .

وظائف المزكى :

الأولى : التعجيل عن وقت الوجوب لإظهاراً للرغبة في الامتثال بإيصال السرور إلى قلوب الفقراء ، ومبادرة لعوائق الزمان أن يعوق عن الخيرات ، وعلماً بأن في التأخير آفات مع ما يتعرض العبد له من العصيان لو أخر عن وقت الوجوب . ومهما ظهرت داعية الخير من الباطن فينبغي أن يغتنم فإن ذلك لئمة المَلِك وما أسرع ثقلب المؤمن ، والشيطان يعدكم الفقر ويأمر بالفحشاء والمنكر ، وله لئمة عقيب لئمة المَلِك فليغتنم الفرصة فيه .

الثانية : الإسرار ، فإن ذلك أبعُد عن الرياء والسمعة ، قال تعالى : ﴿ وَإِنْ تُخْفُوهَا وَتُؤَثِّرُوهَا الْفُقَرَاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ ﴾^(١) ، وقد بالغ في فضل الإخفاء جماعة حتى اجتهدوا أن لا يعرف القابض المعطى ، فكان بعضهم يوصل إلى يد الفقير على يد غيره بحيث لا يعرف المعطى ، وكان يستكم المتوسط شأنه ويوصيه بأن لا يفشيه ، كل ذلك توصلاً إلى رضا الرب واحترازاً من الرياء والسمعة ، ومهما كانت الشهرة مقصودة له حبط عمله .

الثالثة : أن يظهر حيث يعلم أن في إظهاره ترغيباً للناس في الاقتداء ويحرس سره من داعية الرياء ، فقد قال تعالى : ﴿ إِنْ تُبْدُوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ ... ﴾^(٢) وذلك حيث يقتضى الحال الإبداء إما للاقتداء وإما لأن السائل إنما سأل على ملأ من الناس ، فلا ينبغي أن يترك التصدق خيفة من الرياء في الإظهار ، بل ينبغي أن يتصدق ويحفظ سره عن الرياء بقدر الإمكان . وهذا لأن في الإظهار محذوراً ثالثاً سوى المن والرياء وهو هتك ستر الفقير ، فإنه ربما يتأذى بأن يرى في صورة المحتاج ، فمن أظهر السؤال فهو الذى هتك ستر نفسه فلا يحذر هذا المعنى في إظهاره ، وقد قال الله تعالى : ﴿ وَالْفُقَرَاءُ مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً ﴾^(٣) ندب إلى العلانية أيضاً لما فيها من فائدة الترغيب . فليكن العبد دقيق التأمل في وزن هذه الفائدة بالمحذور الذى فيها ، ومن عرف الفوائد والغوائل ولم ينظر بعين الشهوة اتضح له الأولى والأليق بكل حال .

(١) سورة البقرة : ٢٧١ .

(٢) سورة الرعد : ٢٢ ، وسورة فاطر : ٢٩ .

الرابعة : أن لا يفحص صدقته بالمن والأذى ، قال الله تعالى : ﴿ لَا تُبْطِلُوا صَدَقَاتِكُم بِالْمَنِّ وَالْأَذَى ﴾^(١) . والمن أن يذكرها ويتحدث بها أو يستخدمه بالعتاء أو يتكبر عليه لأجل عطائه ، والأذى أن يظهرها أو يعيره بالفقر أو ينتهره أو يوبخه بالمسألة . وأصل المن أن يرى نفسه محسناً إلى الفقير ومنعماً عليه ، وحقه أن يرى الفقير محسناً إليه بقبول حق الله عز وجل منه الذى هو طهرته ونجاته من النار ، وأنه لو لم يقبله لبقى مرتكباً به ، فحقه أن يتقلد مئة الفقير ، ومهما عرف المعاني الثلاثة التى ذكرناها فى الفصل قبل لم ير نفسه محسناً إلا إلى نفسه ، إما يبذل ماله إظهاراً لحب الله تعالى أو تطهيراً لنفسه عن رذيلة البخل أو شكراً على نعمة المال طلباً للمزيد .

وأما الأذى فمنبعه رويته أنه خير من الفقير ، وهذا جهل لأنه لو عرف فضل الفقر على الغنى وخطر الأغنياء لما استحققر الفقير بل تمنى درجته ، كيف وقد جعله الله تعالى متجرة له حتى يخلصه من عهده بقبوله منه .

الخامسة : أن يستصغر العطية فإنه إن استعظمها أعجب بها ، والعجب من المهلكات وهو محيط للأعمال . قيل : لا يبر المعروف إلا بثلاث : تصغيره وتعجيله وستره . السادسة : أن ينتقى من ماله أجوده وأحبه إليه وأجله وأطيبه ، فإن الله تعالى طيب ولا يتقبل إلا طيباً ، وإذا لم يكن المخرج من جيد المال فهو من سوء الأدب ، إذ قد يمسك الجيد لنفسه أو لعبده أو أهله فيكون قد أثر على الله عز وجل غيره ، ولو فعل هذا بضيفه وقدم إليه أردأ طعام فى بيته لأوغر بذلك صدره ، وقد قال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَلْفَقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَلَا تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ وَلَسْتُمْ بِآخِذِيهِ إِلَّا أَنْ تُغْمِضُوا فِيهِ ﴾^(٢) أى لا تأخذوه إلا مع كراهية وحياء وهو معنى الإغماض .

السابعة : أن يطلب بصدقته من تزكو به الصدقة ولا يكتفى بأن يكون من عموم الأصناف الثمانية فإن فى عمومهم خصوص صفات فليراع خصوصها وهى ستة : الأولى : أن يطلب الأتقياء لأنهم يستعينون بالمال على التقوى فيكون شريكاً لهم فى طاعتهم بإعانتهم إياهم .

الثانية : أن يكون من أهل العلم خاصة فإن ذلك إعانة له على العلم ، والعلم أشرف

(٢) سورة البقرة : ٢٦٧ .

(١) سورة البقرة : ٢٦٤ .

العبادات مهما صُحِّت فيه النية ، وكان ابن المبارك يخصصُ بمعرفة أهل العلم ، فقليل له : لو عَمِمَتْ ؟ فقال : إني لا أعرف بعد مقام النبوة أفضل من مقام العلماء ، فإذا اشتغل قلب أحدهم بحاجته لم يتفرغ للعلم ولم يقبل على التعلم ، فتفريغهم للعلم أفضل .

الثالثة : أن يكون صادقاً في تقواه وعلمه بالتوحيد ، وتوحيده أنه إذا أخذ العطاء حمد الله عز وجل وشكره ورأى أن النعمة منه وأن الوسيلة مسخر بتسخير الله إذا سلط عليه دواعي الفعل ويسر له الأسباب فأعطى ، ومن لم يصِفْ باطنه عن رؤية الوسائط إلا من حيث إنهم وسائط فكأنه لم ينفك عن الشرك الخفى ، فليَتَّقِ الله سبحانه في تصفية توحيده عن كدورات الشرك وشوائبه .

الرابعة : أن يكون مُحْفِياً حاجته لا يكثر البتُّ والشكوى ، أو يكون من أهل المروءة ممن ذهب نعمته وبقيت عادته فهو يتعيش في جلباب التحمل ، قال الله تعالى : ﴿ يَخْسِبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ تَعْرِفُهُمْ بِسِيمَاهُمْ لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْعَافاً ﴾ ^(١) أى لا يلحون في السؤال لأنهم أغنياء بيقينهم أعزة بصبرهم ، وهذا ينبغي أن يُطلَبَ بالفحص عن أهل الدين في كل محلة وبالكشف عن بواطن أحوال أهل الخير والتجمل ، فتواب صرف المعروف إليهم أضعاف ما يُصرف إلى المجاهرين بالسؤال .

الخامسة : أن يكون معيلاً أو محبوساً بمرض أو بسبب من الأسباب فيوجد فيه معنى قوله عز وجل : ﴿ لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أُخْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ ^(١) أى حُبِسُوا في طريق الآخرة بعيلة ^(٢) أو ضيق معيشة أو إصلاح قلب ﴿ لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْباً فِي الْأَرْضِ ﴾ ^(١) لأنهم مقصوصو الجناح مقيدو الأطراف . فبهذه الأسباب كان عمر رضى الله عنه يعطى أهل البيت القطيع من الغنم العشرة فما فوقها ، وكان ﷺ يعطى العطاء على مقدار العيلة . وسئل عمر رضى الله عنه عن جهد البلاء فقال : كثرة العيال وقلة المال .

السادسة : أن يكون من الأقارب وذوى الأرحام فتكون صدقة وصلة رحم ، وفي صلة الرحم من الثواب ما لا يُحصى ، قال على رضى الله عنه : « لَأَنْ أُصِلَ أَحَاً مِنْ إِخْوَانِي بِدَرَاهِمٍ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَتَصَدَّقَ بِعِشْرِينَ دِرْهَمًا » . والأصدقاء وإخوان الخير أيضاً يُقدَّمون على المعارف كما يتقدَّم الأقارب على الأجانب ، فليُراعى هذه الدقائق .

(٢) العيلة : الفقر .

(١) سورة البقرة : ٢٧٣ .

فهذه هي الصفات المطلوبة ، وفي كل صفة درجات فينبغي أن يطلب أعلاها ، فإن وُجد مَنْ جمع جملةً من هذه الصفات فهي الذخيرة الكبرى والغنيمة العظمى .

مصارف الزكاة وأصناف قابضها :

اعلم أنه لا يستحق الزكاة إلا مسلم أتُصف بصفة من صفات الأصناف الثمانية المذكورين في كتاب الله تعالى .

الصف الأول : الفقراء : والفقير هو الذي ليس له مال ولا قدرة على الكسب . فَمَنْ قَدَّرَ على كسبٍ فإن ذلك يخرجُه عن الفقر ، وإن كان متفقهاً ويمنعه الاشتغال بالكسب عن التفقه فهو فقير ولا تُعتبر قدرته ، وإن كان متعبداً بمنعه الكسب من وظائف العبادات وأوراد الأوقات فليكتسب لأن الكسب أولى من ذلك .

الصف الثاني : المساكين : والمسكين هو الذي لا يفي دخله بخرجه ، فقد يملك ألف درهم وهو مسكين ، وقد لا يملك إلا فأساً وحبلأً وهو غنى . والدُّويرة التي يسكنها والثوب الذي يستره على قدر حاله لا يسلبه اسم المسكين ، وكذا أثاث البيت أعنى ما يحتاج إليه وذلك ما يليق به ، وكذا كتب الفقه لا تُخرجه عن المسكنة فإنه محتاج إليها .

الصف الثالث : العاملون : وهم السعاة الذين يجمعون الزكوات ، ويدخل فيه الكاتب والمستوفى والحافظ والنقال .

الصف الرابع : المؤلفة قلوبهم على الإسلام : وهو الشريف الذي أسلم وهو مطاع في قومه ، وفي إعطائه تقريره على الإسلام وترغيب نظائره وأتباعه .

الصف الخامس : الأرقاء : يُدفع إلى السيد ما يفكُّ به رقبة العبد ، ويدفع للعبد أيضاً ما يفكُّ به رقبته .

الصف السادس : الغارمون : والغارم هو الذي استقرض في طاعة أو مباح وهو فقير ، فإن استقرض في معصية فلا يُعطى إلا إذا تاب ، وإن كان غنياً لم يُقَضَّ دَيْنُهُ إلا إذا كان قد استقرض لمصلحة وإطفاء فتنة .

الصف السابع : الغزاة^(١) : الذين لهم مرسوم في ديوان المرتزقة فيصرف إليهم سهم وإن كانوا أغنياء إعانة لهم على الغزو .

الصف الثامن : ابن السبيل : وهو الذى شَحَصَ من بلده ليسافر في غير معصية أو اجتاز فيه فَيُعْطَى إن كان فقيراً ، وإن كان له مال يبلد آخر أُعْطِيَ بقدر بُلْغَتِهِ .

وظائف القابض وهى أربع :

الأولى : أن يفهم أن الله عز وجل أوجب صرفه إليه ليكفى همّه ويكون عوناً له على الطاعة ، فإن استعان به على المعصية كان كافراً لأنعم الله عز وجل مستحقاً للبعد والمقت من الله سبحانه .

الثانية : أن يشكر المعطى ويدعو له ويشئى عليه ، ويكون شكره دعاؤه بحيث لا يخرج عن كونه واسطة ولكنه طريق وصول نعمة الله سبحانه إليه ، وللطريق حق من حيث جعله الله طريقاً وواسطة ، وذلك لا ينأى رؤية النعمة من الله سبحانه ، فقد قال ﷺ : « مَنْ لَمْ يَشْكُرِ النَّاسَ لَمْ يَشْكُرِ اللَّهَ » . وقد أثنى الله عز وجل على عباده في مواضع على أعمالهم وهو خالقها نحو قوله تعالى : ﴿ لِنِعْمِ الْعَبْدِ إِنَّهُ أَوَّابٌ ﴾^(٢) ، إلى غير ذلك . وقال ﷺ : « مَنْ أَسَدَى إِلَيْكُمْ مَعْرُوفاً فَكَافُوهُ ، فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِيعُوا فَادْعُوا لَهُ حَتَّى تَعْلَمُوا أَنْ قَدْ كَافَأْتُمُوهُ » . ومن تمام الشكر أن يستر عيوب العطاء إن كان فيه عيب ولا يحقره ولا يذمه ولا يعيره بالمنع إذا منع ويفخم عنده نفسه وعند الناس صنيعة ، فوظيفة المعطى الاستصغار ووظيفة القابض تقلد المنة والاستعظام ، وعلى كل

(١) هذا مما فسّر به الفقهاء قوله تعالى : ﴿ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ فجعلوا هذا الصف للغزاة المجاهدين خاصة وقوفاً مع آثار في ذلك رُويت عن السلف . وعندى أن هذا القصر من حصر العام في أهم أفراد لا من حصره في مدلوله وموضوعه اللغوى ، لأن سبيل الله - كما قال ابن الأثير في النهاية - كل عمل خالص سلك به طريق التقرب إلى الله تعالى بأنواع التطوعات والقربات . على أن سبيل الله ليس نصّاً في الجهاد ولا ظاهراً فيه كما لا يخفى على من له إلمام بالأصول ، ولا يقدر أحد أن يأتي بنص من كتاب أو سنة أن سبيل الله هو الإنفاق على المجاهدين دون غيرهم أبداً إلا من آثار موقوفة على السلف مما ليس بحجة ولا قاطع . وقد تقرر أن الغام يجب إبقاؤه على عمومته حتى يرد ما يخصه ، وإذا لا يخص فهو عام في كل ما يُتَقَرَّبُ به إلى الله ويُؤيد دينه وشرعه كبناء مدرسة وشراء كتب للعلماء وإعانة في مشروع خير وموضوع برٍّ مما لا تحصى أفراداً ، فاحفظ هذه الفائدة . اهـ (جمال الدين القاسمى) .

(٢) سورة ص : ٣٠ ، ٤٤ .

عبد القيام بحقه ، وكل ذلك لا يناقض رؤية النعمة من الله عز وجل ، فإن من لا يرى الوسطة واسطة فقد جهل ، وإنما المنكر أن يرى الوسطة أصلاً .

الثالثة : أن ينظر فيما يأخذه فإن لم يكن من حله تورع عنه ، فلا يأخذ ممن أكثر كسبه من الحرام ، إلا إذا ضاق الأمر عليه ، وكان ما يُسَلَّم له لا يعرف له مالاً معيناً فله أن يأخذ بقدر الحاجة ، فإن فتوى الشرع في مثل هذا أن يتصدق به وذلك إذا عجز عن الحلال .

الرابعة : أن يتوقى مواقع الريبة والاشتباه في مقدار ما يأخذه فلا يأخذ إلا المقدار المباح ، ولا يأخذ إلا إذا تحقق أنه موصوف بصفة الاستحقاق ، ثم إذا تحققت حاجته فلا يأخذ من مالاً كثيراً بل ما يتم كفايته من وقت أخذه إلى سنة ، فهذا أقصى ما يُرخص فيه من حيث إن رسول الله ﷺ أذخر لعِياله قوت سنة . ومن العلماء من ذهب إلى أن للفقير أن يأخذ مقدار ما يشتري به ضيعة فيستغنى به طول عمره أو يبيىء بضاعة ليتجر بها ويستغنى لأن هذا هو الغنى ، وقد قال عمر رضي الله عنه : إذا أعطيت فأغنوا . حتى ذهب قوم إلى أن من افتقر فله أن يأخذ بقدر ما يعود به إلى مثل حاله ولو عشرة آلاف درهم . ولما تبرع أبو طلحة رضي الله عنه ببستانه قال له ﷺ : « اجعله في قرابتك فهو خير لك » ، فأعطاه حسان وأبا قتادة . فحائط من نخيل لرجلين كثير مؤمن .

صدقة التطوع وفضلها وآداب أخذها وإعطائها :

فضيلة الصدقة :

من الأخبار : قوله : ﷺ : « تَصَدَّقُوا وَلَوْ بِتَمْرَةٍ » . وفي رواية : « أَثَقُوا النَّارَ وَلَوْ بِشِقِّ تَمْرَةٍ فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فَبِكَلِمَةٍ طَيِّبَةٍ » . وقال ﷺ : « كُلُّ أَمْرٍ فِي ظِلِّ صَدَقَتِهِ حَتَّى يُقْضَى بَيْنَ النَّاسِ » . وقال ﷺ : « صَدَقَةُ السَّرِّ تُطْفِئُ غَضَبَ الرَّبِّ عَزَّ وَجَلَّ » . وسئل ﷺ : أي الصدقة أفضل ؟ قال : « أَنْ تَصَدَّقَ وَأَنْتَ صَاحِبُ شَيْءٍ تَأْمُلُ الْغِنَى وَتَخْشَى الْفَاقَةَ وَلَا تَمُهِلُ حَتَّى إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ قُلْتَ لِفُلَانٍ كَذَا وَلِفُلَانٍ كَذَا وَقَدْ كَانَ لِفُلَانٍ » . وقال ﷺ : « لَيْسَ الْمِسْكِينُ الَّذِي تَرُدُّهُ الثَّمَرَةُ وَالتَّمْرَتَانِ وَاللُّقْمَةُ وَاللُّقْمَتَانِ إِذَا لَمَّا الْمِسْكِينُ الْمُتَعَفِّفُ ، اقْرَأُوا إِنَّ شَيْئَكُمْ : ﴿ لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا ﴾ ^(١) » وقال ﷺ : « مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَكْسُو مُسْلِمًا إِلَّا كَانَ فِي جِفْظِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ مَا دَامَتْ عَلَيْهِ مِنْ رُقْعَةٍ » .

ومن الآثار : قول عُروة : « لقد تصدقت عائشة رضى الله عنها بخمسين ألفاً وإن درعها لمرقع » . وكان عمر رضى الله عنه يقول : « اللهم اجعل الفضل عند خيارنا لعلمهم يعودون به على أولى الحاجة منا » . وقال ابن أبى الجعد : « إن الصدقة لتدفع سبعمائة باء من السوء ، وفضل سرّها على علانيّتها بسبعين ضعفاً » .

وجوب فضل إخفاء الصدقة :

قال الله تعالى : ﴿ إِنَّ تُبْلَدُوا الصَّدَقَاتِ فَيَمْمَأَ هِيَ وَإِنْ تُخْفَوْهَا وَتُؤْتَوْهَا الْفُقَرَاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ ﴾ ^(١) . وفى الإخفاء خمسة معانٍ :

الأول : أنه أبقى للستر على الآخذ ، فإن أخذَه ظاهراً هتك ستر المروءة وكشف عن الحاجة ، وخروج عن هيئة التعفف والتصون المحبوب الذى يحسب الجاهل أهله أغنياء من التعفف .

الثانى : أنه أسلم لقلوب الناس وألستهم فإنهم ربما يحسدون أو ينكرون عليه أخذه ويظنون أنه أخذ مع الاستغناء ، والحسد وسوء الظن والغيبة من الذنوب الكبائر وصيانتهم عن هذه الجرائم أولى . قال أيوب السخيتانى : « لى لأترك لبس الثوب الجديد خشية أن يحدث فى جيراني حسد » . وقال آخر : « خشية أن يقول إخوانى من أين له هذا » .

الثالث : إعانة المعطى على إسرار العمل فإن فضل السر على الجهر فى الإعطاء أكبر والإعانة على إتمام المعروف معروف . دفع رجل إلى بعض العلماء شيئاً ظاهراً فردّه ، ودفع إليه شيئاً آخر فى السرّ فقبّل ، فقليل له فى ذلك ، فقال : « إن هذا عمل بالأدب فى إخفاء معروفه فقبّله ، وذاك أساء أدبه فى عمله فردّته عليه » . وردّ بعضهم ما دُفع إليه علانية وقال له : « إنك أشركت غير الله سبحانه فيما كان لله تعالى ولم تقنع بالله عز وجل فرددت عليك شركك » .

الرابع : أن فى إظهار الأخذ ذلاً وامتهاناً وليس للمؤمن من أن يذل نفسه .
الخامس : الاحتراز عن شبهة الشركة لحديث : « مَنْ أَهْدَىٰ لَهُ هَدِيَّةٌ وَعِنْدَهُ قَوْمٌ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِيهَا » .

والأعمال بالنيات فينبغى للمخلص أن يكون مراقباً لنفسه حتى لا يتدلّى بحبل الغرور ولا ينخدع بمكر الشيطان . نسأل الله الكريم حسن العون والتوفيق .

كِتَابُ اسْرَارِ الصَّوْمِ^(١)

أَعْظَمَ اللَّهُ عَلَى عِبَادِهِ الْمِنَّةَ بِمَا دَفَعَ عَنْهُمْ كَيْدَ الشَّيْطَانِ وَخَيْبَ ظَنِّهِ ، إِذْ جَعَلَ الصَّوْمَ حَصَنًا لِأَوْلِيَائِهِ وَجُنَّةً ، وَقَدْ جَاءَ عَنْهُ ﷺ : « الصَّوْمُ نِصْفُ الصَّبْرِ » . قَالَ تَعَالَى : ﴿ إِنْ مَّا يُوقَى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾^(٢) فَقَدْ جَازَ ثَوَابُ الصَّوْمِ قَانُونَ التَّقْدِيرِ وَالْحِسَابِ ، وَنَاهَيْكَ فِي مَعْرِفَةِ فَضْلِهِ قَوْلُهُ ﷺ : « وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَخَلُوفُ فَمِ الصَّائِمِ أَطْيَبُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ رِيحِ الْمِسْكِ ، يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : إِنَّمَا يَنْزُرُ شَهْوَتَهُ وَطَعَامَهُ لِأَجْلِ فَالصَّوْمُ لِي وَأَنَا الَّذِي أَجْزَى بِهِ » .

وَهُوَ مَوْعُودٌ بِلِقَاءِ اللَّهِ تَعَالَى فِي جَزَاءِ صَوْمِهِ ، قَالَ ﷺ : « لِلصَّائِمِ فَرْحَتَانِ : فَرِحَةٌ عِنْدَ إِفْطَارِهِ وَفَرِحَةٌ عِنْدَ لِقَاءِ رَبِّهِ » . وَقِيلَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى ﴿ فَلَا تَغْلَمْ نَفْسٌ مَا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾^(٣) : كَانَ عَمَلُهُمُ الصِّيَامَ لِأَنَّهُ قَالَ : ﴿ إِنْ مَّا يُوقَى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾ ، فَيُفَرِّغُ لِلصَّائِمِ جَزَاؤَهُ إِفْرَاقًا وَيُجَازِفُ جَزَافًا ، فَلَا يَدْخُلُ تَحْتَ وَهْمٍ وَتَقْدِيرٍ ، وَجَدِيرٌ بِأَنْ يَكُونَ كَذَلِكَ لِأَنَّ الصَّوْمَ إِنَّمَا كَانَ لَهُ وَمُشْرِفًا بِالنِّسْبَةِ إِلَيْهِ ، وَإِنْ كَانَتِ الْعِبَادَاتُ كُلُّهَا لَهُ ، لِمُعْنِينِ :

أَحَدُهُمَا : أَنَّ الصَّوْمَ كَفٌّ وَتَرْكٌ وَهُوَ فِي نَفْسِهِ سُرٌّ لَيْسَ فِيهِ عَمَلٌ يُشَاهَدُ ، وَجَمِيعُ الطَّاعَاتِ بِمَشْهَدٍ مِنَ الْخَلْقِ وَمَرَأَى ، وَالصَّوْمُ لَا يَرَاهُ إِلَّا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فَإِنَّهُ عَمَلٌ فِي الْبَاطِنِ بِالصَّبْرِ الْمَجْرَدِ .

(١) قَالَ حَكِيمٌ : صِيَامُ الْأَبَدِ لَا يُطَاقُ ، وَجَعَلَهُ شَهْرًا مِنَ السَّنَةِ هُوَ فِي نَهَايَةِ الْحَسَنِ ، وَأَمَّا كَوْنُ هَذَا الشَّهْرِ رَمَضَانَ فَلَا يُسْأَلُ عَنْهُ عِنْدَ الْعَقْلِ ، لِأَنَّهُ لَوْ لَمْ يَكُنْ هُوَ لَكَانَ غَيْرُهُ ، وَلَوْ سَقَلَ فِي غَيْرِهِ هَذَا السُّؤَالُ لَأَدَّى إِلَى مَعَاجِزَةٍ لِلْفِكْرِ يَفْزَعُ لِمِثْلِهَا السُّوفِسْطَائِيَّةُ ، ثُمَّ إِنْ شَكَرَ الْمُحْسِنُ الْأَعْظَمُ يَجِبُ أَنْ لَا نَغْفَلَ عَنْهُ ، وَلَا يَذْكُرُنَا بِهِ شَيْءٌ مِثْلَ الْعِبَادَاتِ الْمُرْتَبَةِ فِي الْأَوْقَاتِ الْمَعْلُومَةِ عَلَى وَجْهِ مُوَافِقٍ لِلطَّاقَةِ وَتَتَيَسَّرُ بِهِ الطَّاعَةُ . اهـ (جَمَالُ الدِّينِ) .

(٢) سُورَةُ الزَّمَرِ : ١٠ . (٣) سُورَةُ السَّجْدَةِ : ١٧ .

الثاني : أنه قهرّ لعدو الله عز وجل فإن وسيلة الشيطان الشهوات ، وإنما تقوى بالأكل والشرب ، وفي قمع عدو الله نصرته الله سبحانه ، وناصر الله تعالى موقوف على النصر له ، قال تعالى : ﴿ إِن تَنصُرُوا اللَّهَ يَنصُرْكُمْ وَيُثَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ ﴾ ^(١) ، فمن هذا الوجه صار الصوم باب العبادة وصار جُنةً ، وإذا عَظُمَتْ فضيلته إلى هذا الحد فلا بد من بيان شروطه الظاهرة والباطنة بذكر أركانه وسننه وشروطه الباطنة .

الواجبات والسنن الظاهرة واللوازم بإفساده :

أما الواجبات الظاهرة فستة :

الأول : مراقبة أول شهر رمضان وذلك بروية الهلال فإن غُمّ فاستكمال ثلاثين يوماً من شعبان ، ونعني بالروية العلم ، ويحصل بذلك قول عدلٍ واحد . ولا يثبت هلال شوال إلا بقول عدلين احتياطاً للعبادة ، ومن سمع عدلاً ووثق بقوله وغلب على ظنه صدقه لزمه الصوم وإن لم يقض القاضي به .

الثاني : النية ، ولا بد لكل ليلة من نية معينة جازمة ينوي فريضة صوم رمضان لله تعالى .

الثالث : الإمساك عن إيصال شيء إلى الجوف عمداً مع ذكر الصوم ، فيفسد صومه بالأكل والشرب والسعوط والحقنة ، ولا يفسد بالفصد والحجامة والاكتمال وإذخال الميل في الأذن والإحليل وما يصل بغير قصد من غبار الطريق أو ذهابه تسبق إلى جوفه ، أو ما يسبق إلى جوفه في المضمضة فلا يفطر إلا إذا بالغ في المضمضة فيفطر لأنه مقصّر ، وهو الذي أردنا بقولنا عمداً . فأما ذكر الصوم فأردنا به الاحتراز عن الناسي فإنه لا يفطر .

الرابع : الإمساك عن الجماع ، فإن جامع ناسياً لم يفطر ، وإن جامع ليلاً أو احتلم فأصبح جنباً لم يفطر .

الخامس : الإمساك عن الاستمناء وهو إخراج المنى قصداً بجماع أو بغير جماع فإن ذلك يفطر ، ولا يفطر بقبلة زوجته ولا بمضاجعتها ما لم يُنزل ، لكن يُكره ذلك

(١) سورة محمد : ٧ .

إلا أن يكون شيخاً أو مالكاً لإزبه^(١) فلا بأس بالتقيل ، وتركه أولى .
 السادس : الإمساك عن إخراج القيء ، فلاستقاء^(٢) يفسد الصوم ، وإن ذَرَعَهُ^(٣) القيء لم يفسد صومه ، وإذا ابتلع ثُخامة^(٤) من حلقه أو صدره لم يفسد صومه رخصة لعموم البلوى به ، إلا أن يتلعه بعد وصوله إلى فيه فإنه يفطر عند ذلك .

وأما لوازم الإفطار فأربعة :

القضاء ، والكفارة ، والفدية ، وإمساك بقية النهار تشبهاً بالصائمين .
 أما القضاء : فوجوبه عام على كل مسلم مكلف ترك الصوم بعذر أو بغير عذر ، فالخائض تقضى الصوم وكذا المرتد . أما الكافر والصبي والمجنون فلا قضاء عليهم . ولا يُشترط التتابع في قضاء رمضان ولكن يقضى كيف شاء متفرقاً ومجموعاً .
 وأما الكفارة : فلا تجب إلا بالجماع ، وما عداه لا تجب به كفارة ، والكفارة عتق رقبة ، فإن أعسر فصوم شهرين متتابعين ، وإن عجز فإطعام ستين مسكيناً مُدّاً مُدّاً .
 وأما الفدية : فتجب على الحامل والمرضع إذا أفطرتا خوفاً على ولديهما ، لكل يوم مُدٌّ حنطة لمسكين واحد مع القضاء ، والشيخ الهرم إذا لم يصم تصدّق عن كل يوم مُدّاً .
 وأما إمساك بقية النهار : فيجب على من عصى بالفطر أو قصر فيه . ويجب الإمساك إذا شهد بالهلال غَدَلٌ واحدٌ يوم الشك . والصوم في السفر أفضل من الفطر إلا إذا لم يُطبق .
 سنن الصيام :

تأخير السحور ، وتعجيل الفطر بالتمر أو الماء قبل الصلاة ، والجود في شهر رمضان ، ومداواة القرآن ، والاعتكاف في العشر الأخير ، ولا يخرج المعتكف إلا للحاجة الإنسان . ولا بأس في المسجد بالطيب وعقد النكاح وبالأكل والنوم وغسل اليد في الطست ، فكل ذلك قد يحتاج إليه .

(١) الإزْبُ : الحاجة .

(٢) الاستقاء : تكلف القيء وتعمره . يقال : تقيّاً واستقاء إذا تعمّد ذلك .

(٣) ذرعه القيء : غلبه وسبّقى إلى فيه .

(٤) الثُخامة : ما يُلغظه الإنسان من البلغم .

أنواع الصوم ودرجاته :

اعلم أن الصوم ثلاث درجات : صوم العموم ، وصوم الخصوص ، وصوم خصوص الخصوص . أما صوم العموم : فهو كفُّ البطن والفرج عن قضاء الشهوة كما سبق . وأما صوم الخصوص : فهو كف السمع والبصر واللسان واليد والرجل وسائر الجوارح عن الآثام . وأما صوم خصوص الخصوص : فصوم القلب عن الهمم الدنيئة والأفكار الدنيوية وكفُّه عما سوى الله عز وجل بالكلية .

أسرار الصوم وشروطه الباطنة وهي ستة أمور :

الأول : غُضُّ البصر وكفُّه عن الاتساع في النظر إلى كل ما يُذمُّ ويُكره وإلى كل ما يشغل القلب ويلهى عن ذكر الله تعالى .

الثاني : حفظ اللسان عن الهذيان والكذب والغيبة والبهيمة والفحش والجفاء والخصومة والمراء .

الثالث : كفُّ السمع عن الإصغاء إلى كل مكروه لأن كل ما حُرِّم قوله حُرِّم الإصغاء إليه ، ولذلك سوى الله عز وجل بين السمع وأكل السُّحْت فقال تعالى : ﴿ سَمَاعُونَ لِلْكَذِبِ أَكَّالُونَ لِلسُّحْتِ ﴾ ^(١) .

الرابع : كفُّ بقية الجوارح من اليد والرجل عن الآثام وعن المكاره ، وكفُّ البطن عن الشبهات وقت الإفطار فلا معنى للصوم عن الطعام الحلال ثم الإفطار على الحرام ، فمثال هذا الصائم مثال مَنْ يبنى قصرًا ويهدم مصرًا ، وقد قال ﷺ : « كَمْ مِنْ صَائِمٍ لَيْسَ لَهُ مِنْ صَوْمِهِ إِلَّا الْجُوعُ وَالْعَطَشُ » فقيل : هو الذي يفطر على الحرام ، وقيل : هو الذي يمسك عن الطعام الحلال ويفطر على لحوم الناس بالغيبة وهو حرام ، وقيل : هو الذي لا يحفظ جوارحه عن الآثام .

الخامس : أن لا يستكثر من الطعام الحلال وقت الإفطار بحيث يمتلئ ، فما من وعاء أبغض إلى الله عز وجل من بطن مُلئ من حلال ، وكيف يُستفاد من الصوم قَهْرُ عَدُوِّ الله وكسْرُ الشهوة إذا تدارك الصائم عند فطره ما فاتته ضحوة نهاره ، وربما يزيد عليه في ألوان الطعام ، حتى استمرت العادات أن يُدْخَرَ جميع الأطعمة لرمضان فيؤكل من

الطعام فيه ما لا يؤكل في عدة أشهر ، ومعلوم أن مقصود الصوم الخَوَاء^(١) وكسر الهوى لتقوى النفس على التقوى ، وإذا دفعت المعدة من ضحوة نهار إلى العشاء حتى هاجت شهوتها وقويت رغبتها ثم أطعمت من اللذات وأشبعَتْ زادت لذتها ، وتضاعفت قوتها ، وانبعث من الشهوات ما عساها كانت راكدة لو تُركت على عادتها ، فروح الصوم وسرّه تضعيف القوى التى هى وسائل الشيطان فى العود إلى الشرور ، ولن يحصل ذلك إلا بالتقليل ، ومن جعل بين قلبه وبين صدره مخلاة من الطعام فهو عن الملكوت محجوب .

السادس : أن يكون قلبه بعد الإفطار مضطرباً بين الخوف والرجاء إذ ليس يدرى أيقبل صومه فهو من المقرّين أو يُردُّ عليه فهو من الممقوتين ، وليكن كذلك فى آخر كل عبادة يفرغ منها .

التطوُّع بالصيام :

اعلم أن استحباب الصوم يتأكد فى الأيام الفاضلة ، وفواضل الأيام بعضها يوجد فى كل سنة ، وبعضها يوجد فى كل شهر ، وبعضها فى كل أسبوع . أما السنة فبعد أيام رمضان : يوم عرفة ويوم عاشوراء والعشر الأول من ذى الحجة . وكان ﷺ يكثر صوم شعبان . وفى الخبر : « أفضل الصَّيَّام بعد شهر رمضان شهر الله المحرم » لأنه ابتداء السنة فبناؤها على الخير أحب وأرجى لدوام بركته . وفى الخبر : « إذا كان النَّصْفُ مِنْ شعبانَ فلا صومَ حتى رمضانَ » ولهذا يُستحبُّ أن يفطر قبل رمضان أياماً ، فإن وصل شعبان برمضان فجائز ، ولا يجوز أن يقصد استقبال رمضان بيومين أو ثلاثة إلا أن يوافق ورْدَ آله . وكره بعض الصحابة أن يُصامَ رجب كله حتى لا يُضاهى بشهر رمضان .

وأما ما يتكرر فى الشهر : فأول الشهر وأوسطه وآخره ، ووسطه الأيام البيض وهى الثالث عشر والرابع عشر والخامس عشر .

وأما فى الأسبوع : فالاثنين والخميس والجمعة ، فيُستحب فيها الصيام وتكثر الخيرات لتضاعف أجورها ببركة هذه الأوقات .

وإذا ظهرت أوقات الفضيلة فالكمال فى أن يفهم الإنسان معنى الصوم وأن سرّه تصفية القلب ، وتفرغ القلب لله عز وجل .

(١) الخَوَى ، والخَوَاء : خلُو الجوف من الطعام .

كِتَابُ أَسْرَارِ الْحَجِّ

جعل الله البيت العتيق مثابةً للناس وأمناً ، وأكرمه بالنسبة إلى نفسه تشريفاً وتحصيناً ومناً ، وجعل زيارته والطواف به حجاً بين العبد وبين العذاب ومبجناً . والحج من بين أركان الإسلام ومبانيه عبادة العمر وتمام الإسلام وكمال الدين ، وأجدر بها أن تصرف العناية إلى شرحها وتفصيل أركانها وسننها وآدابها وفضائلها وأسرارها .

فضائل الحج وفضيلة البيت ومكة والمدينة

وشدُّ الرِّحال إلى المساجد

قال الله عزَّ وجلَّ : ﴿ وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ ﴾ ^(١) . قال قتادة : لما أمر الله عز وجل إبراهيم عليه السلام أن يؤذن في الناس بالحج نادى : يا أيها الناس إن الله عزَّ وجلَّ بنى بيتاً فحجُّوه . وقال ﷺ : « مَنْ حَجَّ البيت فلم يَرَفُثْ ولم يَفْسُقْ خَرَجَ مِنْ ذُنُوبِهِ كَيَوْمِ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ » .

ويُروى : إن الكعبة تُحشَر كالعروس المزفوفة ، وكل من حَجَّها متعلق بأستارها يسعون حولها حتى تدخل الجنة . وعن الحسن البصري رضى الله عنه أن صدقة درهم فيها بمائة ألف ، وكذلك كل حسنة بمائة ألف . ويُقال إن السيقات تُضاعف بها كما تُضاعف الحسنات . ولما عاد رسول الله ﷺ إلى مكة استقبل الكعبة وقال : « إِنَّكَ لَخَيْرُ أَرْضِ اللَّهِ عزَّ وجلَّ وأحبُّ بلادِ اللَّهِ تعالى إلَيَّ ، ولولا آتَى أُخْرِجْتُ مِنْكَ لَمَّا خَرَجْتُ » .

(١) سورة الحج : ٢٧ .

وما بعد مكة بقعة أفضل من مدينة رسول الله ﷺ . فالأعمال فيها أيضاً مضاعفة ، قال ﷺ : « صلاة في مسجدى هذا خير من ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام » . وبعد مدينته الأرض المقدسة فإن الصلاة فيها بخمسمائة صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام .

وما بعد هذه البقاع الثلاث فالمواضع فيها متساوية إلا الثغور فإن المقام بها للمرابطة فيها فيه فضل عظيم ، ولذلك قال ﷺ : « لا تُشَدُّ الرَّحَالُ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ : المسجد الحرام ومسجدى هذا والمسجد الأقصى » ، لأن المساجد بعد المساجد الثلاثة متماثلة ، ولا بلد إلا وفيه مسجد فلا معنى للرحلة إلى مسجد آخر .

شروط وجوب الحج وصحة أركانه وواجباته ومحظوراته

أما الشرائط : فشرط صحة الحج اثنان : الوقت والإسلام ، فيصح حج الصبي ويُحْرِمُ بنفسه إن كان مميزاً ، ويُحْرَمُ عنه ولِئِهِ إن كان صغيراً ، ويفعل به ما يفعل في الحج من الطواف والسعى وغيره . وأما الوقت فهو شوال وذو القعدة وتسع من ذى الحجة إلى طلوع الفجر من يوم النحر ، فمن أحرم بالحج في غير هذه المدة فهي عمرة ، وجميع السنة وقت العمرة .

وأما شروط وقوعه عن حجة الإسلام : فالبلوغ والعقل والوقت .

وأما شرط لزومه : فالاستطاعة وهي نوعان :

أحدهما : المباشرة وذلك له أسباب : أمّا في نفسه فبالصحة ، وأمّا في الطريق فبأن تكون خصبة آمنة بلا بحر مخطر ولا عدو قاهر ، وأمّا في المال فبأن يجد نفقة ذهابه وإيابه إلى وطنه ، وأن يملك نفقة مَنْ تلزمه نفقته في هذه المدة ، وأن يملك ما يقضى به ديونه ، وأن يقدر على راحلة أو كرائها بِمَحْمِلٍ (١) أو زَامِلَةٍ (٢) إن استمسك على الزاملة .

وأما النوع الثانى : فاستطاعة المعضوب (٢) بماله وهو أن يستأجر من يحج عنه بعد فراغ

(١) المَحْمِلُ : المودج . الزَامِلَةُ : ما يُحْمَلُ عليه من الإبل أو غيرها .

(٢) المعضوب : الضعيف .

الأجير عن حجة الإسلام لنفسه ، ومن استطاع لزمه الحج وله التأخير ولكنه فيه على خطر ، فإن تيسر له ولو في آخر عمره سقط عنه ، وإن مات قبل الحج لقى الله عز وجل عاصياً بترك الحج ، وكان الحج في تركته يحج عنه وإن لم يؤص كسائر ديونه ، ومن مات ولم يحج مع اليسار فأمره شديد عند الله تعالى ، قال عمر رضى الله عنه : لقد ممت أن أكتب في الأمصار بضرب الجزية على من لم يحج ممن يستطيع إليه سبيلاً . وعن سعيد بن جبير وإبراهيم النخعي ومجاهد وطاووس : لو علمت رجلاً غنياً وجب عليه الحج ثم مات قبل أن يحج ما صليت عليه . وبعضهم كان له جار موسر فمات ولم يحج فلم يصل عليه .

وأما الأركان التي لا يصح الحج دونها فخمسة : الإحرام ، والطواف ، والسعى بعده ، والوقوف بعرفة ، والحلق على قول .
وأركان العمرة كذلك إلا الوقوف .

وأما وجوه أداء الحج والعمرة لثلاثة :

الأول : الأفراد وذلك أن يقدم الحج وحده فإذا فرغ خرج إلى الجبل فأخرم واعتمر .
الثاني : القرآن وهو أن يجمع فيقول لبّيك بحجة وعمرة فيصير مُحْرماً بهما ويكفيه أعمال الحج وتندرج العمرة تحت الحج ، وعلى القارن دم شاة إلا المكّي .
الثالث : التمتع وهو أن يجاوز الميقات مُحْرماً بعمرة ويتحلل بمكة ويتمتع بمحظورات الإحرام إلى وقت الحج ثم يحرم بالحج ، ويلزمه دم شاة ، فإن لم يجد فصيام ثلاثة أيام في الحج قبل يوم النحر متفرقة أو متتابعة ، وسبعة إذا رجع إلى الوطن .

وأما محظورات الحج والعمرة فستة :

الأول : اللبس للقميص والسراويل والخُفّ والعمامة ، بل ينبغي أن يلبس إزاراً ورداءً ونعلين ، ولا بأس بالمنطقة^(١) والاستظلّال في الحمل ولكن لا ينبغي أن يغطى رأسه ، وللمرأة أن تلبس كل غيظ بيد أن لا تستر وجهها بما يماسه فإن إحرامها في وجهها .

(١) المنطقة : حزام يُشدُّ به الوسط .

- الثاني : الطَّيِّبُ ، فَلْيَتَجَنَّبْ كُلَّ مَا يَعْذُّهُ الْعَقْلَاءُ طَيِّباً ، فَإِنْ تَطَيَّبَ أَوْ لَبَسَ فَعَلِيهِ دَمُ شَاةٍ .
- الثالث : الْحَلْقُ وَالْقَلَمُ وَفِيهِمَا الْقِدْيَةُ أَعْنَى دَمُ شَاةٍ ، وَلَا بَأْسَ بِالْكَحْلِ وَدُخُولِ الْحَمَامِ وَالْفَصْدِ وَالْحِجَامَةِ وَتَرْجِيلِ الشَّعْرِ .
- الرابع : الْجَمَاعُ ، وَهُوَ مَفْسَدٌ قَبْلَ التَّحْلُلِ الْأَوَّلِ وَفِيهِ بَذَنَةٌ أَوْ بَقَرَةٌ أَوْ سَبْعُ شِيَاهٍ ، وَإِنْ كَانَ بَعْدَ التَّحْلُلِ الْأَوَّلِ لَزِمَهُ الْبَذَنَةُ وَلَمْ يَفْسُدْ حُجُّهُ .
- الخامس : مَقْدَمَاتُ الْجَمَاعِ كَالْقَبْلَةِ وَالْمَلَامَسَةِ فَهُوَ مُحْرَّمٌ وَفِيهِ شَاةٌ ، وَيُحْرَمُ النِّكَاحُ وَالْإِنْكَاحُ وَلَا دَمَ فِيهِ لِأَنَّهُ لَمْ يَنْعَقَدْ .
- السادس : قَتْلُ صَيْدِ الْبَرِّ ، أَعْنَى مَا يُؤْكَلُ ، فَإِنْ قَتَلَ صَيْدًا فَعَلِيهِ مِثْلُهُ مِنَ النَّعَمِ يُرَاعَى فِيهِ التَّقَارُبُ فِي الْخِلْقَةِ ، وَصَيْدُ الْبَحْرِ حَلَالٌ وَلَا جَزَاءَ فِيهِ .

ترتيب الأعمال الظاهرة من أول السفر إلى الرجوع

وهي عشر جمل :

- الجملة الأولى في السير : من أول الخروج إلى الإحرام ، وفيها مسائل :
- الأولى في المال : يَنْبَغِي أَنْ يَبْدَأَ بِالتَّوْبَةِ وَرَدُّ الْمَظَالِمِ وَقَضَاءُ الدِّيُونِ وَإِعْدَادُ النِّفْقَةِ لِكُلِّ مَنْ تَلَزَمَهُ نَفَقَتُهُ إِلَى وَقْتِ الرَّجُوعِ ، وَيُرَدُّ مَا عِنْدَهُ مِنَ الْوَدَائِعِ ، وَيَسْتَصْحَبُ مِنَ الْمَالِ الْحَلَالَ الطَّيِّبَ مَا يَكْفِيهِ لِمَازِيهِهِ وَلِمَا بَعْدَ مِنْ غَيْرِ تَقْتِيرِ بَلٍ عَلَى وَجْهِ يُمْكِنُهُ مَعَهُ التَّوَسُّعُ فِي الزَّادِ وَالرَّفَقُ بِالضَّعْفَاءِ وَالْفُقَرَاءِ ، وَيَتَصَدَّقُ بِشَيْءٍ قَبْلَ خُرُوجِهِ ، فَإِنْ أَكْثَرَى فَلْيُظْهِرْ لِلْمَكَارِي
- كل ما يريد أن يحمّله من قليل أو كثير ليحصل رضاه فيه .
- الثانية في الرفق : يَنْبَغِي أَنْ يَلْتَمِسَ رَفِيقًا صَالِحًا مَحَبًّا لِلْخَيْرِ مَعِينًا عَلَيْهِ ، إِنْ نَسِيَ ذِكْرَهُ ، وَإِنْ ذَكَرَ أَعَانَهُ ، وَإِنْ جَبَنَ شَجَّعَهُ ، وَإِنْ ضَاقَ صَدْرُهُ صَبَّرَهُ ، وَيُودِّعُ رَفَقَاءَهُ الْمَقِيمِينَ وَإِخْوَانَهُ وَجِيرَانَهُ ، فَيُودِّعُهُمْ وَيَلْتَمِسُ أَدْعِيَتَهُمْ . وَالسُّنَّةُ فِي الْوَدَاعِ أَنْ يَقُولَ : « أَسْتَوْدِعُ اللَّهَ دِينَكَ وَأَمَانَتَكَ وَخَوَاتِيمَ عَمَلِكَ » . وَكَانَ ﷺ يَقُولُ لِمَنْ أَرَادَ السَّفَرَ : « فِي حِفْظِ اللَّهِ وَكَفَنِهِ ، زُودَكَ اللَّهُ التَّقْوَى وَغَفَرَ ذَنْبَكَ وَوَجَّهَكَ الْخَيْرَ أَنْهَا كُنْتَ » .
- الثالثة في الخروج من الدار : يَنْبَغِي إِذَا هُمْ بِالْخُرُوجِ أَنْ يَصَلِّيَ رَكْعَتَيْنِ ، فَإِذَا فَرَغَ رَفَعَ يَدَيْهِ وَدَعَا اللَّهَ عَنْ إِحْلَاصٍ وَقَالَ : « اللَّهُمَّ أَنْتَ الصَّاحِبُ فِي السَّفَرِ وَالْخَلِيفَةُ فِي الْأَهْلِ

والمال والولد والأصحاب ، احفظنا وإياهم من كل آفة وعاهة ، اللهم إنا نسألك في مسيرنا هذا البر والتقوى ومن العمل ما ترضى ، اللهم إنا نعوذ بك من وَغْشاء السفر وكآبة المنقلب وسوء المنظر في الأهل والمال والولد .

الرابعة إذا حصل على باب الدار قال : بسم الله توكلت على الله لا حول ولا قوة إلا بالله ، رب أعوذ بك أن أضل أو أضل أو أذل أو أذل أو أزل أو أزل أو أظلم أو أظلم أو أجهل أو أجهل على ، اللهم إني لم أخرج أشراً ولا بطراً ولا رياءً ولا سُمعةً بل خرجت اتقاء سخطك وابتغاء مرضاتك وقضاء فرضك واتباع سنة نبيك .

الخامسة في الركوب : فإذا ركب قال : ﴿ سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ ﴾ وإنا إلى ربنا لمُنْقَلِبُونَ ﴿ ١ ﴾ .

الجملة الثانية في آداب الإحرام من الميقات إلى دخول مكة :

الأدب الأول : أن يغتسل وينوى به غسل الإحرام ، أعنى إذا انتهى إلى الميقات الذي يحرم الناس منه ، ويتم غسله بالتنظيف ، ويسرح لحيته ورأسه ويقلم أظفاره ويقصر شاربه ويستكمل النظافة التي ذكرناها في الطهارة .

الثاني : أن يفارق الثياب المخيطة ويلبس ثوبى الإحرام فيرتدى ويتمز بثوبين أبيضين ، ويتطيب في ثيابه وبدنه .

الثالث : أن يصبر بعد لبس الثياب حتى تنبعث به راحلته إن كان راكباً أو يبدأ بالسير إن كان راجلاً ، فعند ذلك ينوى الإحرام بالحج أو بالعمرة قراناً أو إفراداً كما أراد ويقول : « لبيك اللهم لبيك لا شريك لك لبيك إن الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك » ، لبيك بحجة حقاً تعبداً ورقاً ، اللهم صل على محمد وعلى آل محمد .

الرابع : يُستحب تجديد التلبية في دوام الإحرام خصوصاً عند اصطدام الرفاق وعند اجتماع الناس وعند كل صعود وهبوط وعند كل ركوب ونزول رافعاً بها صوته بحيث لا يسمع حلقه فإنه لا ينادى أصم ولا غائباً كما ورد في الخبر ، وكان ﷺ إذا أعجبه شيء قال : « لبيك إن العيش عيش الآخرة » .

الجملة الثالثة في آداب دخول مكة إلى الطواف :

يُستحب أن يغتسل بذي طَوًى^(١) ، وإذا وقع بصره على البيت فليقل : لا إله إلا الله والله أكبر ، اللهم أنت السلام ومنك السلام ودارك دار السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام ، اللهم هذا بيتك عظمتك وكرمتك وشرفته اللهم فزده تعظيماً ، وزده تشريفاً وتكريماً ، وزده مهابة ، وزد مَنْ حَجَّه بُراً وكرامة ، اللهم افتح لي أبواب رحمتك وأدخلني جنتك وأعزني من الشيطان الرجيم . ثم لا يعرج على شيء دون الطواف - وهو طواف القدوم - إلا أن يجد الناس في المكتوبة فيصلي معهم ثم يطوف .

الجملة الرابعة في الطواف :

فإذا أراد افتتاح الطواف إما للقدوم وإما لغيره فينبغي أن يراعى أموراً ستة :
الأول : أن يراعى شروط الصلاة من طهارة الحدث والخبث في الثوب والبدن والمطاف وستر العورة ، فالطواف بالبيت صلاة ولكن الله سبحانه أباح فيه الكلام ، وليضطبع^(٢) قبل ابتداء الطواف وهو أن يجعل وسط رداءه تحت إبطه اليمنى ويجمع طرفيه على منكبه الأيسر فيرخي طرفاً وراء ظهره وطرفاً على صدره ، ويقطع التلبية عند ابتداء الطواف ويشتغل بالأدعية المروية .

الثاني : إذا فرغ من الاضطباع فليجعل البيت على يساره وليقف عند الحجر الأسود ، ولينح عنه قليلاً ليكون الحجر قدامه فيمر بجميع الحجر بجميع بدنه في ابتداء طوافه ، وليجعل بينه وبين البيت قدر ثلاث خطوات ليكون قريباً من البيت فإنه أفضل .

الثالث : أن يقول قبل مجاوزة الحجر بل في ابتداء الطواف : « بسم الله والله أكبر ، اللهم إيماناً بك وتصديقاً بكتابك ووفاء بعهدك واتباعاً لسنة نبيك محمد ﷺ » ويطوف .

الرابع : أن يرمُل في ثلاثة أشواط ويمشي في الأربعة الأخر على الهيئة المعتادة ، ومعنى الرَّمْل الإسراع في المشي مع تقارب الخطأ ، وهو دون العَدْو وفوق المشي المعتاد ،

(١) ذو طَوًى : موضع عند باب مكة يُستحب لمن دخل مكة أن يغتسل به .

(٢) اضطبع بالثوب ونحوه : تآبط به .

والمقصود منه ومن الاضطباع إظهار الشطارة والجلادة والقوة ، هكذا كان القصد أولاً قطعاً لطمع الكفار وبقيت تلك السنة ، والأفضل الرَّمْل مع الدنو من البيت ، فإن لم يمكنه للزحمة فالرَّمْل مع البعد أفضل ، فليخرج إلى حاشية المطاف وليرمل ثلاثة ، ثم يقرب إلى البيت في المزدحم وَلَيَمْسُ أربعة ، وإن أمكنه استلام الحجر في كل شوط فهو الأحب ، وإن منعه الزحمة أشار باليد وقَبْل ، وكذلك استلام الركن اليماني يُستحب من سائر الأركان .

الخامس : إذا تَمَّ الطواف سبعة فَلَيَّاتٍ الملتزم وهو بين الحجر والباب وهو موضع استجابة الدَّعوة وَلَيَلْزُقْ بالبيت وليتعلق بالأستار ويلصق بطنه بالبيت وليضع عليه خدّه الأيمن وليسط عليه ذِرَاعَيْهِ وَكَفَّيْهِ وليقل : « اللهم يا رَبَّ البيت العتيق أعتق رقبتى من النار ، اللهم هذا مقام العائذ بك من النار » . وَلَيَذْغُ بحوائجه الخاصة ويستغفر من ذنوبه .

السادس : إذا فرغ من ذلك ينبغي أن يصلى خلف المقام ركعتين وهما ركعتا الطواف ، وَلَيَذْغُ بعد ركعتي الطواف وليقل : « اللهم يسِّرْ لى اليسرى وجنِّبْنى العسرى واغفر لى فى الأخرى والأولى » .

الجملة الخامسة فى السعى :

فإذا فرغ من الطواف فليخرج من باب الصفا فإذا انتهى إلى الصفا (وهو جبل) فيرق فيه درجاً فى حضيض الجبل ثم يسعى بينه وبين المروة سبع مرات . والطهارة مستحبة للسعى وليست بواجبة بخلاف الطواف .

الجملة السادسة فى الوقوف وما قبله :

الحاج إذا انتهى يوم عرفة إلى عرفات فلا يتفرغ لطواف القدوم ودخول مكة قبل الوقوف ، وإذا وصل قبل ذلك بأيام فطواف طواف القدوم فيمكث مُخْرِماً إلى اليوم السابع من ذى الحجة ، فيخطب الإمام بمكة خطبة بعد الظهر عند الكعبة ويأمر الناس بالاستعداد للخروج إلى منى يوم التروية^(١) والمبيت بها ، وبالغدو منها إلى عرفة لإقامة

(١) يوم التروية هو الثامن من ذى الحجة ، سُمِّيَ به لأنهم كانوا يرتوون فيه من الماء لما بعده أى يسقون ويستقون .

فرض الوقوف بعد الزوال ، إذ وقت الوقوف من الزوال إلى طلوع الفجر الصادق من يوم النحر^(١) ، فينبغي أن يخرج إلى منى مليئاً ، ويمكث هذه الليلة بمنى ، فإذا أصبح يوم عرفة صُلِّيَ الصبح ، فإذا طلعت الشمس على نَبير (جبل) سار إلى عرفات ، وليغتسل للوقوف ويجمع بين الظهر والعصر بأذان وإقامتين وقصر الصلاة ، وليكثر من أنواع التحميد والتسبيح والتهليل والثناء على الله عز وجل والتوبة ، ولا يصوم في هذا اليوم ليقوى على المواظبة على الدعاء ، ولا يقطع التلبية يوم عرفة بل الأحب أن يلبّي تارة ويكبّ على الدعاء أخرى ، وَلْيَدْعُ بما بدا له ، وليستغفر له ولوالديه ولجميع المؤمنين والمؤمنات ، وَلْيُلِحَّ في الدعاء وَلْيُعْظِمِ المسألة فإن الله لا يتعاضمه شيء .

الجملة السابعة في بقية أعمال الحج :

إذا أفاض من عرفة بعد غروب الشمس فينبغي أن يكون على السكينة والوقار، فإذا بلغ المزدلفة جمع بين المغرب والعشاء قاصراً لها بأذان وإقامتين ، ثم يمكث تلك الليلة بمزدلفة ، ويتزوّد الحصى منها ففيها أحجار رخوة ، فيأخذ سبعين حصاة فإنها بقدر الحاجة . ثم لِيُغْلَسَ بصلاة الصبح^(٢) وليأخذ في المسير ، حتى إذا انتهى إلى المشعر الحرام - وهو آخر المزدلفة - فيقف ويدعو إلى الإسفار ، ثم يدفع منها قبل طلوع الشمس حتى ينتهي إلى موضع يقال له وادي مُحَسَّر فيُستحب له أن يحرك دابته حتى يقطع عرض الوادي ، وإن كان راجلاً أسرع في المشي . ثم إذا أصبح يوم النحر خلط التلبية بالتكبير فلبّي تارة ويكبّر أخرى ، فينتهي إلى منى ومواضع الجمرات وهي ثلاثة ، فيتجاوز الأولى والثانية فلا شغل له معهما يوم النحر حتى ينتهي إلى جمرة العقبة ، ويرمي بعد طلوع الشمس سبع حصيات رافعاً يده مستقبلاً القبلة أو الجمرة قائلاً مع كل حصاة : « الله أكبر على طاعة الرحمن ورجم الشيطان ، اللهم تصديقاً بكتابك واتباعاً لسنة نبيك » . ثم ليذبح الهدي إن كان معه ، والأولى أن يذبح بنفسه وليقل : « بسم الله والله أكبر ، اللهم منك وبك وإليك ، تقبل مني كما تقبلت من خليلك إبراهيم » . والتضحية بالبُدن^(٣) أفضل ثم بالبقر ثم بالشاة ، والضأن أفضل من المعز ، والبيضاء

(١) هو اليوم الأول من عيد الأضحى .

(٢) أى يصلى قبل الإسفار ، والعَلَس (محرّكة) : ظلمة آخر الليل .

(٣) البُدن : جمع بدنة ، وتقع على الجمل والناقة والبقرة ، تُنحر بمكة قرباناً ، وكانوا يستنونها لذلك .

أفضل من الغبراء والسوداء . وليأكل منه إن كان من هذى التطوع . ولا يُضحيُّ بالعرجاء والجدعاء والعجفاء^(١) ، ثم ليُحلق بعد ذلك . ومهما حلق بعد رمى الجمرة فقد حصل له التحلل الأول وحلُّ له كل المحظورات إلا النساء والصيد . ثم يُفيض إلى مكة ويطوف كما وصفناه ، وهذا الطواف طواف ركن في الحج ويُسمَّى طواف الزيارة ، وأول وقته بعد نصف الليل من ليلة النحر ، وأفضل وقته يوم النحر ، ولا تحلُّ له النساء إلى أن يطوف فإذا طاف تمَّ التحلل وحلُّ الجماع وارتفع الإحرام بالكلية ، ولم يبق إلا رمي أيام التشريق والمبيت بمنى . وهى واجبات بعد زوال الإحرام على سبيل الاتباع للحج .

وأسابب التحلل ثلاثة : الرمي ، والحلق ، والطواف الذى هو ركن . ومهما أتى باثنين من هذه الثلاثة فقد تحلل أحد التحللين . ولا حرج عليه في التقديم والتأخير بهذه الثلاثة مع الذبح ، ولكن الأحسن أن يرمى ثم يذبح ثم يحلق ثم يطوف .

ثم إذا فرغ من الطواف عاد إلى منى للمبيت والرمي ، فبييت تلك الليلة بمنى ، فإذا أصبح اليوم الثانى من العيد وزالت الشمس اغتسل للرمي وقصد الجمرة الأولى ورمى إليها بسبع حصيات ، فإذا تعداها وقف مستقبل القبلة وحمد الله تعالى وهلل وكبر ودعا مع حضور القلب وخشوع الجوارح .

ثم يتقدم إلى الجمرة الوسطى ويرمى كما رمى للأولى ويقف كما وقف للأولى . ثم يتقدم إلى جمرة العقبة ويرمى سبعا . ويرجع إلى منزله ويبيت تلك الليلة بمنى ويصبح فإذا صلى الظهر في اليوم الثانى من أيام التشريق رمى في هذا اليوم إحدى وعشرين حصاة كالليوم الذى قبله . ثم هو مخير بين المقام بمنى وبين العودة إلى مكة . فإذا خرج من منى قبل غروب الشمس فلا شيء عليه وإن صبر إلى الليل فلا يجوز له الخروج بل لزمه المبيت حتى يرمى يوم النفر الثانى واجداً وعشرين حجراً كما سبق . وفى ترك المبيت والرمي إراقة دم . وله أن يزور البيت في ليالى منى بشرط أن لا يبيت إلا بمنى . ولا يترك حضور الفرائض مع الإمام في مسجد الخيف فإن فضله عظيم .

(١) الجدعاء : المقطوعة الأذن . السجفاء : المهزولة .

الجملة الثامنة في صفة العمرة وما بعدها إلى طواف الوداع :

مَنْ أَرَادَ أَنْ يَعْتَمِرَ قَبْلَ حَجِّهِ أَوْ بَعْدَهُ فَلْيَغْتَسِلْ وَيَلْبَسْ ثِيَابَ الْإِحْرَامِ كَمَا سَبَقَ فِي الْحَجِّ وَيُحْرِمَ بِالْعَمْرَةِ مِنْ مِيقَاتِهَا ، وَيَنْوِي الْعَمْرَةَ وَيَلْبِئِي وَيَصِلُ رَكَعَتَيْنِ وَيَدْعُو بِمَا شَاءَ ، ثُمَّ يَعُودُ إِلَى مَكَّةَ وَهُوَ يَلْبِئِي حَتَّى يَدْخُلَ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ ، فَإِذَا دَخَلَ الْمَسْجِدَ تَرَكَ التَّلْبِيَةَ وَطَافَ سَبْعاً وَسَمِعَ سَبْعاً كَمَا وَصَفْنَا ، فَإِذَا فَرَغَ حَلَقَ رَأْسَهُ وَقَدْ تَمَّتْ عَمْرَتُهُ . وَالْمَقِيمُ بِمَكَّةَ يَنْهَى أَنْ يَكْثُرَ الْاعْتِمَارُ وَالطَّوُافُ . وَلِيَكْثُرَ شَرْبُ مَاءِ زَمْزَمَ وَلْيَرْتَوِ حَتَّى يَتَضَلَّعَ^(١) .

الجملة التاسعة في طواف الوداع :

مَهْمَا عَنْ لِهَ الرَّجُوعِ إِلَى الْوَطَنِ بَعْدَ الْفَرَاغِ مِنْ إِتْمَامِ الْحَجِّ وَالْعَمْرَةِ فَلْيُنْجِزْ أَوَّلَ أَشْغَالِهِ وَلْيَشْدُدْ رِحَالَهُ وَلْيَجْعَلْ آخِرَ أَشْغَالِهِ وَدَاعَ الْبَيْتِ ، وَوداعه بأن يطوف به سبْعاً كَمَا سَبَقَ وَلَكِنْ مِنْ غَيْرِ رَمَلٍ وَاضْطِبَاعٍ . فَإِذَا فَرَغَ مِنْهُ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ خَلْفَ الْمَقَامِ وَشَرِبَ مِنْ مَاءِ زَمْزَمَ ، ثُمَّ يَأْتِي الْمَلْتَزِمَ وَيَدْعُو وَيَتَضَرَّعُ قَائِلاً : « اللَّهُمَّ أَصْحَبْنِي الْعَافِيَةَ فِي بَدَنِي وَالْعَصْمَةَ فِي دِينِي ، وَأَحْسِنْ مُنْقَلَبِي ، وَارْزُقْنِي طَاعَتَكَ أَبَدًا مَا أَبْقَيْتَنِي ، وَاجْمَعْ لِي خَيْرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ، إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ » .

الجملة العاشرة في زيارة المدينة وآدابها :

مَنْ قَصِدَ زِيَارَةَ الْمَدِينَةِ فَلْيُصَلِّ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي طَرِيقِهِ كَثِيرًا ، وَلْيَغْتَسِلْ قَبْلَ الدَّخُولِ ، وَلْيَتَطَيَّبْ وَلْيَلْبَسْ أَنْظَفَ ثِيَابِهِ ، فَإِذَا دَخَلَهَا فَلْيَدْخُلْهَا مُتَوَاضِعًا مُعْظَمًا وَيَقْصِدَ الْمَسْجِدَ وَيَصِلُ فِيهِ بِجَنْبِ الْمَنْبَرِ رَكَعَتَيْنِ ، ثُمَّ يَأْتِي قَبْرَ النَّبِيِّ ﷺ فَيَقِفُ عِنْدَ وَجْهِهِ ، وَذَلِكَ بِأَنْ يَسْتَدْبِرَ الْقِبْلَةَ وَيَسْتَقْبِلَ جِدَارَ الْقَبْرِ عَلَى نَحْوِ مِنْ أَرْبَعَةِ أَذْرُعٍ مِنَ السَّارِيَةِ الَّتِي فِي زَاوِيَةِ جِدَارِ الْقَبْرِ ، وَلَيْسَ مِنَ السُّنَّةِ أَنْ يَمْسُ الْجِدَارَ وَلَا أَنْ يَقْبِلَهُ فَإِنَّ الْمَسَّ وَالتَّقْبِيلَ لِلْمَشَاهِدِ عَادَةُ النَّصَارَى وَالْيَهُودِ ، بَلِ الْوُقُوفُ مِنْ بُعْدِ أَقْرَبٍ لِلْاحْتِرَامِ ، فَيَقِفُ وَيَقُولُ : « السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ ، السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا أَمِينَ اللَّهِ ، السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا حَبِيبَ اللَّهِ ، السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا صَفْوَةَ اللَّهِ ، السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا أَبَا الْقَاسِمِ ،

(١) تَضَلَّعَ : أَكْثَرَ مِنَ الشَّرْبِ حَتَّى تَمُدَّدَتْ أَضْلَاعُهُ . وَالْأَضْلَعُ : الشَّدِيدُ الْقُوَى الْأَضْلَاعُ .

السلام عليك يا سيد المرسلين ، السلام عليك يا خاتم النبيين ، السلام عليك يا رسول رب العالمين ، السلام عليك يا قائد الخير ، السلام عليك يا فاتح البر ، السلام عليك يا نبي الرحمة ، السلام عليك يا هادي الأمة ، السلام عليك وعلى أهل بيتك وأصحابك الطيبين ، جزاك الله عنا أفضل ما جزى نبياً عن قومه ورسولاً عن أمته ، وصلى عليك أفضل الصلاة وأكمل ما صلى على أحد من خلقه ، كما استنقذنا بك من الضلالة ، وبصرنا بك من العماية ، وهدانا بك من الجبهالة . أشهد أنك بلغت الرسالة وأديت الأمانة ونصحت الأمة وجاهدت عدوك وهديت أمتك وعبدت ربك حتى أتاك اليقين ، فصلّى الله عليك وعلى أهل بيتك الطيبين وسلّم وشرف وكرم وعظم .

ثم يتأخر قدر ذراع ويسلّم على أبي بكر الصديق رضي الله عنه ، ثم يتأخر قدر ذراع أيضاً ويسلّم على الفاروق عمر رضي الله عنه ويقول : « السلام عليكما يا وزيرى رسول الله ﷺ والمعاونين له على القيام بالدين ما دام حياً والقائمين فى أمته بعده بأمر الدين ، تتبعان فى ذلك آثاره ، وتعملان بسنته ، فجزاكم الله خير ما جزى وزيرى نبى عن دينه » .

ثم يأتى الروضة فيصلّى فيها ركعتين ويكبر من الدعاء ما استطاع ويُسْتَحَبُّ له أن يأتى أحداً ويزور قبور الشهداء ، وأن يأتى البقيع ويزور خياره ، وأن يأتى قباء فى كل سبت ويصلّى فيه . وإن أمكنه الإقامة بالمدينة مع مراعاة الخدمة فلها فضل عظيم . ثم إذا عزم على الخروج من المدينة فيستحب أن يأتى القبر الشريف ويعيد دعاء الزيارة ويسأل الله تعالى أن يرزقه العودة إليه ، ثم يصلّى ركعتين فى الروضة ، فإذا خرج فليُخْرِج رِجْلَهُ اليسرى ثم اليمنى وليتصدّق على جيران رسول الله ﷺ بما قدر عليه .

سنن الرجوع من السفر :

يكبّر على كل شرف^(١) من الأرض ثلاث تكبيرات ويقول : « لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير ، آمين تائبون عابدون ساجدون لربنا حامدون » . فإذا أشرف على مدينته يحرك الدابة ويرسل إلى أهله من

(١) الشَّرَفُ : المَلُو ، والمكان العالى الذى تُشْرَفُ عليه وتُغْلُوهُ .

يجبرهم بقدمه كيلاً يقدّم عليهم بغتة ، ولا ينبغى أن يطرق أهله ليلاً ، وإذا دخل البلد فليقصد المسجد أولاً وليصل ركعتين ، وإذا استقر في منزله فلا ينبغى أن ينسى ما أنعم الله به عليه من زيارة حرمة وقبر نبيه ﷺ فيكفر تلك النعمة بأن يعود إلى الغفلة واللهو والخوض في المعاصي ، فما ذلك علامة الحج المبرور ، بل علامته أن يعود راغباً في الآخرة متأهباً للقاء رب البيت بعد لقاء البيت .

الباب الثالث : في الآداب الدقيقة والأعمال الباطنة

دقائق الآداب ، وهي سبعة :

الأول : أن تكون النفقة حلالاً والهم مجرداً لله تعالى وتعظيم شعائره ، ومن حج عن غيره فينبغى أن يكون قصده زيارة بيت الله تعالى ومعاونة أخيه المسلم بإسقاط الفرض عنه لا أن يتخذ ذلك مكسبه ومتجره ليتوصل بالدين إلى الدنيا فيطلب الدنيا بعمل الآخرة ، بل ليتوصل بالدنيا إلى الدين أى يتمكن من الحج والزيارة فيه .

الثاني : التوسع في الزاد وطيب النفس بالبذل والإنفاق من غير تقتير ولا إسراف بل على الاقتصاد ، وبذل الزاد في طريق الحج نفقة في سبيل الله عز وجل . قال ابن عمر : « من كرم الرجل طيب زاده في سفره » .

الثالث : ترك الرفث والفسوق والجدال كما نطق به القرآن ، و (الرفث) : اسم جامع لكل لغو وفحش من الكلام ، ويدخل فيه مغازلة النساء ومداعبتن والتحدث بشأن الجماع ومقدماته فإن ذلك يهيج داعية الجماع المحظور والداعى إلى المحظور محظور . و (الفسق) : اسم جامع لكل خروج عن طاعة الله عز وجل . و (الجدل) : هو المبالغة في الخصومة والمماراة بما يورث الضغائن ويناقض حسن الخلق ، فلا ينبغى أن يكون كثير الاعتراض على رفيقه وجماله وعلى غيرهم من أصحابه ، بل يلين جانبه ويخفض جناحه للسائرين إلى بيت الله عز وجل ، ويلزم حسن الخلق ، وليس حسن الخلق كفى الأذى بل احتمال الأذى .

الرابع : أن يجتنب زئ المترفين المتكبرين فلا يميل إلى أسباب التفاخر والتكاثر فيكتب في ديوان المتكبرين ويخرج عن حزب الصالحين ، وفي الحديث : « إنما الحاجُّ الشَّيْثُ التَّفُّهُ » ،

يقول الله تعالى : ﴿ ثُمَّ لْيَقْضُوا تَفَثَهُمْ ﴾ ^(١) ، وَالتَّفْتُ : الشعث والاغبرار ، وقضاؤه بالخلق وقصّ الشارب والأظفار .

الخامس : أن يرفق بالدابة فلا يُحْمَلُها ما لا تطيق ، ولا يقف عليها الوقوف الطويل ، وينزل أحياناً عنها إحساناً إليها .

السادس : أن يتقرب بإراقة دم وإن لم يكن واجباً عليه ويجتهد أن يكون من سمين النعم ونفيسه وليأكل منه إن كان تطوعاً ، وليس المقصود اللحم إنما المقصود تزكية النفس وتطهيرها عن صفة البخل وتزيينها بجمال التعظيم لله عز وجل : ﴿ لَنْ يَنَالَ اللَّهَ لُحُومُهَا وَلَا دِمَاؤُهَا وَلَكِنْ يَنَالُهُ التَّقْوَى مِنْكُمْ ﴾ ^(٢) .

السابع : أن يكون طيب النفس بما أنفقه من نفقة وهذى وبما أصابه من خسران ومصيبة في مال أو بدن إن أصابه ذلك ، فله بكل أذى احتمله وخسران أصابه ثواب ، فلا يضيع منه شيء عند الله عز وجل . ويقال : « من علامة قبول الحج ترك ما كان عليه من المعاصي ، وأن يتبدل بإخوانه البطالين إخواناً صالحين ، وبمجالس اللهو والغفلة بمجالس الذكر واليقظة » .

طريق الاعتبار بأعمال الحج الباطنة والتذكر لأسرارها ومعانيها :

في كل واحد من أعمال المناسك تذكرة للمتذكر وعبرة للمعتبر ، إذا انفتح بابها انكشف لكل خارج من أسرارها ما يقتضيه صفاء قلبه وغزارة فهمه ، وقد شرف الله البيت العتيق بالإضافة إلى نفسه ، ونصبه مقصداً لعباده ، وجعل ما حواليه حرماً لبيته تفخيماً لأمره ، وأكد حرمة الموضع بتحريم صيده وشجره ، ووضع على مثال حضرة الملوك يقصده الزوّار من كل فج عميق ومن كل أوب سحيق شغفاً غيبراً متواضعين لرب البيت خضوعاً لجلاله ، مع الاعتراف بتنزيهه عن أن يحويه بيت أو يكتنفه بلد ليكون ذلك أبلغ في رقهم وعبوديتهم وأتم في إذعانهم وانقيادهم .

وفي الإحرام والتلبية إجابة نداء الله عز وجل . وفي دخول مكة تذكر الانتهاء إلى حرم الله ، فليحش أن لا يكون أهلاً للقرب وليرج الرحمة . وفي مشاهدة البيت إحضار

(١) سورة الحج : ٢٩ .

(٢) سورة الحج : ٣٧ .

عظمة البيت في القلب وتقدير مشاهدته لرب البيت لشدة تعظيمه إياه . وفي الطواف بالبيت تشبه بالملائكة المقرّبين الحافّين حول العرش الطائفين حوله ، وما القصْدُ طوافَ الجسم بل طوافَ القلب بذكر الرب . وفي التعلق بأستار الكعبة والاتصاق بالملتزم طلب القرب حباً وشوقاً للبيت ولرب البيت وتبركاً بالماسية والإلحاح في طلب المغفرة وسؤال الأمان ، كالمذنب المتعلق بثياب من أذنّب إليه ، المتضرّع إليه في عفوه عنه ، المُظهِر له أنه لا ملجأ له منه إلا إليه وأنه لا يفارق ذيله إلا بالعفو عنه . وفي السعي بين الصفا والمروة مضاهاة تردد العبد بفناء الملك جائئاً وذاهباً مرة بعد أخرى إظهاراً للخلاص في الخدمة ورجاء للملاحظة بعين الرحمة كالذى دخل على الملك وخرج وهو لا يدري ما الذى يقضى به الملك في حقه من قبول أو ردّ ، فلا يزال يتردد على فناء الدار مرة بعد أخرى يرجو أن يُرَحَّم في الثانية إن لم يُرحم في الأولى . وفي الوقوف بعرفة وروية ازدحام الخلق وارتفاع الأصوات باختلاف اللغات تذكر اجتماع الأمم في عَرَصات القيامة ، وتحيرهم في ذلك الصعيد الواحد بين الرد والقبول ، وفي تذكر ذلك إلزام القلب بالضراعة والابتهاال إلى الله عز وجل ، ورجاء الحشر في زمرة الفائزين المرحومين ، وتحقيق الرجاء بالإجابة فالموقف شريف ، والرحمة إنما تصل من حضرة الجلال إلى كافة الخلق بواسطة القلوب النقية ، ولا ينفك الموقف عن طبقات من الصالحين وأرباب القلوب ، فإذا اجتمعت همهم وتجرّدت للضراعة والابتهاال قلوبهم وارتفعت إلى الله سبحانه أيديهم وامتدت إليه أعناقهم وشخصت نحو السماء أبصارهم مجتمعين بهمة واحدة على طلب الرحمة فلا تظنّ أنه يخيب أملهم ويضيع سعيهم ويذخر عنهم رحمة تغمرهم . وفي رمى الجمار انقياد للأمر لإظهاراً للرقّ والعبودية وقصد رمى وجه الشيطان وقصم ظهره . وفي زيارة المدينة ومشاهدتها تذكر أنها البلدة التى اختارها الله عز وجلّ لنبيه ﷺ وجعل إليها هجرته ، وأنها داره التى شرع فيها فرائض ربه عز وجلّ وسننه وجاهد عدوّه وأظهر بها دينه إلى أن توفاه الله عز وجلّ ، وأنها العرصة التى اختارها الله سبحانه لنبيه ولأول المسلمين وأفضلهم عصاة ، وأن فرائض الله سبحانه أول ما أقيمت في تلك العرصة وأنها جمعت أفضل خلق الله حياً وميتاً ﷺ وشرف وكرم .

كِتَابُ آدَابِ تِلَاوَةِ الْقُرْآنِ

قد امتنَّ الله على عباده بنبيه المرسل ، وكتابه المنزل الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ، حتى اتسع على أهل الافتكار وطريق الاعتبار بما فيه من القصص والأخبار ، واتضح به سلوك المنهج القويم والصراط المستقيم ، بما فصل فيه من الأحكام ، وفرق بين الحلال والحرام ، فهو الضياء والنور ، وبه النجاة من الغرور ، وفيه شفاء لما في الصدور ، مَنْ تمسك به فقد هُدي ، ومن عمل به فقد فاز . قال تعالى : ﴿ إِنَّا لَنَحْنُ نُزِّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴾ ^(١) . ومن أسباب حفظه في القلوب والمصاحف استدامة تلاوته والمواظبة على دراسته مع القيام بآدابه وشروطه ، والمحافظة على ما فيه من الأعمال الباطنة والآداب الظاهرة ، وذلك ما لا بدَّ من بيانه وتفصيله .

فضل القرآن وأهله وذم المقصّرين في تلاوته :

قال ﷺ : « مَنْ قرأ القرآنَ ثُمَّ رأى أحداً أُوتِيَ أفضلَ مما أُوتِيَ فقد استصغر ما عظمه الله تعالى » . وقال ﷺ : « أفضلُ عبادةٍ أُمّتي تلاوةُ القرآنِ » . وقال ﷺ : « خيرُكم مَنْ تعلّم القرآنَ وعلمه » . وقال ابن مسعود : « إذا أردتم العلم فانثروا القرآن فإن فيه علم الأولين والآخرين » . وقال عمرو بن العاص : « مَنْ قرأ القرآن فقد أدرجت النبوة بين جنبيه ، إلا أنه لا يُوحى إليه » .

وقد جاء في ذمّ تلاوة الغافلين قوله ﷺ : « ما آمنَ بالقرآنِ مَنْ استحلَّ محارمَهُ » . وقوله ﷺ : « اقرأ القرآنَ ما نهأك فإن لم ينهكَ فلستَ تقروه » . وقال أنس : « رَبُّ تَالٍ للقرآنِ والقرآنُ يلعنه » . وقال ابن مسعود : « أنزلَ القرآنُ ليعملوا

(١) سورة الحجر : ٩ .

به فانخذوا دراسته عملاً ، إن أحدهم ليقرأ القرآن من فاتحته إلى خاتمته ما يُسقط منه حرفاً وقد أسقط العمل به . وقال بعض العلماء : إن العبد ليتلو القرآن فيلعن نفسه وهو لا يعلم يقول : « آلا لعنة الله على الظالمين » وهو ظالم نفسه ، « آلا لعنة الله على الكاذبين » وهو منهم .

ظاهر آداب التلاوة :

الأدب الأول في حال القارئ : وهو أن يكون على الوضوء واقفاً على هيئة الأدب والسكون إما قائماً وإما جالساً ، مستقبل القبلة مطرقاً رأسه غير متربع ولا متكئ ولا جالس على هيئة التكبر ، فإن قرأ على غير وضوء أو كان مضطجعا في الفراش فله أيضاً فضل ولكنه دون ذلك ، قال الله تعالى : ﴿ الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَاماً وَقُعُوداً وَعَلَىٰ سُبُوحِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ (١) فأثنى على الكل ولكن قدّم القيام في الذكر ثم القعود ثم الذكر مضطجعا .

الثاني في مقدار القراءة : وللقراء عادات مختلفة في الاستكثار والاختصار ، والمأثور عن عثمان وزيد بن ثابت وابن مسعود وأبي بن كعب رضي الله عنهم أنهم كانوا يختمون القرآن في كل جمعة يقسمونه سبعة أحزاب .

الثالث الترتيل : هو المستحب في هيئة القرآن لأننا سنبيّن أن المقصود من القراءة التفكير ، والترتيل مُعين عليه ، ولذلك نعتت أم سلمة رضي الله عنها قراءة رسول الله ﷺ فإذا هي تنعت قراءته مفسرة حرفاً حرفاً . قال ابن عباس رضي الله عنهما : « لأن أقرأ البقرة وآل عمران أرتلهما وأتدبرهما أحبُّ إليّ من أن أقرأ القرآن كله هذرمة (٢) » . وجليّ أن الترتيل والتؤدة أقرب إلى التوقير والاحترام وأشد تأثيراً في القلب من الهذرمة والاستعجال .

الرابع البكاء : وهو مستحب مع القراءة ، ومنشؤه الحزن وذلك أن يتأمل ما فيه من التهديد والوعيد والمواثيق والعهود ، ثم يتأمل تقصيره في أوامره وزواجه فيحزن لا محالة ويبكى .

(١) سورة آل عمران : ١٩١ .

(٢) الهذرمة : السرعة في القراءة والكلام .

الخامس : أن يراعى حق الآيات فإذا مرَّ بآية سجدة سجد ، وكذلك إذا سمع من غيره سجدة سجد إذا سجد التالى ، ولا يسجد إلا إذا كان على طهارة . وقد قيل فى كمالها : إنه يكبر رافعاً يديه لتحريمه ثم يكبر للهوى للسجود ثم يكبر للارتفاع ثم يسلم .

السادس : أن يقول فى مبتدأ قراءته : أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم ، وفى أثناء القراءة إذا مرَّ بآية تسبيح سبَّح وكبَّر ، وإذا مرَّ بآية دعاء واستغفار دعا واستغفر ، وإن مرَّ بمرجؤ سأل ، أو يَمْخُوف استعاذ ، يفعل ذلك بلسانه أو بقلبه .

السابع : الإسرار بالقراءة أبعد عن الرياء والتصنع فهو أفضل فى حق من يخاف ذلك على نفسه ، فإن لم يخف ولم يكن فى الجهر ما يشوش على مُصَلِّ فالجهر أفضل لأن العمل فيه أكثر ، ولأنه يوقظ قلب القارئ ويجمع همه إلى الفكر فيه ، ولأنه يطرد النوم فى رفع الصوت ويزيد فى نشاطه للقراءة ويقلل من كسله ، فمتى حضره شيء من هذه النيات فالجهر أفضل .

الثامن : تحسين القراءة وترتيبها من غير تمطيط مفرط يغيّر النظم فذلك سنة ، وفى الحديث : « زَيَّنُوا الْقُرْآنَ بِأَصْوَاتِكُمْ » . وفى آخر : « ليس منا مَنْ لم يَتَغَنَّ بِالْقُرْآنِ » فقيل : أراد به الاستغناء ، وقيل : أراد به الترتُّم وترديد الألحان به وهو أقرب عند أهل اللغة . واستمع ﷺ إلى قراءة أبى موسى فقال : « لقد أُوتِيَ هذا مِنْ مِزَامِيرِ آلِ دَاوُدَ » . ويروى أن أصحاب رسول الله ﷺ كانوا إذا اجتمعوا أمروا أحدهم أن يقرأ سورة من القرآن .

أعمال الباطن فى التلاوة ، وهى سبعة :

الأول : فهم عظمة الكلام وعلوه وفضل الله سبحانه وتعالى ولطفه بخلقه فى إيصال كلامه إلى أفهام خلقه .

الثانى : التعظيم للمتكلم : فالقارئ عند البداية بتلاوة القرآن ينبغى أن يحضر فى قلبه عظمة المتكلم ويعلم أن ما يقرؤه ليس من كلام البشر ، ولن تحضره عظمة المتكلم ما لم يتفكر فى صفاته وجلاله وأفعاله ، فإذا حضر بباله العرش والكرسى والسموات والأرض وما بينهما من الجن والإنس والدواب والأشجار ، وعلم أن الخالق لجميعها

والقادر عليها الرازق لها واحد ، وأن الكل في قبضة قدرته مترددون بين فضله ورحمته ، وبين نعمته وسخطوته ، إن أنعم فبفضله ، وإن عاقب فبعدله ، فبالفكر في أمثال هذا يحضر تعظيم المتكلم ثم تعظيم الكلام .

الثالث : حضور القلب وترك حديث النفس والتجرد له عند قراءته وصرف الهم إليه عن غيره ، كان بعض السلف إذا قرأ سورة لم يكن قلبه فيها أعادها ثانية ، وهذه الصفة تتولد عما قبلها من التعظيم ، فإن المعظم للكلام الذي يتلوه ويستبشر به ويستأنس لا ينفل عنه ، وفي القرآن ما يستأنس به القلب إن كان التالى أهلاً له فكيف يطلب الأُنس بالفكر في غيره .

الرابع : التدبر : وهو وراء حضور القلب فإنه قد لا يتفكر في غير القرآن ولكنه يقتصر على سماع القرآن من نفسه وهو لا يتدبره ، والمقصود من القراءة التدبر ، ولذلك سُنَّ فيه الترتيل ، لأن الترتيل في الظاهر ليتمكن من التدبر بالباطن ، قال علي رضي الله عنه : « لا خير في عبادة لا فقه فيها ولا في قراءة لا تدبر فيها » ، وإذا لم يتمكن من التدبر إلا بترديد فليردد إلا أن يكون خلف إمام ، وروى أن النبي ﷺ قام ليلة بآية يرددها .

الخامس : التفهم : وهو أن يستوضح عن كل آية ما يليق بها ، إذ القرآن يشتمل على ذكر صفات الله عز وجل وذكر أفعاله ، وذكر أحوال الأنبياء ، وأحوال المكذبين لهم وأنهم كيف أهلكوا ، وذكر أوامره وزواجره ، وذكر الجنة والنار . أما صفات الله عز وجل فكقوله : ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾ ^(١) وكقوله تعالى : ﴿ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيْمِنُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ ﴾ ^(٢) ، فليتأمل معاني هذه الأسماء والصفات لينكشف له أسرارها .

وأما أفعاله تعالى فكذكره خلق السموات والأرض وغيرها ، فليفهم التالى منها صفات الله عز وجل وجلاله إذ الفعل يدل على الفاعل فتدل عظمته على عظمته ، فينبغي أن يشهد في الفعل الفاعل دون الفعل ، فمن عرف الحق رآه في كل شيء ،

(١) سورة الشورى : ١١ .

(٢) سورة الحشر : ٢٣ .

[موعظة المؤمنين - م ٦]

ولهذا ينبغي إذا قرأ التالى قوله عز وجل : ﴿ أَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ ﴾ ^(١) ، ﴿ أَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ ﴾ ^(٢) ، ﴿ أَرَأَيْتُمُ الْمَاءَ الَّذِى تَشْرَبُونَ ﴾ ^(٣) ، ﴿ أَرَأَيْتُمُ الْقَارِئَ الَّذِى يَؤُورُونَ ﴾ ^(٤) ، فلا يقصر نظره على الماء والنار والحراث والمنى بل يتأمل فى المنى وهو نطفة متشابهة الأجزاء ، ثم ينظر فى كيفية انقسامها إلى اللحم والعظم والعروق والعصب ، وكيفية تشكّل أعضائها بالأشكال المختلفة من الرأس واليد والرجل والكبد والقلب وغيرها ، ثم إلى ما ظهر فيها من الصفات الشريفة من السمع والبصر والعقل وغيرها ، ثم إلى ما ظهر فيها من الصفات المذمومة من الغضب والشهوة والكبر والجهل والتكذيب والمجادلة ، كما قال تعالى : ﴿ أَوَلَمْ يَرِ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ نَطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُّبِينٌ ﴾ ^(٥) .

فيتأمل هذه العجائب ليترقى منها إلى أعجب العجائب وهو الصنعة التى منها صدرت هذه الأعاجيب ، فلا يزال ينظر إلى الصنعة ويرى الصانع .

وأما أحوال الأنبياء عليهم السلام فإذا سمع منها أنهم كذّبوا وضربوا وقُتِلَ بعضهم ثم سمع تُصَرَّتْهُمْ فى آخر الأمر فَهَمَ قدرة الله عز وجل وإرادته لنصرة الحق . وأما أحوال المكذّبين كعاد وثمود وما جرى عليهم فليكن فَهْمُهُ منه استشعار الخوف من سطوته ونقمته ، وليكن حظه منه الاعتبار فى نفسه .

السادس : التغلّى عن موانع الفهم : فإن أكثر الناس مُنَعُوا عن فَهْمِ القرآن لأسباب وَحُجِبَ أسدّها الشيطان على قلوبهم فعميت عليهم عجائب أسرار القرآن . ومن حُجِبَ الفهم أن يكون الهم منصرفاً إلى تحقيق الحروف بإخراجها عن مخارجها وهذا يتولّى حفظه شيطان وَكُلٌّ بالقراءة ليصرفهم عن فهم معانى كلام الله عز وجل ، فلا يزال يحملهم على ترديد الحروف يخيل إليهم أنه لم يخرج من مخرجه ، فهذا يكون تأمله مقصوراً على مخارج الحروف فأتى تنكشف له المعانى ، وأعظم ضحكة للشيطان مَنْ كان مطيعاً لمثل هذا التلبس .

السابع : التخصيص : وهو أن يقدر أنه المقصود بكل خطاب فى القرآن ، فإن سمع أمراً أو نهياً قدر أنه المنهى والمأمور ، وإن سمع وعداً أو وعيداً فكذلك ، وإن سمع قصص

(١) سورة الواقعة : ٦٣ . (٢) سورة الواقعة : ٥٨ .

(٣) سورة الواقعة : ٦٨ . (٤) سورة الواقعة : ٧١ . (٥) سورة يس : ٧٧ .

الأولين والأنبياء علم أن السر غير مقصود وإنما المقصود أن تعتبر به وتأخذ من بضاعته ما تحتاج إليه ، فما من قصة في القرآن إلا وسياقها لفائدة في حق النبي ﷺ وأمته ، ولذلك قال تعالى : ﴿ مَا لَكُم بِهِ فُؤَادَكَ ﴾ ^(١) فَلْيَقْدِّرِ الْعَبْدُ أَنَّ اللَّهَ ثَبَّتَ فُؤَادَهُ بِمَا يَقْصُهُ عَلَيْهِ مِنْ أَحْوَالِ الْأَنْبِيَاءِ وَصَبْرِهِمْ عَلَى الْإِيذَاءِ وَثَبَاتِهِمْ فِي الدِّينِ لانتظار نصر الله تعالى . وكيف لا يقدر هذا القرآن ما أنزل على رسول الله ﷺ لرسول الله خاصة بل هو شفاء وهدى ورحمة ونور للعالمين ، ولذلك أمر الله تعالى الكافة بشكر نعمة الكتاب فقال تعالى : ﴿ وَادْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمَا أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ لِيُعْظِمَكُمْ بِهِ ﴾ ^(٢) ، وإذا قصد بالخطاب جميع الناس فقد قصد الأحاد كما قال تعالى : ﴿ لَا تُذِرْكُم بِهِ وَمَنْ بَلَغَ ﴾ ^(٣) .

قال محمد القرطبي : « مَنْ بَلَغَهُ الْقُرْآنُ فَكَأَنَّمَا كَلَّمَهُ اللَّهُ » ، وإذا قَدَّرَ ذَلِكَ لَمْ يَتَّخِذْ دِرَاسَةَ الْقُرْآنِ عَمَلَهُ بَلْ يَقْرُوهُ كَمَا يَقْرَأُ الْعَبْدُ كِتَابَ مَوْلَاهُ الَّذِي كَتَبَهُ إِلَيْهِ لِيَتَأَمَّلَهُ وَيَعْمَلَ بِمَقْتَضِيهِ ، ولذلك قال بعض العلماء : « هَذَا الْقُرْآنُ رِسَائِلُ أَتَيْنَا مِنْ قِبَلِ رَبِّنَا عَزَّ وَجَلَّ بِعَهْدِهِ نَتَدَبَّرُهَا فِي الصَّلَوَاتِ وَنَنْفِذُهَا فِي الطَّاعَاتِ » .

الثامن : التأثير : وهو أن يتأثر قلبه بآثار مختلفة بحسب اختلاف الآيات فيكون له بحسب كل فَنَهِمٍ حَالٌ وَوَجَدٌ يَتَّصِفُ بِهِ قَلْبُهُ مِنَ الْحُزَنِ وَالْخَوْفِ وَالرَّجَاءِ وَغَيْرِهِ ، ومهما تمت معرفته كانت الخشية أغلب الأحوال على قلبه فإن التضييق غالب على آيات القرآن ، فلا ترى ذكر المغفرة والرحمة إلا مقروناً بشروط يقصر العارف عن نيلها كقوله عز وجل : ﴿ وَإِلَىٰ لَفَافٍ ﴾ ثم أتبع ذلك بأربعة شروط : ﴿ لِمَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَى ﴾ ^(٤) ، وقوله تعالى : ﴿ وَالْعَصْرِ • إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ • إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ ﴾ ^(٥) ذكر أربعة شروط ، وحيث اقتصر ذكر شرطاً جامعاً فقال تعالى : ﴿ إِنَّ رَحْمَةَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ﴾ ^(٦) فالإحسان يجمع الكل ، وهكذا من يتصفح القرآن من أوله إلى آخره .

(٢) سورة البقرة : ٢٣١ .

(١) سورة هود : ١٢٠ .

(٤) سورة طه : ٨٢ .

(٣) سورة الأنعام : ١٩ .

(٦) سورة الأعراف : ٥٦ .

(٥) سورة العصر : ١ - ٣ .

وَمَنْ فهِمَ ذَلِكَ فَجَدِيرٌ بِأَنْ يَكُونَ حَالُهُ الْحَشِيَّةَ وَالْحُزْنَ ، وَإِلَّا كَانَ حِفْظُهُ مِنَ التَّلَاوَةِ حَرَكَةَ اللِّسَانِ مَعَ صَرِيحِ اللَّعْنِ عَلَى نَفْسِهِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ ﴾ ^(١) ، وَفِي قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ كَثُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ ﴾ ^(٢) ، وَفِي قَوْلِهِ : ﴿ فَأَعْرِضْ عَنْ مَنْ تَوَلَّى عَنْ ذِكْرِنَا وَلَمْ يُرِدْ إِلَّا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ﴾ ^(٣) ، وَفِي قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ وَمَنْ لَمْ يَتُبْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴾ ^(٤) ، إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْآيَاتِ .

فَالْقُرْآنُ يُرَادُ لِلْعَمَلِ بِهِ ، وَأَمَّا بِمَجْرَدِ حَرَكَةِ اللِّسَانِ فَقَلِيلٌ الْجَدْوَى ، وَتِلَاوَةُ الْقُرْآنِ حَقٌّ تِلَاوَتُهُ هُوَ أَنْ يَشْتَرِكَ فِيهِ اللِّسَانُ وَالْعَقْلُ وَالْقَلْبُ ، فَحِظْ اللِّسَانَ تَصْحِيحَ الْحُرُوفِ بِالْتَرْتِيلِ ، وَحِظْ الْعَقْلَ تَفْسِيرَ الْمَعَانِي ، وَحِظْ الْقَلْبَ الْإِتْعَازَ وَالتَّأَثُّرَ بِالْإِنْزِجَارِ وَالْإِثْتَارِ ، فَاللِّسَانُ يَرْتِّلُ وَالْعَقْلُ يَتَرَجَّمُ وَالْقَلْبُ يَتَّعِظُ .

* * *

(١) سورة هود : ١٨ .

(٢) سورة الصف : ٣ .

(٣) سورة النجم : ٢٩ .

(٤) سورة الحجرات : ١١ .

كِتَابُ الْأَذْكَارِ وَالذِّكْوَاتِ

(فضيلة الذكر)

من الآيات : قوله سبحانه وتعالى : ﴿ فَادْكُرُونِي أذكُرْكُمْ ﴾ ^(١) . وقال تعالى : ﴿ اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا ﴾ ^(٢) . وقال تعالى : ﴿ الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَى جُنُوبِهِمْ ﴾ ^(٣) . وقال تعالى : ﴿ فَإِذَا قَضَيْتُمُ الصَّلَاةَ فَادْكُرُوا اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَى جُنُوبِكُمْ ﴾ ^(٤) قال ابن عباس : « أى بالليل والنهار فى البر والبحر والسفر والحضر والغنى والفقر والمرض والصحة والسر والعلاية » . وقال تعالى : ﴿ واذْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعًا وَخِيفَةً وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ ﴾ ^(٥) . وقال تعالى فى ذم المنافقين : ﴿ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ ^(٦) .

ومن الأخبار : قوله ﷺ : « يقول الله عز وجل : أنا مع عبدى ما ذكرنى ونحرتى بى شفتاه » . وقال ﷺ : « مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَرْتَعَ فى رِيَاضِ الْجَنَّةِ فَلْيُكْثِرْ ذِكْرَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ » . وسئل ﷺ : « أَيُّ الْأَعْمَالِ أَفْضَلُ ؟ » فقال : « أَنْ تَمُوتَ وَلِسَانُكَ رَطْبٌ بِذِكْرِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ » . وقال ﷺ : « قَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى : إِذَا ذَكَرْتَنِي عَبْدِي فى نَفْسِهِ ذَكَرْتُهُ فى نَفْسِي ، وَإِذَا ذَكَرْتَنِي فى مَلَأٍ ذَكَرْتُهُ فى مَلَأٍ خَيْرٍ مِنْ مَلْعِهِ ، وَإِذَا تَقَرَّبَ مِنِّي شَبْرًا تَقَرَّبْتُ مِنْهُ ذِرَاعًا » الحديث .

ومن الآثار : قول الحسن : « الذكر ذكران ، ذكر الله عز وجل بين نفسك وبين الله عز وجل ما أحسنه وأعظم أجره ، وأفضل من ذلك ذكر الله سبحانه عند ما حرم الله عز وجل » .

(٢) سورة الأحزاب : ٤١ .

(٤) سورة النساء : ١٠٣ .

(٦) سورة النساء : ١٤٢ .

(١) سورة البقرة : ١٥٢ .

(٣) سورة آل عمران : ١٩١ .

(٥) سورة الأعراف : ٢٠٥ .

فضيلة مجلس الذكر :

قال رسول الله ﷺ : « ما جلس قومٌ مَجْلَساً يذكرون الله عز وجل إلا حُفَّتْ بهم الملائكة وغُشِيَتْهُمُ الرحمةُ وذكرهم الله فيمن عنده » .

فضيلة التهليل :

قال ﷺ : « أفضلُ ما قلتُ أنا والنبيون من قبل : لا إله إلا الله وحده لا شريك له » . وقال ﷺ : « مَنْ قال : لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له المُلْكُ وله الحمدُ وهو على كل شيء قدير ، كل يوم مائة مرة ، كانت له عِدْلُ عَشْرِ رِقَابٍ وَكُتِبَتْ له مائةُ حسنةٍ ومُحِيت عنه مائةُ سيئةٍ » الحديث .

فضيلة التسبيح والتحميد وبقية الأذكار :

قال ﷺ : « مَنْ سَبَّحَ دُبُرَ كُلِّ صَلَاةٍ ثلاثاً وثلاثين ، وَحَمِدَ ثلاثاً وثلاثين ، وكَبَّرَ ثلاثاً وثلاثين ، وَحَتَمَ المائةَ بلا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له المُلْكُ وله الحمدُ وهو على كل شيء قدير ، غُفِرَتْ ذُنُوبُهُ » . وقال ﷺ : « مَنْ قال : سبحانَ الله وبحمده في اليوم مائة مرة حُطَّتْ خطاياهُ » . وقال ﷺ : « أَحَبُّ الكلامِ إلى الله تعالى أربعٌ : سبحانَ الله والحمدُ لله ولا إله إلا الله والله أكبر ، لا يضركَ بأيُّهنَّ بدأت » . وقال ﷺ : « كلمتان خفيفتان على اللسان ثقيلتان في الميزان حبيبتان إلى الرحمن : سبحانَ الله وبحمده سبحانَ الله العظيم » .

سرُّ فضيلة الذكر :

إن قلت : ما بال ذكر الله سبحانه مع خَفْتِه على اللسان وقلة التعب فيه صار أفضل وأنفع من جملة العبادات مع كثرة المشقة فيها ؟ فاعلم أن تحقيق هذا لا يليق إلا بعلم المكاشفة ، والقدر الذي يُسَمَّحُ بذكره في عِلْمِ المعاملة أن المؤثر النافع هو الذكر على الدوام مع حضور القلب ، فأما الذكر باللسان والقلب لا فهو قليل الجدوى ، بل حضور القلب مع الله تعالى على الدوام أو في أكثر الأوقات هو المقدم على العبادات بل به تُشَرَّفُ سائر العبادات وهو غاية ثمرة العبادات العملية . وللذكر أول وآخر :

فأوله يوجب الأنس والحب ، وآخره يوجب الأنس والحب ويصدر عنه ، والمطلوب ذلك الأنس والحب .

فضيلة الدعاء :

قال الله تعالى : ﴿ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِلَىٰ قَرِيبٍ أَجِيبْ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَا فَلَنَسْتَجِيبَ لَكَ ۖ ۝ (١) ۚ ﴾ . وقال تعالى : ﴿ ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُتَكِبِينَ ۖ ۝ (٢) ۚ ﴾ . وقال تعالى : ﴿ وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ ۖ ۝ (٣) ۚ ﴾ . وقال تعالى : ﴿ قُلْ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ ۖ ۝ (٤) ۚ ﴾ . وقال ﷺ : « الدُّعَاءُ مُخُّ الْعِبَادَةِ » . وقال ﷺ : « سَلُوا اللَّهَ تَعَالَىٰ مِنْ فَضْلِهِ فَإِنَّهُ تَعَالَىٰ يُحِبُّ أَنْ يُسْأَلَ ، وَأَفْضَلُ الْعِبَادَةِ أَنْتَظَرُ الْفَرَجَ » .

آداب الدعاء :

الأول : أن يترصد لدعائه الأوقات الشريفة ، كيوم عرفة من السنة ، ورمضان من الأشهر ، ويوم الجمعة من الأسبوع ، ووقت السَّحَرِ من الليل ، قال تعالى : ﴿ وَالْأَسْحَارُ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ۖ ۝ (٥) ۚ ﴾ .

الثاني : أن يغتتم الأحوال الشريفة ، كحال زحف الصفوف في سبيل الله تعالى ، وعند نزول الغيث ، وعند إقامة الصلوات المكتوبة ، وخلف الصلوات ، وبين الأذان والإقامة ، وحالة السجود . وبالحقيقة يرجع شرف الأوقات إلى شرف الحالات أيضاً إذ وقت السَّحَرِ وقت صفاء القلب وإخلاصه وفراغه من المشوشات . ويوم عرفة ويوم الجمعة وقت اجتماع الهم وتعاون القلوب على استدرار رحمة الله عز وجل .

الثالث : أن يدعو مستقبل القبلة ويرفع يديه بحيث يرى بياض إبطيه ، ثم ينبغي أن يمسح بهما وجهه في آخر الدعاء . قال عمر رضي الله عنه : « كان رسول الله ﷺ إذا مدَّ يديه في الدعاء لم يردِّهما حتى يمسح بهما وجهه » . وقال ابن عباس : « كان ﷺ

(٢) سورة الأعراف : ٥٥ .

(٤) سورة الإسراء : ١١٠ .

(١) سورة البقرة : ١٨٦ .

(٣) سورة غافر : ٦٠ .

(٥) سورة الداريات : ١٨ .

إذا دَعَا ضَمَّ كَفَّيْهِ وجعل بطونهما مما يلي وجهه ، فهذه هيئات اليد ، ولا يرفع بصره إلى السماء .

الرابع : خفض الصوت بين المخافة والجهر ، قالت عائشة في قوله تعالى : ﴿ وَلَا تُجْهَرُ بِهِ صَلَاتُكَ وَلَا تُخَافُتُ بِهَا ﴾ ^(١) أى بدعائك ، وقد أثنى تعالى على نبيه زكريا عليه السلام حيث قال : ﴿ إِذْ نَادَى رَبَّهُ نِدَاءً خَفِيًّا ﴾ ^(٢) ، وقال تعالى : ﴿ ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً ﴾ ^(٣) .

الخامس : أن لا يتكلف السجع في الدعاء ، والأولى أن لا يجاوز الدعوات المأثورة فإنه قد يعتدى في دعائه فيسأل ما لا تقتضيه مصلحته ، فما كلُّ أحدٍ يُحسن الدعاء .
السادس : التضرع والخشوع والرغبة والرهبة ، قال تعالى : ﴿ ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً ﴾ ^(٣) .

السابع : أن يجزم الدعاء ويؤمن بالإجابة ويصدق رجاءه فيه ، قال ﷺ : « لا يقل أحدكم إذا دعا : اللهم اغفر لي إن شئت ، اللهم ارحمني إن شئت ، ليُعزِم المسألة فإنه لا مُكره له » . وقال ﷺ : « إذا دعا أحدكم فليُعظِم الرغبة فإن الله لا يتعظمه شيء » . وقال ﷺ : « ادعوا الله وأنتم موقنون بالإجابة ، واعلموا أن الله عز وجل لا يستجيب دعاء من قلب غافل » .

الثامن : أن يلح في الدعاء ويكرره ثلاثاً وأن لا يستبطئ الإجابة .

التاسع : أن يفتتح الدعاء بذكر الله تعالى ولا يبدأ بالسؤال ، ثم يصلى على النبي ﷺ ويختم بها أيضاً .

العاشر : وهو الأدب الباطن وهو الأصل في الإجابة : التوبة وردُّ المظالم والإقبال على الله عز وجل بكنهه المهمة ، فذلك هو السبب القريب في الإجابة .

فضيلة الصلاة على النبي ﷺ :

قال الله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ

(١) سورة الإسراء : ١١٠ . (٢) سورة مريم : ٣ . (٣) سورة الأعراف : ٥٥

وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا»^(١) . وقال ﷺ : « مَنْ صَلَّى عَلَيَّ مِنْ أُمَّتِي كُتِبَ لَهُ عَشْرُ حَسَنَاتٍ » . وقيل : « يا رسول الله كيف نصلي عليك ؟ فقال : قولوا : اللهم صل على مُحَمَّد عَبْدِكَ وعلى آلِهِ وَأَزْوَاجِهِ وَذُرِّيَّتِهِ كما صليت على إبراهيم وآل إبراهيم ، وبارك على محمد وأزواجه وذريته كما باركت على إبراهيم وآل إبراهيم إِنَّكَ حميدٌ مجيدٌ » .

ورُوي أن عمر رضى الله عنه سَمِعَ بعد موت رسول الله ﷺ يبكي ويقول : « بأبي أنت وأُمِّي يا رسول الله لقد بلغ من فضيلتك عند ربِّكَ أن جعل طاعتك طاعته فقال عز وجل : ﴿ مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ ﴾ »^(٢) . بأبي أنت وأُمِّي يا رسول الله لقد بلغ من فضيلتك عنده أن أخبرك بالعفو عنك قبل أن يخبرك بالذنب فقال تعالى : ﴿ عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ إِذْ لَكَ هُمٌ ﴾^(٣) . بأبي أنت وأُمِّي يا رسول الله لقد بلغ من فضيلتك عنده أن أهل النار يودُّون أن يكونوا قد أطاعوك وهم بين أطباقها يُعذَّبون يقولون : ﴿ يَا لَيْتَنَا أَطَعْنَا اللَّهَ وَأَطَعْنَا الرَّسُولَ ﴾^(٤) . بأبي أنت وأُمِّي يا رسول الله لئن كان موسى أعطاه الله حجراً تنفجر منه الأنهار فماذا بأعجب من أصابعك حين نبع منها الماء ، صلى الله عليك . بأبي أنت وأُمِّي يا رسول الله لئن كان سليمان أعطاه الله الريح غلُّوها شهر ورواحها شهر فماذا بأعجب من البراق حين سُرَّتْ عليه إلى السماء السابعة ثم صليت الصبح من ليلتك بالأبطح^(٥) ، صلى الله عليك . بأبي أنت وأُمِّي لئن كان عيسى ابن مريم أعطاه الله إحياء الموتى فماذا بأعجب من الشاة المسمومة حين كلمتك وهي مشوية فقالت الذراع : لا تأكلني فإنى مسمومة . بأبي أنت وأُمِّي يا رسول الله لقد اتبعك في قلة سينك وقصر عمرك ما لم يتبع نوحاً في كثرة سنه وطول عمره ، ولقد آمن بك الكثير وما آمن معه إلا القليل ، ولقد لبست الصوف ، وركبت الحمار ، وأردفت خلفك ووضعت طعامك على الأرض ، ولعقت أصابعك تواضعاً منك ، فصلى الله عليك وسلم .

فضيلة الاستغفار :

قال الله عز وجل : ﴿ وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا

- (١) سورة الأحزاب : ٥٦ . (٢) سورة النساء : ٨٠ .
(٣) سورة التوبة : ٤٣ . (٤) سورة الأحزاب : ٦٦ .
(٥) أبطح مكة : مسيل واديا ، يُجمع على بطاح وأباطح .

لِذُنُوبِهِمْ ﴿١﴾ . وقال تعالى : ﴿ وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾ (٢) . وقال تعالى : ﴿ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا ﴾ (٣) . وقال تعالى : ﴿ وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِالْأَسْحَارِ ﴾ (٤) . وقال تعالى : ﴿ كَالْوَالِدَيْنِ إِذَا قَالَا لِلبَنِيِّ إِذْ قَرَأَ الْقُرْآنَ فَلْيَسْمَعْهُ يَنْفِرْ بِهِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾ (٥) .

وكان ﷺ يُكثِرُ أَنْ يَقُولَ : « سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ » . وقال ﷺ : « مَنْ أَكْثَرَ مِنَ الْاسْتِغْفَارِ جَعَلَ اللَّهُ لَهُ مِنْ كُلِّ فَرْجٍ رَجَاءً وَمِنْ كُلِّ ضِيقٍ مَخْرَجًا وَرَزَقَهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ » . وقال ﷺ : « إِنِّي لَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ تَعَالَى وَأَتُوبُ إِلَيْهِ فِي الْيَوْمِ سَبْعِينَ مَرَّةً » . وكان ﷺ يَقُولُ فِي الْاسْتِغْفَارِ : « اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي مَا قَدَّمْتُ وَمَا أَخَّرْتُ وَمَا أَسْرَرْتُ وَمَا أَعْلَنْتُ وَمَا أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي أَنْتَ الْمُقَدِّمُ وَأَنْتَ الْمُؤَخِّرُ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ » .

وعن الفضيل رحمه الله : استغفار بلا إقلاع توبة الكذابين . وعن رابعة العدوية رحمها الله : استغفارنا يحتاج إلى استغفار كثير .

وأما أوراد الصباح والمساء وخلف الصلوات وفي السَّحَرِ فلنا فيها كتاب مستقل فليرجع إليه من أحبَّ ذلك (٦) .

آداب النوم :

الأول : الطهارة والسواك .

الثاني : أن يعدَّ طهوره وسواكه وينوى القيام للعبادة عند التيقظ .

الثالث : أن لا يبيت من له وصية إلا ووصيته مكتوبة عند رأسه فإنه لا يأمن القبض من النوم .

الرابع : أن ينام تائباً من كل ذنب ، سليم القلب لجميع المسلمين ، لا يحدث نفسه بظلم أحد ، ولا يعزم على معصية إن استيقظ .

- | | |
|-------------------------------|---------------------------------|
| (١) سورة آل عمران : ١٣٥ . | (٢) سورة النساء : ١١٠ . |
| (٣) سورة النصر : ٣ . | (٤) سورة آل عمران : ١٧ . |
| (٥) سورة الذاريات : ١٧ ، ١٨ . | (٦) كتاب : « الأوراد الماثورة » |

الخامس : أن يقتصد في تمهيد الفرش الناعمة .

السادس : أن لا ينام ما لم يغلبيه النوم ولا يتكلف استجلابه إلا إذا قصد به الاستعانة على القيام في آخر الليل .

السابع : أن ينام مستقبل القبلة .

الثامن : الدعاء عند النوم بما ورد ، ومنه قراءة الإخلاص والمعوذتين وينفث بهن في يديه ويمسح بهما وجهه وسائر جسده ، وآية الكرسي ، والتسبيح ثلاثاً وثلاثين والتحميد كذلك والتكبير كذلك .

التاسع : أن يتذكر عند النوم أن النوم نوع وفاء واليقظ نوع بعث ، ولتحقق أنه يُتوفى على ما هو الغالب عليه من حبّ الله وحبّ لقائه أو حبّ الدنيا ويُحشَرُ على ما يُتوفى عليه .

العاشر : الدعاء عند التنبيه وليقل أولاً : الحمد لله الذى أحيانا بعد ما أماتنا وإليه الشور . ثم ليقرأ خواتيم آل عمران : ﴿ إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ الآيات ، وليسبح عشراً وليحمد كذلك وليكبر كذلك وليهلل كذلك ، قالت عائشة رضى الله عنها : « كان ﷺ إذا قام من الليل افتتح صلاته قال : اللهم ربّ جبريل وميكائيل وإسرافيل ، فاطر السموات والأرض ، عالم الغيب والشهادة ، أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون ، اهدنى لما اختلف فيه من الحق بإذنك إنك تهدي من تشاء إلى صراط مستقيم » ، ثم يفتح الصلاة ويصلى ركعتين خفيفتين ثم يصلى مثنى مثنى ما تيسر له ويكلم بالوتر إن لم يكن قد صلى الوتر . وكان ربما جهر بالقراءة وربما أسر . وأكثر ما صح عنه في قيام الليل ثلاث عشرة ركعة .

بيان أن الأوراد للمتجرد للعبادة :

اعلم أن الأوراد والأذكار المروية والوظائف الليلية والنهارية إنما تُستحب للمتجرد للعبادة الذى لا شغل له غيرها أصلاً بحيث لو ترك العبادة لجلس بطلاً ، وأما العالم الذى ينفع الناس بعلمه في فتوى أو تدريس أو تصنيف فترتيبه الأوراد يخالف ترتيب العابد ، فإنه يحتاج إلى المطالعة للكتب وإلى التصنيف والإفادة ويحتاج إلى مدة لها لا محالة ،

فإن أمكنه استغراق الأوقات فيه فهو أفضل ما يُشْتَغَلُ به بعد المكتوبات ورواتها ، ويدل على ذلك ما ذكرناه في فضيلة التعليم والتعلم في كتاب العلم^(١) ، وكيف لا يكون كذلك وفي العلم المواظبة على ذكر الله تعالى ، وتأمل ما قال الله تعالى وقال رسوله ، وفيه منفعة الخلق وهدايتهم إلى طريق الآخرة ، ورُبَّ مسألة واحدة يتعلمها المتعلم فيصلح بها عبادة عمره ولو لم يتعلمها لكان سعيه ضائعاً . وأما العامى والمتعلم فحضوره مجالس العلم والوعظ أفضل من اشتغاله بالأوراد ، وكذلك المحترف الذى يحتاج إلى الكسب لعياله فليس له أن يضيع العيال ويستغرق الأوقات في العبادات بل ورّده في وقت الصناعة حضور السوق والاشتغال بالكسب ، ولكن ينبغى أن لا ينسى ذكر الله تعالى في صناعته .

فضيلة قيام الليل :

من الآيات : قوله تعالى : ﴿ تَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ﴾^(٢) . وقوله تعالى : ﴿ أَتَمَنُّ هُوَ قَالَتْ آنَاءَ اللَّيْلِ ﴾^(٣) . وقوله عز وجل : ﴿ وَالَّذِينَ يَبِيتُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّدًا وَقِيَامًا ﴾^(٤) . وقوله سبحانه : ﴿ كَانُوا قَلِيلًا مِنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ » وبالأَسْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ » وفى أنفواهم حَقٌّ لِلسَّائِلِ وَالْمُزْرِعِ^(٥)

ومن الأخبار : قوله ﷺ : « ركعتان يركعهما العبد في جوف الليل خير من الدنيا وما فيها » . وقوله ﷺ : « إن من الليل ساعة لا يوافقها عبد مسلم يسأل الله تعالى خيراً إلا أعطاه إياه » . وقوله صلوات الله عليه : « عليكم بقيام الليل فإنه ذأبُ الصالحين قبلكم » .

الأسباب المسهلة لقيام الليل :

منها أن لا يكثر الأكل فيكثر الشرب فيغلبه النوم ويثقل عليه القيام . ومنها أن لا يترك القيلولة بالنهار فإنها سنة الاستعانة على قيام الليل . ومنها أن يعرف فضل قيام الليل بسماع هذه الآيات والأخبار حتى يستحكم به رجاؤه وشوقه إلى ثوابه فيهبجه الشوق

(١) انظر ص ١٠ وما بعدها . (٢) سورة السجدة : ١٦ .

(٣) سورة الزمر : ٩ . (٤) سورة الفرقان : ٦٤ .

(٥) سورة الذاريات : ١٧ - ١٩ .

لطلب المزيد والرغبة في درجات الجنان . ومنها - وهو أشرف البواعث - الحب وقوة الإيمان بأنه في قيامه لا يتكلم بحرف إلا وهو مناوٍ به ربه ، وهو مطلع عليه مع مشاهدة ما يخطر بقلبه ، وأن تلك الخطرات من الله تعالى خطاب معه ، فإذا أحبَّ الله تعالى أحبَّ لا محالة الخلوة به وتلذذ بالمناجاة ، فتحمله لذة المناجاة بالحبيب على طول القيام .

بيان لذة المناجاة عقلاً ونقلًا :

لا ينبغي أن تُستبعد هذه اللذة إذ يشهد لها العقل والنقل .

فأما العقل : فليعتبر حال المحبِّ لشخص بسبب جماله أو لِمَلِكٍ بسبب إنعامه وأمواله أنه كيف يتلذذ به في الخلوة ومناجاته حتى لا يأتيه النوم طول ليله . فإن قلت : إن الجميل يتلذذ بالنظر إليه وإن الله تعالى لا يُرى ، فاعلم أنه لو كان الجميل المحبوب وراء ستير أو كان في بيت مظلم لكان المحب يتلذذ بمجاورته المجردة دون النظر ودون الطمع في أمر آخر سواه ، وكان يتنعم بإظهار حبه عليه وذكره بلسانه بمسمع منه وإن كان ذلك أيضاً معلوماً عنده . فإن قلت : إنه ينتظر جوابه فيتلذذ بسماع جوابه وليس يسمع كلام الله تعالى ، فاعلم أنه إن كان يعلم أنه لا يجيبه ويسكت عنه فقد بقيت أيضاً لذة في عرض أحواله عليه ورفع سريره إليه ، كيف والموقن يسمع من الله تعالى كل ما يرد على خاطره في أثناء مناجاته فيتلذذ به ، وكذا الذي يخلو بالملك ويعرض عليه حاجاته في جنح الليل يتلذذ به في رجاء إنعامه ، والرجاء في حق الله تعالى أصدق وما عند الله أبقي وأنفع مما عند غيره ، وكيف لا يتلذذ بعرض الحاجات عليه في الخلوات .

وأما النقل : فيشهد له أحوال قوام الليل في تلذذهم بقيام الليل واستقصاهاهم له كما يستقصر المحب ليلة وصال الحبيب ، حتى قيل لبعضهم : كيف أنت والليل ؟ قال : ما راعيته قط ، يريني وجهه ثم ينصرف وما تأملته بعد . وقال علي بن بكار : « منذ أربعين سنة ما أحزنني شيء سوى طلوع الفجر » . وقال الفضيل بن عياض : « إذا غربت الشمس فرحتُ بالظلام لخلوقي برى وإذا طلعتُ حزنتُ لدخول الناس علي » وقال أبو سليمان : « أهل الليل في ليلهم ألدُّ من أهل اللّهُ في لهُوم ، ولولا الليل ما أحببتُ البقاء في الدنيا » . وقال بعضهم : « ليس في الدنيا وقت يشبه نعيم أهل الجنة إلا ما يجده أهل التملق في قلوبهم بالليل من حلاوة المناجاة » . وقال بعضهم : « لذة المناجاة

ليست من الدنيا إنما هي من الجنة أظهرها الله تعالى لأوليائه لا يجدها سواهم . وقال ابن المنكدر : « ما بقى من لذات الدنيا إلا ثلاث : قيام الليل ولقاء الإخوان والصلاة في الجماعة » . وقيل لبعضهم : « كيف الليل عليك ؟ فقال : ساعة أنا فيها بين حالتين : أفرح بظلمته إذا جاء وأغتم بفجره إذا طلع ، ما تم فرحى به قط » .

طرق القسمة لأجزاء الليل :

إحياء الليل له سبع مراتب :

الأولى : إحياء كل الليل وهو شأن الأقوياء الذين تجردوا لعبادة الله تعالى وتلذذوا بمناجاته وصار ذلك غذاء لهم وحياة لقلوبهم ، فلم يتعبوا بطول القيام وردوا المنام إلى النهار ، اشتهر ذلك عن أربعين من التابعين .

الثانية : أن يقوم نصف الليل .

الثالثة : أن يقوم ثلث الليل من النصف الأخير .

الرابعة : أن يقوم سدس الليل الأخير أو خمسته .

الخامسة : أن لا يراعى التقدير فينام ويقوم في أجزاء الليل مطلقاً .

السادسة : أن يقوم مقدار أربع ركعات أو ركعتين . وحيث يتعذر عليه القيام في وسط الليل فلا ينبغي أن يهمل القيام قبل الصبح وقت السحر ولا يدركه الصبح نائماً ، وهذه هي الرتبة السابعة .

وأما قيام رسول الله ﷺ من حيث المقدار فلم يكن على ترتيب واحد بل ربما كان يقوم نصف الليل أو ثلثه أو ثلثيه أو سدسه ، يختلف ذلك من الليالي ، ودل عليه قوله تعالى في الموضعين : ﴿ إِنَّ رَّبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَى مِنْ ثُلُثَيِ اللَّيْلِ وَنِصْفَهُ وَثُلُثَهُ ﴾ (١) فأدنى من ثلثي الليل كأنه نصفه ونصف سدسه ، فإن كُسِرَ قوله : ﴿ وَنِصْفَهُ وَثُلُثَهُ ﴾ كان نصف الثلثين وثلثه فيقرب من الثلث والربع ، وإن نُصِبَ كان نصف الليل وثلثه . وقالت عائشة رضي الله عنها : « كان ﷺ يقوم إذا سمع الصارخ » يعنى الديك ، وهذا يكون السدس فما دونه .

(١) سورة المزمل : ٢٠ .

كِتَابُ آدَابِ الْأَكْلِ

والدعوة والضيافة

إن الله تعالى أحسن تدبير الكائنات ، فخلق الأرض والسموات وأنزل الماء الفرات من المُنْعَصِرَات^(١) ، فأخرج به الحَبَّ والنبات ، وقَدَّرَ الأرزاق والأقوات ، وحفظ بالماكولات قوى الحيوانات ، وأعان على الطاعات والأعمال الصالحات بأكل الطيبات ، فشكراً له على ممرِّ الأوقات .

ولما كان مقصد ذوى الألباب لقاء الله تعالى في دار الثواب ، ولا طريق إلى الوصول للقاءه إلا بالعلم والعمل ، ولا يمكن المواظبة عليهما إلا بسلامة البدن ، ولا تصفو سلامة البدن إلا بالأطعمة والأقوات والتناول منها بقدر الحاجة على تكرر الأوقات ، فمن هذا الوجه قال بعض السلف : إن الأكل من الدين ، وعليه نبّه قوله تعالى : ﴿ كُلُوا مِنْ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحاً ﴾^(٢) ، وما نحن نرشد إلى وظائف الدين في الأكل ؛ فرائضها وسننها وآدابها .

بيان ما لا بد للآكل من مراعاته

وهو ثلاثة أقسام :

القسم الأول : في الآداب المتقدمة على الأكل ، وهي خمسة :

الأول : أن يكون الطعام بعد كونه حلالاً في نفسه طيباً في جهة مكسبه موافقاً للسنة والورع ، لم يُكْتَسَبْ بسبب مكروه في الشرع ولا بحُكْمِ هوى ومداينة في دين ،

(١) المُنْعَصِرَات : السحاب تتصهرها الرياح بالمطر . مفردتها : مُنْعَصِرَةٌ .

(٢) سورة المؤمنون : ٥١ .

وقد أمر الله تعالى بأكل الطيب وهو الحلال ، وقدم النهي عن الأكل بالباطل على القتل تفخيماً لأمر الحرام وتعظيماً لبركة الحلال فقال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ ﴾ إلى قوله : ﴿ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ﴾ ^(١) فالأصل في الطعام كونه طيباً ، وهو من الفرائض وأصول الدين .

الثاني : غسل اليد لأنها لا تخلو عن لَوِثٍ في تعاطي الأعمال ففصلها أقرب إلى النظافة والنزاهة .

الثالث : أن ينوى بأكله أن يتقوى به على طاعة الله تعالى ليكون مطيعاً بالأكل ، ومن ضرورة هذه النية أن لا يمدّ اليد إلى الطعام إلا وهو جائع فيكون الجوع أحد ما لا بد من تقديمه على الأكل ، ثم ينبغي أن يرفع اليد قبل الشبع ، ومن فعل ذلك استغنى عن الطيب .

الرابع : أن يرضى بالموجود من الرزق والحاضر من الطعام .

الخامس : أن يجتهد في تكثير الأيدي على الطعام ولو من أهله وولده ، فإن خير الطعام ما كثرت عليه الأيدي ، وكان النبي ﷺ لا يأكل وحده .

القسم الثاني في آدابه : حال الأكل :

وهو أن يبدأ بيسم الله في أوّله ، وبالحمد لله في آخره ، ويجهر به ليذكر غيره ، ويأكل باليمين ويصغر اللقمة ويجوّد مضغها ، وما لم يتلعمها لا يمدّ اليد إلى الأخرى فإن ذلك عجلة في الأكل ، وأن لا يذمّ مأكولاً . كان ﷺ لا يعيب مأكولاً ، كان إذا أعجبه أكله وإلا تركه . وأن يأكل مما يليه إلا الفاكهة فله أن يجيل يده فيها ، ولا يضع على الخبز قصعة ولا غيرها إلا ما يأكل به ، ولا يمسح يده بالخبز ولا ينفخ في الطعام الحارّ بل يصبر إلى أن يسهل أكله ، ولا يجمع بين التمر والنوى في طبق ، ولا يجمع في كفه بل يضع النواة من فيه على ظهر كفه ثم يلقبها وكذا كل ما له عَجَمٌ وثقل ، وأن لا يترك ما استرذله من الطعام ويطرحه في القصعة بل يتركه مع الثقل حتى لا يلتبس على غيره فيأكله ، وأن لا يكثر الشرب في أثناء الطعام إلا إذا غصّ بلقمة أو صدق عطشه .

(١) سورة النساء : ٢٩ .

وأما الشرب : فأدبه أن يأخذ الكوز بيمينه ويقول : بسم الله ، ويشربه مصباً لا عباً ، ولا يشرب قائماً ولا مضطجعاً ، وينظر في الكوز قبل الشرب ، ولا يتجشأ ولا يتنفس في الكوز بل يُنحِّيه عن فمه بالحمد ويرده بالتسمية . والكوز وكل ما يُدار على القوم يُدار يُمنّة . وقد شرب رسول الله ﷺ لبناً وأبو بكر رضي الله عنه عن شماله وأعرابي عن يمينه فنال الأعرابي وقال : « الأيمن فالأيمن » . ويشرب في ثلاثة أنفاس ، يحمد الله في أواخرها ويسمى الله في أوائلها .

القسم الثالث : ما يُستحبُّ بعد الطعام :

وهو أن يمسك قبل الشبع ثم يغسل يده ويتخلل ويرمي المُخْرَجَ بالخلال ، وأن يشكر الله تعالى بقلبه على ما أطعمه فيرى الطعام نعمة منه ، قال الله تعالى : ﴿ كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَاشْكُرُوا لِلَّهِ ﴾ ^(١) ، فإن أكل طعام الغير فَلْيَذْغْ له وليقل : « اللهم أكثر خيره وبارك له فيما رزقته واجعلنا وإياه من الشاكرين » . وإن أفطر عند قوم فليقل : « أفطر عندكم الصائمون وأكل طعامكم الأبرار وصلت عليكم الملائكة » وليكثر الاستغفار والحزن على ما أكل من شبهة . ويُستحب عقيب الطعام أن يقول : « الحمد لله الذي أطعمنا وسقانا وكفانا وآوانا » .

آداب الاجتماع على الأكل ، وهي سبعة :

الأول : أن لا يتبدىء بالطعام ومعه من يستحق التقديم بغير سنٍّ أو زيادة فضل إلا أن يكون هو المتبوع والمُتَتَدَّى به فحينئذ ينبغى أن لا يطول عليهم الانتظار إذا اشربوا للأكل واجتمعوا له .

الثاني : أن لا يسكتوا على الطعام ولكن يتكلمون بالمعروف .

الثالث : أن يرفق برقيقه في القصعة فلا يقصد أن يأكل زيادة عما يأكله فإن ذلك حرام إن لم يكن موافقاً لرضا رفيقه مهما كان الطعام مشتركاً ، بل ينبغى أن يقصد الإيثار ، ولا يأكل تمرتين في دفعة إلا إذا فعلوا ذلك أو استأذنهم ، فإن قلل رفيقه نشاطه

(١) سورة البقرة : ١٧٢ .

ورغبه في الأكل وقال له : « كُلْ » ولا يزيد في قوله : « كُلْ » على ثلاث فإن ذلك الحاح واضجار ، فأما الحلف عليه بالأكل فممنوع . قال الحسن بن علي رضي الله عنهما : « الطعام أهون من أن يُخْلَفَ عليه » .

الرابع : أن لا يُخَوِّجَ رفيقه إلى أن يقول له : « كُلْ » أو يتفقده في الأكل بل يحمل عن أخيه مؤنة ذلك . ولا ينبغي أن يدع شيئاً مما يشتهي لأجل نظر الغير إليه فإن ذلك تصنع بل يجري على المعتاد ولا ينقص من عادته شيئاً في الوحدة ، ولكن يعود نفسه حسن الأدب في الوحدة حتى لا يحتاج إلى التصنع عند الاجتماع . نعم لو قلل من أكله لإثارة لإخوانه ونظراً لهم عند الحاجة إلى ذلك فهو حسن ، وإن زاد في الأكل على نية المساعدة وتحريك نشاط القوم في الأكل فهو حسن .

الخامس : أن غسل اليد في الطست لا بأس به ، قال أنس : « إذا أكرمك أخوك فاقبل كرامته ولا تردّها » . روى أن هارون الرشيد دعا أبا معاوية الضير فصب الرشيد على يده في الطست ، فلما فرغ قال : يا أبا معاوية ، أتدرى من صب على يدك ؟ فقال : لا ، قال : صبه أمير المؤمنين ، فقال : يا أمير المؤمنين ، إنما أكرمت العلم وأجللته فأجلك الله وأكرمك كما أجللت العلم وأهله . وليصب صاحب المنزل بنفسه الماء على يد ضيفه ، هكذا فعل مالك بالشافعي رضي الله عنهما في أول نزوله عليه وقال : « لا يروحك ما رأيت منى فخدمة الضيف فرض » .

السادس : أن لا ينظر إلى أصحابه ولا يراقب أكلهم فيستحيون بل يفيض بصره عنهم ويشغل بنفسه ، ولا يمسك قبل إخوانه إذا كانوا يحتشمون الأكل بعده بل يمد اليد ويقبضها ويتناول قليلاً قليلاً إلى أن يستوفوا ، فإن امتنع لسبب فليعتذر إليهم دفعاً للخجلة عنهم .

السابع : أن لا يفعل ما يستقذره غيره فلا يفيض يده في القصعة (وعاء الأكل) ، ولا يقدم إليها رأسه عند وضع اللقمة في فيه ، وإذا أخرج شيئاً من فيه صرف وجهه عن الطعام وأخذ بيساره ، ولا يغمس اللقمة الدسمة في الخل فقد يكرهه غيره ، واللقمة التي قطعها بسننه لا تغمس في المرققة والخل ، ولا يتكلم بما يُذكر من المستقذرات .

فصل تقديم الطعام إلى الزائرين وآدابه :

تقديم الطعام إلى الإخوان فيه فضل كثير . قال الحسن : « كل نفقة ينفقها الرجل يُحاسب عليها إلا نفقته على إخوانه في الطعام فإن الله أكرم من أن يسأله عن ذلك » . وقال على رضي الله عنه : « لأن أجمع إخواني على صاع من طعام أحب إلي من أن أعتق رقبة » . وكان ابن عمر رضي الله عنهما يقول : « من كرم المرء طيب زاده في سفره وبذله لأصحابه » . وكانوا رضي الله عنهم يجتمعون على قراءة القرآن ولا يترفون إلا عن ذواق . وأما آدابه : فبعضها في الدخول ، وبعضها في تقديم الطعام .

أما الدخول : فليس من السنة أن يقصد قوماً متربصاً لوقت طعامهم فيدخل عليهم وقت الأكل فإن ذلك من المفاجأة وقد نُهي عنه ، قال الله تعالى : ﴿ لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرَ نَاظِرِينَ إِيَّاهُ ﴾ ^(١) يعني منتظرين حينه ونضجه ، أما إذا كان جائعاً فقصده بعض إخوانه ليُطعمه ولم يتربص به وقت أكله فلا بأس به ، وفيه إعانة لأخيه على حيازة ثواب الإطعام وهي عادة السلف ، فإن دخل ولم يجد صاحب الدار وكان واثقاً بصداقته عالماً بفرحه إذا أكل من طعامه فله أن يأكل بغير إذنه ، إذ المراد من الإذن الرضاء لا سيما في الأطعمة وأمرها على السعة ، فرب رجل يصرح بالإذن ويحلف وهو غير راض فأكل طعامه مكروه ، ورب غائب لم يأذن وأكل طعامه محبوب . وقد قال تعالى : ﴿ أَوْ صَدِّيقُكُمْ ﴾ ^(٢) ، قال الحسن : « الصديق من استروحته إليه النفس واطمأن إليه القلب » . وكان محمد بن واسع وأصحابه يدخلون منزل الحسن فيأكلون ما يجدون بغير إذن ، فكان الحسن يدخل ويرى ذلك فيُسِرُّ به ويقول : « هكذا كنا » . ومشى قوم إلى منزل سفيان الثوري فلم يجدوه ففتحوا الباب وأنزلوا السفرة وجعلوا يأكلون ، فدخل الثوري وجعل يقول : « ذكرتموني أخلاق السلف هكذا كانوا » .

وأما آداب التقديم : فترك التكلف أولاً وتقديم ما حضر ، كان الفضيل يقول : « إنما تقاطع الناس بالتكلف يدعو أحدهم أخاه فيتكلف له فيقطعه عن الرجوع إليه » . ومن التكلف أن يقدم جميع ما عنده فيجحف بعياله ويؤذي قلوبهم ، قال بعضهم : « دخلنا على جابر رضي الله عنه فقدم لنا خبزاً وخلاً وقال : لولا أننا نُهيينا عن التكلف لتكلفنا لكم » .

(١) سورة الأحزاب : ٥٣ .

(٢) سورة النور : ٦١ .

الأدب الثاني : وهو للزائر : أن لا يقترح ولا يتحكم بشيء بعينه فرجما يشق على المزور إحضاره ، فإن خيره أخوه بين طعامين فليختر أيسرهما عليه ، فإن علم أنه يُسرُّ باقتراحه ويتيسر عليه ذلك فلا يُكره له الاقتراح . قال بعضهم : « الأكل على ثلاثة أنواع : مع الفقراء بالإيثار ، ومع الإخوان بالانبساط ، ومع أبناء الدنيا بالأدب » .

الأدب الثالث : أن يشهى المزور أخاه الزائر ويلتمس منه الاقتراح مهما كانت نفسه طيبة بفعل ما يقترح فذلك حسن وفيه أجر وفضل جليل .

الأدب الرابع : أن لا يقول له : هل أقدم لك طعاماً ؟ بل ينبغي أن يقدم إن كان ، فإن أكل وإلا فيرفعه .

مسائل :

الأولى : رفع الطعام على المائدة فيه تيسير للأكل فلا كراهة فيه بل هو مباح ما لم ينته إلى الكبير والتعاضم ، وما يقال إنه بدعة فجوابه أنه ليس كل ما أُبدِعَ منها بل المنهى بدعة تضاد سنة ثابتة وترفع أمراً من الشرع مع بقاء علته ، وليس في المائدة إلا رفع الطعام عن الأرض لتيسير الأكل ونحوه مما لا كراهة فيه..

الثانية : الأكل والشرب متكئاً مكروه مضر للمعدة ، ومثله الأكل مضطجماً ومنبطحاً .

الثالثة : السنة البداءة بالطعام قبل الصلاة ، وفي الحديث : « إذا حَضَرَ العشاء والعشاء فابدؤوا بالعشاء » ، وكان ابن عمر رضى الله عنهما ربما سمع قراءة الإمام ولا يقوم من عشاءه . نعم ، إن كانت النفس لا تتوق إلى الطعام ولم يكن في تأخير الطعام ضرر فالأولى تقديم الصلاة .

بيان ما يخص الدعوة والضيافة - فضيلة الضيافة :

قال ﷺ : « مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ ضَيْفَهُ » . وفي أثر : « لا خير فيمن لا يضيف » . وسئل رسول الله ﷺ : « ما الإيمان ؟ » قال : « إطعام الطعام وبذل السلام » . وقال ﷺ في الكفارات والدرجات : « إطعام الطعام والصلاة بالليل والناس نيام » .

أما الدعوة : فينبغي للداعي أن يعمد بدعوته الأتقياء دون الفساق ، قال ﷺ : « أكل طعامك الأبرار » . وفي أثر : « لا تأكل إلا طعام تقى ولا يأكل طعامك إلا تقى » . ولا يقتصر على الأغنياء خاصة بل يضم معهم الفقراء ، قال ﷺ : « شرُّ الطعام طعام الوليمة يُدعى إليها الأغنياء ويُحرّم منها الفقراء » . وينبغي أن لا يهمل أقرابه في ضيافته فإن إهمالهم إحاش وقطع رحم ، وكذلك يراعى الترتيب في أصدقائه ومعارفه فإن في تخصيص البعض إحاشاً لقلوب الباقين ، وينبغي أن لا يقصد بدعوته المباهاة والتفاخر بل استمالة قلوب الإخوان وإدخال السرور على قلوب المؤمنين ، وينبغي أن لا يدعو من يعلم أنه يشقّ عليه الإجابة وإذا حضر تأذّى بالحاضرين بسبب من الأسباب ، وينبغي أن لا يدعو إلا من يحب إجابته .

وأما الإجابة : فهي سنة مؤكدة ، وقد قيل بوجوبها في بعض المواضع ، ولها خمسة آداب : الأول : أن لا يميز الغنى بالإجابة عن الفقير فذلك هو التكبر المنهى عنه .

الثاني : أن لا يمتنع عن الإجابة لبعد المسافة ، كما لا يمتنع ل فقر الداعي وعدم جاهه ، بل كل مسافة يمكن احتمالها في العادة لا ينبغي أن يمتنع لأجلها .

الثالث : أن لا يمتنع لكونه صائماً بل يحضر فإن كان يسر أخاه إفطاره فليطهر ، وليحتسب في إفطاره بنية إدخال السرور على قلب أخيه ما يحتسب في الصوم وأفضل ، وذلك في صوم التطوع ، وإن تحقق أنه متكلف فليعمل ، وقد قال ابن عباس رضي الله عنهما : « من أفضل الحسنات إكرام الجلساء بالإفطار » ، فالإفطار عبادة بهذه النية وحسن خلق ، فتوايه فوق ثواب الصوم ، ومهما لم يطر فضيافته الطيب والمجمرة والحديث الطيب .

الرابع : أن يمتنع عن الإجابة إن كان الطعام طعام شبهة ، أو كان يقام في الموضع منكراً^(١) أو كان الداعي ظالماً أو فاسقاً أو متكلفاً طلباً للمباهاة والفخر .

(١) عدّ الغزالي من المنكر : فرش الحرير والتصوير على الحيطان وسماع المزامير . وعندى أن المنكر الذي يحظر الحضور معه ويتعين إنكاره هو ما أثقّق على إنكاره وأجمع عليه ، فما لم يطبق الفقهاء على تحريره فلا يكون منكراً ولا ينسب مُقرّه إلى الفسق . هذا فرش الحرير جواز الحنفية الجلوس عليه ، والتصوير على الحيطان سوّغه المالكية ، وسماع المزامير =

الحامس : أن لا يقصد بالإجابة قضاء شهوة البطن فيكون عاملاً في أبواب الدنيا ، بل يحسن نيته ليصير بالإجابة عاملاً للآخرة فينوي الاقتداء بسنة رسول الله ﷺ وإكرام أخيه المؤمن وزيارته ليكونا من المتحايين في الله ، وينوي صيانة نفسه عن أن يُسَاءَ به الظن في امتناعه ويُطْلَقَ اللسان فيه بأن يحمل على تكبر أو سوء خلق أو استحقار أخ مسلم أو ما يجري مجراه . وكان بعض السلف يقول : « أنا أحب أن يكون لى في كل عمل نية حتى في الطعام والشراب فإن المباح يلتحق بوجوه الخيرات بالنية » .

وأما الحضور : فأدبه أن يدخل الدار ولا يتصدر فيأخذ أحسن الأماكن بل يتواضع ولا يطول الانتظار عليهم ، ولا يعجل بحيث يفاجئهم قبل تمام الاستعداد ، ولا يضيق المكان على الحاضرين بالزحمة ، بل إن أشار إليه صاحب المكان بموضع لا يخالفه ألبته فإنه قد يكون رتب في نفسه موضع كل واحد فمخالفته تشوش عليه ، ولا يجلس في مقابلة باب الحجرة الذى للنساء وسترهم ، ولا يكثر النظر إلى الموضع الذى يخرج منه الطعام فإنه دليل على الشره ، ويخص بالتحية والسؤال من يقرب منه إذا جلس ، وإذا دخل ضيف للمبيت فليعرفه صاحب المنزل عند دخوله القبلة وبيت الماء وموضع الوضوء ، وأن يغسل صاحب المنزل يده قبل القوم وقبل الطعام لأنه يدعو الناس إلى كرمه ، ويتأخر في آخر الطعام عنهم ، وعلى الضيف إذا دخل فرأى منكراً أن يغيره إن قدر وإلا أنكر بلسانه وانصرف .

وأما إحضار الطعام فله آداب خمسة :

الأول : تعجيل الطعام فذلك من إكرام الضيف ، ومهما حضر الأكرهون وغاب واحد أو اثنان وتأخروا عن الوقت الموعود فحق الحاضرين في التعجيل أولى من حق أولئك في التأخير . وأخذ المعنيين في قوله تعالى : ﴿ هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ الْمُكْرَمِينَ ﴾ ^(١) أنهم أكرموا بتعجيل الطعام إليهم ، دل عليه قوله تعالى : ﴿ لَمَّا لَبِثَ أَنْ

= ذهب إليه ابن حزم وكثير من أتباع الأئمة المشهورين ، وصُنِفَتْ فيه مؤلفات معروفة ، فأئى يكون هذا من المنكر . فالذى أراه في المنكر أنه المجمع على تحريمه ، حتى شرط الفقهاء في إنكار المنكر أن يكون مُجْمَعاً عليه . نعم التورع والاحتياط وترك ما يريب إلى ما لا يريب باب آخر فيه حسم للشبهة . اهـ (المؤلف) .

جاء بِعَجَلٍ حَنِيدٍ^(١) . وقوله : ﴿ فَرَاغَ إِلَى أَهْلِهِ فَجَاءَ بِعَجَلٍ سَمِينٍ ﴾^(٢) والروغان : الذهاب بسرعة ، وقيل : فى خفية . قال حاتم الأصم : « العجلة من الشيطان إلا فى خمسة فإنها من سنة رسول الله ﷺ : لإطعام الضيف ، وتجهيز الميت ، وتزويج البكر ، وقضاء الدين ، والتوبة من الذنب » .

الثانى : ترتيب الأطعمة بتقديم الفاكهة أولاً إن كانت فذلك أوفق فى الطلب فإنها أسرع استحالة فينبغى أن تقع فى أسفل المعدة ، وفى القرآن تنبيه على تقديم الفاكهة فى قوله تعالى : ﴿ وَفَاكِهِةً مِّمَّا يَتَخَيَّرُونَ ﴾^(٣) ثم قال : ﴿ وَلَعْمَ طَيْرٌ مِّمَّا يَشْتَهُونَ ﴾^(٤) . ثم أفضل ما يُقدَّم بعد الفاكهة اللحم والبريد ، فإن جمع إليه حلوة بعده فقد جمع الطيبات ، ودل على حصول الإكرام باللحم قوله تعالى فى ضيف إبراهيم إذ أحضر العجل الحنيد أى المخبوذ وهو الذى أجيد نضجه ، وهو أحد معنى الإكرام أعنى تقديم اللحم ، قال أبو سليمان الداراني رضى الله عنه : « أكل الطيبات يورث الرضاء عن الله » . وتم هذه الطيبات بشرب الماء البارد ، وصب الماء الفاتر على اليد عند الغسل . قال المأمون : « شرب الماء بثلج يخلص الشكر » ، وقال بعضهم : « الحلوة بعد الطعام خير من كثرة الألوان ، والتمكن على المائدة خير من زيادة لونين » . وتزيين المائدة بالبقول مستحب أيضاً .

الثالث : أن يقدم من الألوان ألطفها حتى يستوفى منها من يريد ولا يكثر الأكل بعده . وعادة المترفين تقديم الغليظ ليستأنف حركة الشهوة بمصادفة اللطيف بعده وهو خلاف السنة فإنه حيلة فى استكثار الأكل . ويُستحب أن يقدم جميع الألوان دفعة أو يخبر بما عنده .

الرابع : أن لا يبادر إلى رفع الألوان قبل تمكُّنهم من الاستيفاء حتى يرفعوا الأيدي عنها فلعل منهم من يكون بقية ذلك اللون أشهى عنده مما استحضروه أو بقيت فيه حاجة إلى الأكل فيتخص عليه بالمبادرة .

الخامس : أن يقدم من الطعام قدر الكفاية فإن التقليل عن الكفاية نقص فى المروءة

(٢) سورة الذاريات : ٢٦ .

(٤) سورة الواقعة : ٢١ .

(١) سورة هود : ٦٩ .

(٣) سورة الواقعة : ٢٠ .

والزيادة عليه تصنع ، قال ابن مسعود رضى الله عنه : « نُهِنَا أَنْ نَحْيِبَ دَعْوَةَ مَنْ يَبَاهِي بِطَعَامِهِ » ، وكره جماعة من الصحابة أكل طعام المباهاة . وينبغي أن يعزل أولاً نصيب أهل البيت حتى لا تكون أعينهم طامعة إلى رجوع شيء منه ، فلعله لا يرجع فتضيق صدورهم ، وتنطلق في الضيفان ألسنتهم .

فأما الانصراف فله ثلاثة آداب :

الأول : أن يخرج مع الضيف إلى باب الدار وهو سنة وذلك من إكرام الضيف ، وتقام الإكرام طلاقة الوجه وطيب الحديث عند الدخول والخروج وعلى المائدة .

الثاني : أن ينصرف الضيف طيب النفس وإن جرى في حقه تقصير فذلك من حسن الخلق والتواضع .

الثالث : أن لا يخرج إلا برضاء صاحب المنزل وإذنه ، ويراعى قلبه في قدر الإقامة . وإذا نزل ضيفاً فلا يزيد على ثلاثة أيام فرجاً يتبرم به ويحتاج إلى إخراجة . نعم لو ألح رب البيت عليه عن خلوص قلبه فله المقام إذ ذاك . ويستحب أن يكون عنده فراش لضيف ينزل به .

آداب متفرقة :

الأول : حُكِيَ عن إبراهيم النخعي أنه قال : « الأكل في السوق ذنابة » ، وثقل عن بعض السلف فعله . ووجه الجمع أنه يختلف بعادات البلاد وأحوال الأشخاص ، فمن لا يليق ذاك به لحاله أو عادة بلاده كان شرهاً وقلة مروءة ، ومن لا فلا حرج .

الثاني : قال بعض الأطباء : « لا تنكح من النساء إلا فتاة ، ولا تأكل من اللحم إلا فتية ، ولا تأكل المطبوخ حتى يتم نضجه ، ولا تشرب دواءً إلا من علّة ، ولا تأكل من الفاكهة إلا نضيجها ، ولا تأكلن طعاماً إلا أجدت مضغه ، ولا تشربن فوق الطعام ، ولا تحبس البول والغائط ، وإذا أكلت بالنهار فتم ، وإذا أكلت بالليل فامش قبل أن تنام ولو مائة خطوة » .

الثالث : يُستحبُّ أن يُحمَلَ الطعام إلى أهل الميت ، ولما جاء نَعْيُ جعفر بن أبي طالب قال عليه الصلاة والسلام : « إن آل جعفر شُغِلُوا بميتهم عن صنْع طعامهم فاحْمِلُوا إليهم ما يأكلون » ، فذلك سنَّة ، وإذا قُدِّمَ ذلك إلى الجمع حلَّ الأكل منه .

الرابع : لا ينبغي أن يحضر طعام ظالم ، فإن أُكِرِيَ فليقلَّ الأكل .

تنمة :

حكى أن بعضهم كان يمتنع عن إجابة الدعوة ويقول : « انتظار المرقعة ذلٌ » . وقال آخر : « إذا وضعتُ يدي في قصعة غیری فقد ذلَّتْ له رقبتي » . وقد أنكر بعضهم هذا الكلام وقال : « هذا خلاف السنة » .

قال الغزالي : « وليس كذلك ، فإنه ذلٌ إذا كان الداعي لا يفرح بالإجابة ولا يتقلد بها مِنَّةً ، وكان يرى ذلك يداً له على المدعو ، ورسول الله ﷺ كان يحضر لعلمه أن الداعي له يتقلد مِنَّةً ويرى ذلك شرفاً وذخراً لنفسه في الدنيا والآخرة ، فهذا يختلف باختلاف الحال ، فَمَنْ ظَنَّ به أنه يستثقل الإطعام وأنه يفعل ذلك مباهاة أو تكلفاً فليس من السنَّة إجابته بل الأولى التعلل ، ولذلك قال بعض الصوفية : « لا تُجِبْ إلا دعوة مَنْ يرى أنك أكلتَ رزقك وأنه سلَّم إليك وديعة كانت لك عنده ، ويرى لك الفضل عليه في قبول تلك الوديعة منه » . فإذا علم المدعو أنه لا مِنَّة في ذلك فلا ينبغي أن يرُدَّ » .

كِتَابُ آدَابِ النِّكَاحِ

الترغيب فيه :

قال الله تعالى : ﴿ وَالْكُفَّوْا الْأَيْمَانَ مِنْكُمْ ﴾ ^(١) ، وهذا أمر . وقال تعالى : ﴿ فَلَا تَفْضُلُوهُمْ أَنْ يَبْكَفَ الْأَرْوَاحُ عَنْكُمْ ﴾ ^(٢) ، وهذا منع من الفضل ونهى عنه . وقال تعالى في وصف الرسل ومدحهم : ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لَهُمْ أَزْوَاجًا وَذُرِّيَّةً ﴾ ^(٣) ، فذكر ذلك في معرض الامتنان وإظهار الفضل ، ومدح أوليائه بسؤال ذلك في الدعاء فقال : ﴿ وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا قُرَّةَ أَعْيُنٍ ﴾ ^(٤) الآية .

وأما الأخبار : فقوله ﷺ : « النِّكَاحُ سُنَّتِي فَمَنْ رَغِبَ عَنْ سُنَّتِي فَقَدْ رَغِبَ عَنِّي » . وقال : « مَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ الْبَاءَةَ فَلْيَتَزَوَّجْ فَإِنَّهُ أَغْضَى لِلْبَصَرِ وَأَخْصَنَ لِلْفَرْجِ وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَعَلَيْهِ بِالصَّوْمِ فَإِنَّهُ لَهُ وَجَاءٌ » ، هذا يدل على أن سبب الترغيب فيه خوف الفساد في العين والفرج . والوجاء هو عبارة عن رض الخصيتين للفحل حتى تزول فحولته ، فهو مستعار للضعف عن الوقاع بالصوم . وقال ﷺ : « إِذَا أَتَاكُمْ مَنْ تَرْضَوْنَ دِينَهُ وَآمَانَتَهُ فَزَوِّجُوهُ ، إِلَّا تَفْعَلُوهُ تَكُنْ فِتْنَةٌ فِي الْأَرْضِ وَفَسَادٌ كَبِيرٌ » ، وهذا أيضاً تعليل الترغيب لخوف الفساد . وقال ﷺ : « كُلُّ عَمَلٍ ابْنِ آدَمَ يَنْقَطِعُ إِلَّا ثَلَاثٌ : وَلَدٌ صَالِحٌ يَدْعُو لَهُ ... الحديث ، ولا يوصل إلى هذا إلا بالنكاح .

وأما الآثار : فقال ابن عباس رضي الله عنه : « لَا يَمُتُ نُسْكَ النَّاسِكِ حَتَّى يَتَزَوَّجَ » . يحتمل أنه جعله من النسك أو تنمة له ، أو أراد أنه لا يسلم قلبه لغلبة الشهوة

(٢) سورة البقرة : ٢٣٢ .

(١) سورة النور : ٣٢ .

(٤) سورة الفرقان : ٧٤ .

(٣) سورة الرعد : ٣٨ .

إلا بالتزوج ولا يعم النسك إلا بفراغ القلب ، وكان يجمع غلमानه لما أدركوا ويقول :
 « إن أردتم النكاح أنكحتمكم فإن العبد إذا زنى نُزع الإيمان من قلبه » .
 وأما فوائد النكاح فخمسة : الولد ، وكسر الشهوة ، وتدبير المنزل ، وكثرة العشيرة ،
 ومجاهدة النفس بالقيام بهن .

ما يُراعى من أحوال المرأة :

الخصال المطيبة للعيش التي لا بد من مراعاتها في المرأة ليدوم العقد وتتوفر مقاصده
 ثمان : الدين ، والخُلُق ، والحُسن ، وخِفَّة المهر ، والولادة ، والبكارة ، والنسب ،
 وأن لا تكون قرابة قريبة .

الأولى : أن تكون صالحة ذات دين فهذا هو الأصل وبه ينبغي أن يقع الاعتناء ، فإنها
 إن كانت ضعيفة الدين في صيانة نفسها وفرجها أزرَّت بزوجها وسوِّدت بين الناس
 وجهه وشوشت بالغيرة قلبه وتنغص بذلك عيشه ، فإن سلك سبيل الحمية والغيرة
 لم يزل في بلاء ، وإن سلك سبيل التساهل كان متهاوناً بدينه وعرضه ومنسوباً إلى قلة
 الحمية والأثقة . وإن كانت فاسدة الدين باستهلاك ماله أو بوجه آخر لم يزل العيش
 مشوشاً معه ، فإن سكت ولم ينكره كان شريكاً في المعصية مخالفاً لقوله تعالى : ﴿ قُوا
 أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَاراً ﴾ (١) ، وإن أنكر وخاصم تنغص العمر ، ولهذا بالغ رسول الله
 ﷺ في التحريض على ذات الدين فقال : « تُنَكِّحُ المرأةَ لِمَالِهَا وَجَمَالِهَا وَحَسَبِهَا وَدِينِهَا ،
 فعليك بذاتِ الدِّينِ ثَرِبْتُ يَدَاكَ » .

الثانية : حسن الخلق ، فإنها إذا كانت سليطة بذيفة اللسان كافرة للنعم كان الضرر
 منها أكثر من النفع ، والصبر على لسان النساء مما يُمتحن به الأولياء .

الثالثة : حسن الوجه فذلك أيضاً مطلوب إذ به يحصل التحصن ، والطبع لا يكتفى
 بالذميمة غالباً ، وما نقلناه من الحث على الدين ليس زجراً عن رعاية الجمال بل هو زجر
 عن النكاح لأجل الجمال المحض مع الفساد في الدين ، فإن الجمال وحده في غالب الأمر
 يرغب في النكاح ويهون أمر الدين ، ويدل على الالتفات إلى معنى الجمال أن الإلف

(١) سورة التحريم : ٦ .

والمودة تحصل به غالباً ، وقد ندب الشرع إلى مراعاة أسباب الألفة ولذلك استحب النظر فقال : « إِذَا أَوْقَعَ اللَّهُ فِي نَفْسِ أَحَدِكُمْ مِنْ امْرَأَةٍ فَلْيَنْظُرْ إِلَيْهَا فَإِنَّهُ أُخْرَى أَنْ يُؤَدَّمَ بَيْنَهُمَا » أى يؤلف بينهما ، وكان بعض الورعين لا يتركون كرائمهم إلا بعد النظر احترازاً من الغرور . وقال الأعمش : « كُلُّ تَزْوِيجٍ يَقَعُ عَلَى غَيْرِ نَظَرٍ فَأَخْرَهُ هُمْ وَغَمٌّ » . ورُوى أن رجلاً تزوج على عهد عمر رضى الله عنه وكان قد خَضَبَ فَتَصَلَّ خَضَابُهُ ، فاستعدى عليه أهل المرأة إلى عمر وقالوا : حسبناه شاباً ، فأوجعه عمر ضرباً وقال : « غَرَرْتُ الْقَوْمَ » . والغرور يقع فى الجمال والخلق جميعاً ، فيستحب إزالة الغرور فى الجمال بالنظر ، وفى الخلق بالوصف والاستيصاد ، ولا يُستوصَفُ فى أخلاقها وجمالها إِلَّا مَنْ هُوَ بِصِيرٍ صَادِقٍ خَبِيرٍ بِالظَّاهِرِ وَالْبَاطِنِ ، لَا يَمِيلُ إِلَيْهَا فَيُفْرِطُ فِي الشَّاءِ ، وَلَا يَحْسُدُهَا فَيَقْصُرُ . وَقُلْ مَنْ يَصْدُقُ فِيهِ بَلُ الْخَدَاعِ وَالْإِغْرَاءِ أَغْلَبُ وَالْإِحْتِيَاظُ فِيهِ مَهْمٌ .

الرابعة : أن تكون خفيفة المهر فقد نُهي عن المغالاة فى المهر . وتزوج بعض الصحابة على نواة من ذهب يقال قيمتها خمسة دراهم . وزوَّج سعيد بن المسيب ابنته من أبى هريرة رضى الله عنه على درهمين ثم حملها هو إليه ليلاً فأدخلها من الباب ثم انصرف ، ثم جاءها بعد سبعة أيام فسَلَّمَ عليها . وفى خبر : « مِنْ بَرَكَةِ الْمَرْأَةِ سُرْعَةُ تَزْوِيجِهَا وَسُرْعَةُ رَحْمِهَا ، أَى الْوَلَادَةِ ، وَيُسْرُ مَهْرِهَا » . وكما تُكره المغالاة فى المهر من جهة المرأة فيُكره السؤال عن مالها من جهة الرجل ، ولا ينبغي أن ينكح طمعاً فى المال ، وإذا أهدى إليهم فلا ينبغي أن يهدى ليضطرهم إلى المقابلة بأكثر منه ، وكذلك إذا أهدوا إليه فنيّة طلب الزيادة نيّة فاسدة وداخل فى قوله تعالى : ﴿ وَلَا تُغْنِ تَسْتَكْبِيرُ ﴾ ^(١) أى تعطى لتطلب أكثر .

الخامسة : أن تكون المرأة ولوداً فإن عُرِفَت بالعقر فليمتنع عن تزويجها .

السادسة : أن تكون بكرأ ، قال عليه السلام لجابر وقد نكح ثيبأ : « هَلَّا بِكَرَأٍ ثَلَاغِيْهَا وَتَلَاغِيْكَ » .

السابعة : أن تكون نسبية ، أعنى أن تكون من أهل بيت الدين والصلاح فإنها ستربى بناتها وبنيتها ، فإذا لم تكن مؤدبة لم تُحسن التأديب والتربية ، وفى خبر : « تَخَيَّرُوا لِطُفْلِكُمْ فَإِنَّ الْعِرْقَ نَزَاعٌ » .

الثامنة : أن لا تكون من القرابة القريبة فإن ذلك يقلل الشهوة .

فهذه هي الخصال المرغوبة في النساء .

ويجب على الولي أيضاً أن يراعى خصال الزوج ولينظر لكريمته فلا يزوجه ممن ساء خلقه أو خلقه أو ضعف دينه أو قصر عن القيام بحقوقها أو كان لا يكافئها في نسبها ، ومهما زوج ابنته ظالماً أو فاسقاً أو مبتدعاً أو شارب خمر فقد جنى على دينه وتعرض لسخط الله لما قطع من حق الرحم وسوء الاختيار . قال رجل للحسن : « قد خطب ابنتي جماعة فممن أزوجه ؟ قال : ممن يتقى الله ، فإن أحبها أكرمها ، وإن أبغضها لم يظلمها » .

آداب المعاشرة بعد العقد إلى الفراق والنظر فيما على الزوج والزوجة :

أما الزوج : فعليه مراعاة الاعتدال والأدب في اثني عشرة أمراً : في الوليمة ، والمعاشرة ، والدعابة ، والسياسة ، والغيرة ، والنفقة ، والتعليم ، والقسم ، والتأديب في النشوز ، والوقاع ، والولادة ، والمفارقة بالطلاق .

الأول : الوليمة وهي مستحبة ، قال أنس رضي الله عنه : « رأى رسول الله ﷺ على عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه أثر صُفْرة فقال : ما هذا ؟ فقال : تزوجت امرأة على وزن نواة من ذهب ، فقال : بارك الله لك أولم ولو بشاة » . وأولم رسول الله ﷺ على صفية بتمر وسويق . وتُستحب تهنئته فيقول مَنْ دخل على الزوج : بارك الله لك وبارك عليك وجمع بينكما في خير . ويستحب إظهار النكاح ، قال عليه السلام : « فصل ما بين الحلال والحرام الدُّفُّ والصُّوت » .

الثاني : حُسن الخلق معهن ، واحتمال الأذى منهن ترحماً عليهن . قال تعالى : ﴿ وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ ﴾ ^(١) . وقال في تعظيم حقهن : ﴿ وَاحْكُم بَيْنَكُمْ بِمَا نَافَعُكُمْ ﴾ ^(٢) . وقال : ﴿ وَالصَّاحِبُ بِالْجَنبِ ﴾ ^(٣) ، قيل : هي المرأة . وليس حُسن الخلق معها كُف الأذى عنها بل احتمال الأذى منها والحلم عند طيشها وغضبها اقتداءً برسول

(٢) سورة النساء : ٢١ .

(١) سورة النساء : ١٩ .

(٣) سورة النساء : ٣٦ .

الله ﷺ ، فقد كانت أزواجه يراجعنه الكلام وتهجره الواحدة منهن يوماً إلى الليل .
 الثالث : أن يزيد على احتمال الأذى بالمداعبة والمزح والملاعبة فهي التي تطيب قلوب
 النساء ، وقد كان رسول الله ﷺ يمزح معهن وينزل إلى درجات عقولهن في الأعمال
 والأخلاق . وأرى عائشة لعب الحبشة بالمسجد واستوقفته طويلاً وهو يقول لها :
 حسبك . وقال ﷺ : « خيركم خيركم لأهله وأنا خيركم لأهلي » . وقال عمر رضي الله
 عنه : « ينبغي للرجل أن يكون مع أهله مثل الصبي » . وقال ﷺ لجابر : « هلاً بكراً
 تلاعبها وتلاعبك » . ووصفت أعرابية زوجها وقد مات فقالت : « والله لقد كان
 ضحوكاً إذا ولىج ، سكيناً إذا خرج ، آكلاً ما وجد ، غير سائل عما فقد » .

الرابع : أن لا ينبسط في الدعابة وحسن الخلق والموافقة باتباع هواها إلى حد يفسد
 خلقها ويسقط بالكلية هيئته عندها بل يراعى الاعتدال فيه ، فلا يدعُ الهية والانقباض
 مهما رأى منكراً ، ولا يفتح باب المساعدة على المنكرات ألبتة ، بل مهما رأى ما يخالف
 الشرع والمروءة تنمر وامتعض ، فبالعدل قامت السموات والأرض ، فكل ما جاوز
 حدّه انعكس على ضده ، فينبغي أن يسلك سبيل الاقتصاد في المخالفة والموافقة وتتبع الحق
 في جميع ذلك ليسلم من شرهن ، فإن الغالب عليهن سوء الخلق ولا يعتدل ذلك منهن إلا
 بنوع لطف ممزوج بسياسة . وعليه أن ينظر إلى أخلاقها أولاً بالتجربة ثم ليعاملها
 بما يصلحها كما يقتضيه حالها .

الخامس : الاعتدال في الغيرة ، وهو أن لا يتغافل عن مبادئ الأمور التي تُخشى
 غوائلها ، ولا يبالغ في إساءة الظن والتعنّت وتجنس البواطن ، فقد نهى رسول الله ﷺ
 أن تُتبع عورات النساء ، وفي رواية : أن تُبغّت النساء . ولما قدّم رسول الله ﷺ من
 سفره قال قبل دخول المدينة : « لا تطرقوا النساء ليلاً » فخالفه رجلان فسبقاً فرأى كل
 واحد في منزله ما يكره . وفي الحديث : « إن من الغيرة غيرة يُبغضها الله عز وجل »
 وهي غيرة الرجل على أهله من غير ريبة لأن ذلك من سوء الظن الذي نُهيئنا عنه ، وأما
 الغيرة في محلها فلا بد منها وهي محمودة وذلك في الرية . وكان قد أذن رسول الله ﷺ
 للنساء في حضور المسجد سيما في العيدين ، فالخروج للمسجد مباح للمرأة العفيفة
 برضاء زوجها ولكن القعود أسلم ، وينبغي أن لا تخرج إلا لهم فإن الخروج للنظارات
 والأمور التي ليست مهمة تقدح في المروءة وربما تفضي إلى الفساد . فإذا خرجت فينبغي

أن تغض بصرها عن الرجال . ولسنا نقول إن وجه الرجل في حقها عورة كوجه المرأة في حقه بل هو كوجه الصبي الأمرد في حق الرجل فيُحرّم النظر عند خوف الفتنة فقط ، فإن لم تكن فتنة فلا ، إذ لم يزل الرجال على ممر الزمان مكشوفى الوجوه ، والنساء يخرجن منتقبات ، ولو كان وجوه الرجال عورة في حق النساء لأمروا بالتنقيب أو مُنعن من الخروج إلا لضرورة .

السادس : الاعتدال في النفقة فلا ينبغي أن يُقتَر عليهن في الإنفاق ولا ينبغي أن يسرف بل يقتصد ، قال تعالى : ﴿ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا ﴾ ^(١) . قال ابن سيرين : « يُستحب للرجل أن يعمل لأهله في كل جمعة حلاوة » . وينبغي أن يأمرها بالتصدق ببقايا الطعام وما يفسد لو تُرك ، فهذا أقل درجات الخير . وللمرأة أن تفعل ذلك بحكم الحال من غير تصريح إذن من الزوج . ولا ينبغي أن يستأثر عن أهله بمأكول طيب فلا يطعمهم منه فإن ذلك مما يوغر الصدور ويبعد عن المعاشرة بالمعروف ، ولا ينبغي أن يصف عندهم طعاماً ليس يريد إطعامهم إياه ، وإذا أكل فيقعد العيال كلهم على مائدته . وأهم ما يجب عليه مراعاته في الإنفاق أن يطعمها من الحلال ، ولا يدخل مداخل سوء لأجلها فإن ذلك جناية عليها لا مراعاة لها .

السابع : أن يتعلم المتزوج من علم الحيض وأحكامه ما يحترز به الاحتراز الواجب ، ويعلم زوجته أحكام الصلاة ويخوفها من الله إن تساهلت في أمر الدين ، فإن كان الرجل قائماً بتعليمها فليس لها الخروج لسؤال العلماء ، وإن قصر علم الرجل ولكن ناب عنها في السؤال فأخبرها بجواب المفتى فليس لها الخروج ، فإن لم يكن ذلك فلها الخروج للسؤال بل عليها ذلك ويعصى الرجل بمنعها .

الثامن : إذا كان له نسوة فينبغي أن يعدل بينهن ولا يميل إلى بعضهن ، فإن خرج إلى سفر وأراد استصحاب واحدة أقرع بينهن ، فإن ظلم امرأة بليتها قضى لها فإن القضاء واجب عليه . وإنما عليه العدل في العطاء والمبيت ، وأما في الحب والوقاع فذلك لا يدخل تحت الاختيار . وكان عليه عليه السلام يُطاف به محمولاً في مرضه في كل يوم وكل ليلة فيبيت عند كل واحدة منهن . ومهما وهبت واحدة ليلتها لصاحبها ثبت الحق لها .

التاسع : التأديب في النشوز ، ومهما وقع بينهما خصام ولم يلتئم أمرهما فإن كان من جانبهما جميعاً أو من الرجل فلا تسلط الزوجة على زوجها ولا يقدر على إصلاحها فلا بد من حَكَمَيْن أحدهما من أهله والآخر من أهلها لينظرا بينهما ويصلحا أمرهما : ﴿ إِنْ يُرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا ﴾^(١) ، وأما إذا كان النشوز من المرأة خاصة فالرجال قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاء ، فله أن يؤدّبها ويحملها على الطاعة قهراً ، ولكن ينبغي أن يتدرّج في تأديبها وهو أن يقدّم أولاً الوعظ والتحذير والتخويف ، فإن لم ينجح ولأها ظهره في المضجع أو انفرد عنها بالفراش ومجرها وهو في البيت معها من ليلة إلى ثلاث ليال ، فإن لم ينجح ذلك فيها ضربها ضرباً غير مبرّح ، ولا يضرب وجهها فذلك منهي عنه .

العاشر في آداب الجماع : يُستحب أن يقدّم عليه الحديث والمؤانسة ، وأن يغطى رأسه ويغض صوته . ثم إذا قضى وطّره فَلْيَتِمَّهْلْ عَلَى أَهْلِهِ حَتَّى تَقْضَى هِيَ أَيْضاً نَهْمَتَهَا^(٢) ، ولا يأتيها في المحيض حتى تطهر . وله أن يستمتع بجميع بدن الحائض ولا يأتيها في غير المأتى ، إذ حُرِّمَ غَشْيَانُ الْحَائِضِ لِأَجْلِ الْأَذَى وَالْأَذَى فِي غَيْرِ الْمَأْتَى دَائِمٌ فَهُوَ أَشَدَّ تَحْرِيمًا مِنْ إِيْتَانِ الْحَائِضِ . وقوله تعالى : ﴿ قَاتِلُوا حَرْثَكُمْ إِلَى شَيْئُمْ ﴾^(٣) أى في أى وقت شئتم . وله أن يستمنى بيديها وأن يستمتع بما تحت الإزار بما يشتهي سوى الوقاع . وله أن يؤاكل الحائض ويخالطها في المضاجعة وغيرها . ومن الآداب أن لا يعزل فما من نَسَمَةٍ قَدَّرَ اللَّهُ كَوْنَهَا إِلَّا وَهِيَ كَائِنَةٌ ، فَإِنْ عَزَلَ فَمِنْ الْعُلَمَاءِ مَنْ أَبَاحَهُ ، وَمِنْهُمْ مَنْ أَحَلَّهُ بَرِضَاهَا وَحَرَّمَهُ بِدُونِ رِضَاهَا لِئَلَّا يُؤْذِيَهَا ، وَالصَّحِيحُ الْأَوَّلُ . وفي الصحيحين عن جابر رضي الله عنه أنه قال : « كُنَّا نَعْزِلُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَالْقُرْآنُ يَنْزِلُ » ، وفي لفظ آخر : « كُنَّا نَعْزِلُ فَبَلَغَ ذَلِكَ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ فَلَمْ يَنْهَنَا » . وقد يبعث على العزل استبقاء جمال المرأة وسمنها لدوام التمتع ، واستبقاء حياتها خوفاً من خطر الطلق أو الخوف من كثرة الحرج بسبب كثرة الأولاد والاحتراز من الحاجة إلى التعب في الكسب ودخول مداخل سوء فإن قلة الحرج مُعِينٌ عَلَى الدِّينِ .

(١) سورة النساء : ٣٥ .

(٢) النّهمة : الحاجة وبلوغ الغاية في الشيء .

(٣) سورة البقرة : ٢٢٣ .

الحادى عشر فى آداب الولادة وهى خمسة :

الأول : أن لا يكثر فرحه بالذكر وحزنه بالأنثى فإنه لا يدرى الخير له فى أيهما ، فكم من صاحب ابن يتمنى أن لا يكون له أو يتمنى أن تكون بنتاً ، بل الثواب فيهن أكثر ، قال أنس : قال رسول الله ﷺ : « مَنْ كَانَتْ لَهُ ابْنَتَانِ أَوْ أُخْتَانِ فَأَحْسَنَ إِلَيْهِمَا مَا صَحِبَتْهُ كُنْتُ أَنَا وَهُوَ فِي الْجَنَّةِ كَهَاتَيْنِ » .

الثانى : أن يؤذّن فى أذن المولود حين ولادته .

الثالث : أن يسميه اسماً حسناً ، ومن كان له اسم مكروه يُستحبُ تبديله .

الرابع : العقيقة عن الذكر بشاتين وعن الأنثى بشاة وأن يتصدّق بوزن شعره ذهباً أو فضة .

الخامس : أن يحنكه بتمرّة أو حلاوة ، روى ذلك من فعله ﷺ .

الثانى عشر فى الطلاق : وهو أبغض المباحات إلى الله تعالى ، وإنما يكون مباحاً إذا لم يكن فيه إيذاء بالباطل ، ومهما طلقها فقد آذاها ، ولا يُباح إيذاء الغير إلا بجناية من جانبها أو بضرورة من جانبها ، قال تعالى : ﴿ فَإِنْ أَطَقْتُمْ فَلَا تَبْلُغُوا عَلَيْهِمْ سَبِيلاً ﴾ ^(١) أى لا تطلبوا حيلة للفراق . وإن كرهها أبوه لا لغرض فاسد فليطلقها برّاً به . ومهما آذت زوجها وبذت ^(٢) على أهلها فهى جانية ، وكذلك مهما كانت سيئة الخلق أو فاسدة الدين . وإن كان الأذى من الزوج فلها أن تفتدى ببذل مال ، ويكره للرجل أن يأخذ منها أكثر مما أعطى فإن ذلك لإجحاف بها وتحامل عليها وتجارة على البُضع ، قال تعالى : ﴿ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ ﴾ ^(٣) فردُّ ما أخذته فما دونه لائق بالفداء . فإن سألت الطلاق بغير ما بأس فهى آثمة . ثم ليراع الزوج فى الطلاق أربعة أمور :

الأول : أن يطلقها فى طهر لم يجامعها فيه ، فإن الطلاق فى الحيض أو الطهر الذى جامع فيه بدعى حرام وإن كان واقعاً ، لما فيه من تطويل العدة عليها ، فإن فعل ذلك فليراجعها حتى تطهر ثم تحيض ثم تطهر ثم إن شاء طلقها وإن شاء أمسكها .

الثانى : أن يقتصر على طلقة واحدة لأنها تفيد المقصود ويستفيد بها الرجعة إن ندم

(١) سورة النساء : ٣٤ .

(٢) البذاء : الفحش من القول . والبذى (وهى بذية) : الرجل الفاحش .

(٣) سورة البقرة : ٢٢٩ .

في العدة . وإذا طلق ثلاثاً ربما ندم فيحتاج إلى أن يتزوجها محلل وإلى الصبر مدة ، وعقد المحلل منهى عنه ويكون هو الساعى فيه .

الثالث : أن يتلطف في التعلل بتطليقها من غير تعنيف واستخفاف وتطبيب قلبها بهدية على سبيل الإمتاع والجبر لما فجعهما به من أذى الفراق ، قال تعالى : ﴿ وَمَتَّوْهُنَّ ﴾ ^(١) . وجه الحسن بن علي رضي الله عنهما بعض أصحابه لطلاق امرأتين من نسائه وقال : « قل لهما اعتدًا ، وأمره أن يدفع إلى كل واحدة عشرة آلاف درهم » .

الرابع : أن لا يفشى سرها لا في الطلاق ولا عند النكاح ، فقد ورد في إفشاء سر النساء وعيّد عظيم .

حقوق الزوج على الزوجة :

على الزوجة طاعة الزوج في كل ما طلب منها مما لا معصية فيه ، وقد ورد في تعظيم حق الزوج عليها أخبار كثيرة ، قال عليه السلام : « أيما امرأة ماتت وزوجها عنها راض دخلت الجنة » . وقال عليه السلام : « إذا صلّت المرأة خمسها وصامت شهرها وحفظت فرجها وأطاعت زوجها دخلت جنة ربها » . وقال ابن عباس : « أنت امرأة من خثعم إلى رسول الله ﷺ فقالت : « إني امرأة أيمّ وأريد أن أتزوج فما حق الزوج ؟ قال : إن من حق الزوج على الزوجة إذا أرادها فراودها عن نفسها وهي على ظهر بغير لا تمنعه » . ومن حقه أن لا تعطى شيئاً من بيته إلا بإذنه ، فإن فعلت ذلك كان الوزر عليها والأجر له . ومن حقه أن لا تصوم تطوعاً إلا بإذنه فإن فعلت جاعت وعطشت ولم يُتقبل منها ، وإن خرجت من بيتها بغير إذنه لعنتها الملائكة حتى ترجع إلى بيته أو تتوب . فحقوق الزوج على الزوجة كثيرة وأهمها أمران : أحدهما الصيانة والستر ، والآخر ترك المطالبة بما وراء الحاجة ، والتعفف عن كسبه إذا كان حراماً .

ومن حقها على الوالدين تعليمها حسن المعاشرة وآداب العشرة مع الزوج ، كما روى أن أسماء بن خارجة الفزارى قال لابنته عند التزوج : « إنك خرجت من العُش الذي فيه دَرَجَت ، فصرت إلى فراش لا تعرفينه ، وقرين لا تألفينه ، فكوني له أرضاً يكن لك سماء ، وكوني له مهاداً يكن لك عماداً ، وكوني له أمةً يكن لك عبداً .

(١) سورة البقرة : ٢٣٦ .

لا تلحفى به فيقلاك^(١) ، ولا تباعدى عنه فينساك . إن دنا منك فأقرى منه ، وإن نأى فأبعدى عنه . واحفظى أنفه وسمعه وعينه فلا يشمن منك إلا طيباً ولا يسمع إلا حسناً ولا ينظر إلا جميلاً .

فالقول الجامع في آداب المرأة من غير تطويل أن تكون قاعدة في قعر بيتها ، لازمة لمفرها ، لا يكثر صعودها واطلاعها ، قليلة الكلام لجيرانها ، لا تدخل عليهم إلا في حال يوجب الدخول ، تحفظ بعلها في غيبته وحضرته ، وتطلب مسرته في جميع أمورها ، ولا تخونه في نفسها وماله ، ولا تخرج من بيتها إلا بإذنه ، فإن خرجت بإذنه فمختفية في هيئة رثة تطلب المواضع الخالية دون الشوارع والأسواق محترزة من أن يسمع غريب صوتها أو يعرفها بشخصها ، لا تتعرف إلى صديق بعلها في حاجاتها بل تشكر على من تظن أنه يعرفها أو تعرفه ، همها صلاح شأنها وتدبير بيتها ، مقبلة على صلاحها وصيامها ، وإذا استأذن صديق لبعلها على الباب وليس البعل حاضراً لم تستفهم ولم تعاوده في الكلام غيرة على نفسها وبعلها ، وتكون قانعة من زوجها بما رزق الله ، وتقدم حقه على حق نفسها وحق سائر أقاربها ، متأنفة في نفسها ، مستعدة في الأحوال كلها للتمتع بها إن شاء ، مشفقة على أولادها ، حافظة للستر عليهم ، قصيرة اللسان عن سب الأولاد ومراجعة الزوج .

ومن آدابها : أن لا تتفاخر على الزوج بجمالها ولا تزدري زوجها لقبه .
ومن آدابها : ملازمة الصلاح والانقباض في غيبة زوجها والرجوع إلى اللعب والانبساط وأسباب اللذة في حضور زوجها .

ومما يجب عليها من حقوق النكاح : إذا مات عنها زوجها أن لا تجدد عليه أكثر من أربعة أشهر وعشراً ، وتتجنب الطيب والزينة في هذه المدة ، قال ﷺ : « لا يجل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تجدد على ميت أكثر من ثلاثة أيام إلا على زوج أربعة أشهر وعشراً » . ويلزمها لزوم مسكن النكاح إلى آخر العدة ، وليس لها الانتقال إلى أهلها ولا الخروج إلا لضرورة .

ومن آدابها : أن تقوم بكل خدمة في الدار تقدر عليها كما كان عليه نساء الصحابة رضى الله عنهم أجمعين .

(١) الإلحاف : الإلحاح في المسألة وهو مُستغن عنها . يقلاك : ييغضك .

كِتَابُ آدَابِ الْكَسْبِ وَالْمَعَاشِ

فضل الكسب والحث عليه :

أما من الكتاب : فقوله تعالى : ﴿ وَجَعَلْنَا الثَّهَارَ مَعَاشًا ﴾ ^(١) فذكره في معرض الامتنان . وقال تعالى : ﴿ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَاشًا قَلِيلًا مَا تَشْكُرُونَ ﴾ ^(٢) فجعلها ربك نعمة وطلب الشكر عليها . وقال تعالى : ﴿ فَالْتَشِيرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِن فَضْلِ اللَّهِ ﴾ ^(٣) . وأما الأخبار : فمنها قوله ﷺ : « لَأَنْ يَأْخُذَ أَحَدُكُمْ حَبْلَهُ فَيَحْتَطِبَ عَلَى ظَهْرِهِ خَيْرٌ مِنْ أَنْ يَأْتِيَ رَجُلًا أَعْطَاهُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ فَيَسْأَلَهُ أَعْطَاهُ أَوْ مِنْعَهُ » . وكان ﷺ جالساً مع أصحابه ذات يوم فنظروا إلى شاب ذي جلدٍ وقوةٍ وقد بكر يسعى فقالوا : ويح هذا لو كان شبابه وجلده في سبيل الله تعالى . فقال ﷺ : « لَا تَقُولُوا هَذَا فَإِنَّهُ إِنْ كَانَ خَرَجَ يَسْعَى عَلَى وَلَدِهِ صَغَاراً فَهُوَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، وَإِنْ كَانَ خَرَجَ يَسْعَى عَلَى أَبَوَيْنِ شَيْخَيْنِ كَبِيرَيْنِ فَهُوَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، وَإِنْ كَانَ خَرَجَ يَسْعَى رِيَاءً وَمَفَاخِرَةً فَهُوَ فِي سَبِيلِ الشَّيْطَانِ » . وقيل : « يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أَيُّ الْكَسْبِ أَطْيَبُ ؟ » قال : « عَمَلُ الرَّجُلِ بِيَدِهِ وَكُلُّ بَيْعٍ مَبْرُورٍ » . وقال ﷺ : « خَيْرُ الْكَسْبِ كَسْبُ الْعَامِلِ إِذَا نَصَحَ » أي بأن أتقن وتجنب الغش وقام بحق الصنعة .

[وأما الآثار :] قال عمر رضي الله عنه : « لَا يَقْعُدُ أَحَدُكُمْ عَنْ طَلَبِ الرِّزْقِ وَيَقُولُ اللَّهُمَّ ارْزُقْنِي ، فَقَدْ عَلِمْتُ أَنَّ السَّمَاءَ لَا تَمْطُرُ ذَهَبًا وَلَا فِضَّةً » . وقال ابن مسعود رضي الله عنه : « إِنِّي لَأَكْرَهُ أَنْ أَرَى الرَّجُلَ فَارِغًا لَا فِي أَمْرِ دُنْيَاهُ وَلَا فِي أَمْرِ آخِرَتِهِ » .

(١) سورة النبأ : ١١ . (٢) سورة الأعراف : ١٠ . (٣) سورة الجمعة : ١٠ .

وقيل لأحمد بن حنبل رضى الله عنه : « ما تقول فيمن جلس في بيته أو مسجده وقال : لا أعمل شيئاً حتى يأتي رزقي ؟ فقال أحمد : هذا رجل جهل العلم أما سمع قول النبي ﷺ : « إِنَّ اللَّهَ جَعَلَ رِزْقَ تَحْتَ ظِلِّ رُحْمَى » ، وقوله عليه السلام حين ذكر الطير فقال : « تَغْدُو حِمَاصاً وَتُرْوَح بِطَاناً » ، فذكر أنها تغدو في طلب الرزق » .

وكان أصحاب رسول الله ﷺ يَتَجَرَّوْنَ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَيَعْمَلُونَ فِي نُحَيْلِهِمْ ، والقُدُوءُ بهم . وَمَنْ لَيْسَ لَهُ مَالٌ مُورُوثٌ فَلَا يَنْجِيهِ مِنْ ذَلِكَ إِلَّا الْكَسْبُ وَالتَّجَارَةُ ، نعم ترك الكسب أفضل لعالم مشغول بتربية علم الظاهر مما ينتفع الناس به في دينهم كالمفتي - أى الفقيه والمفسر والمحدث وأمثالهم - أو رجل مشغول بمصالح المسلمين كالسلطان والقاضى والشاهد ، فهؤلاء إذا كان يُكْفَوْنَ مِنَ الْأَمْوَالِ الْمُرَصَّدَةِ لِلْمَصَالِحِ أَوْ الْأَوْقَافِ الْمُسَبَّلَةِ عَلَى الْفُقَرَاءِ أَوْ الْعُلَمَاءِ ، فإِقْبَالُهُمْ عَلَى مَا هُمْ فِيهِ أَفْضَلُ مِنْ اشْتِغَالِهِمْ بِالْكَسْبِ ، ولهذا أشار الصحابة على أبى بكر رضى الله عنهم بترك التجارة لِمَا وَلَّى الْخِلَافَةَ إِذْ كَانَ ذَلِكَ يَشْغَلُهُ عَنِ الْمَصَالِحِ ، وكان يأخذ كفايته من مال المصالح ، ورأى ذلك أُولَى ، ثم لما تَوَفَّى أَوْصَى بِرَدِّهِ إِلَى بَيْتِ الْمَالِ وَلَكِنَّهُ رَأَاهُ فِي الْإِبْتِدَاءِ أُولَى .

بيان العدل واجتناب الظلم في المعاملة :

اعلم أن المعاملة قد تجرى على وجه يشتمل على ظلم يتعرّض به المعامل لسخط الله تعالى ، وهذا الظلمُ يعنى به ما استضرّ به الغير ، وهو منقسم إلى ما يعمُ ضرره وإلى ما يخصُّ المعامل .

القسم الأول : فيما يعمُ ضرره ، وهو أنواع :

الأول : الاحتكار ، فبائع الطعام يَدَّخِرُ الطعامَ ينتظر به غلاء الأسعار ، وهو ظلم عام وصاحبه مذموم في الشرع ، وذلك في وقت قلة الأطعمة وحاجة الناس إليه حتى يكون في تأخير بيعه ضرر ما ، أما إذا اتسعت الأطعمة وكثرت واستغنى الناس عنها ولم يرغبوا فيها إلا بقيمة قليلة فانتظر صاحب الطعام ذلك ولم ينتظر قحطاً فليس في هذا إضرار ، وأما إذا كان الزمان زمان قحط كان في ادِّخاره إضرار فلا ريب في تحريره . ومع عدم الضرر لا يخلو احتكار الأقوات عن كراهية ، فإنه ينتظر مبادئ الضرر

وهو ارتفاع الأسعار ، وانتظار مبادئ الضرر محذور كانتظار عين الضرر ولكنه دونه ، وانتظار عين الضرر أيضاً هو دون الإضرار ، فبقدر درجات الإضرار تتفاوت درجات الكراهية والتحريم .

الثاني : ترويح الزئيف^(١) من الدراهم في أثناء النقد ، فهو ظلم إذ يستضر به المعامل إن لم يعرف ، وإن عرف فسيروجه على غيره فيتردد في الأيدي ويعم الضرر ويتسع الفساد ويكون وزر الكل ووباله راجعاً إليه لأنه هو الذي فتح هذا الباب . قال بعضهم : « إنفاق درهم زئيف أشد من سرقة مائة درهم لأن السرقة معصية واحدة وقد تمت وانقطعت » . وإنفاق الزئيف قد يكون عليه وزرها بعد موته إلى مائة سنة أو مائتي سنة إلى أن يفنى ذلك الدرهم ويكون عليه ما فسد من نقص أموال الناس ، وطوبى لمن إذا مات مات معه ذنوبه ، والويل الطويل لمن يموت وتبقى ذنوبه مائة سنة أو أكثر يُعَذَّب بها في قبره ويُسأل عنها إلى آخر انقراضها ، قال تعالى : ﴿ وَلَنُكْتِبَ مَا قَدَّمُوا وَآثَارَهُمْ ﴾^(٢) أي نكتب أيضاً ما أخرروه من آثار أعمالهم كما نكتب ما قدموه ، وفي مثله قوله تعالى : ﴿ يُنَبِّأُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ ﴾^(٣) وإنما أخر آثار أعماله من سنة سيئة عمل بها غيره . وفي الزئيف أمور : منها أنه إذا رُدَّ عليه شيء منه فينبغي أن يطرحه في بئر بحيث لا تمتد إليه اليد ، وإياه أن يروجه في بيع آخر ، فإن أفسده بحيث لا يمكن التعامل جاز . ومنها أنه يجب على التاجر تعلم النقد لثلاث يسلم إلى أحد زيفاً وهو لا يدري فيكون أثماً بتقصيره في تعلم ذلك العلم ، فلكل عمل عِلْمٌ به يم نصح المسلمين فيجب تحصيله . ومنها أنه إن كان في ماله قطعة نقرتها ناقصة عن نقد البلد فعليه أن يخبر به معاملة وأن لا يعامل به إلا مَنْ لا يستحل الترويح في جملة النقد بطريق التلبيس ، فأما مَنْ يستحل ذلك فتسليمه إليه تسليط له على الفساد فهو كبيع العنب ممن يعلم أنه يتخذه خمرًا وذلك محظور وإعانة على الشر ومشاركة فيه ، وسلوك طريق الحق بمثال هذا في التجارة أشد من المواظبة على نوافل العبادات والتخلّي لها .

القسم الثاني : ما يخص ضرره المعامل :

فكل ما يستضر به المعامل فهو ظلم وإنما العدل بأن لا يُضَرَّ بأخيه المسلم ، والضابط

(١) زَاغَتْ النُّقُودُ زَيْفًا وَزُيُوفًا : ظهر فيها غشٌّ ورَدَاءَةٌ .

(٢) سورة يس : ١٢ . (٣) سورة القيامة : ١٣ .

الكلئ فيه أن لا يجب لأخيه إلا ما يجب لنفسه ، فكل ما عُومل به وشق عليه وثقل على قلبه فينبغي أن لا يعامل غيره به بل ينبغى أن يستوى عنده درهمه ودرهم غيره . هذه جملة ، وأما تفصيله ففي أربعة أمور :

الأول : أن لا يثنى على السلعة بما ليس فيها لأنه كذب ، فإن قبل المشتري ذلك فهو تلبيس وظلم وإن لم يقبل فهو كذب وإسقاط مروءة . وأما الثناء على السلعة بذكر القدر الموجود فيها من غير مبالغة وإطناب فلا بأس به . ولا ينبغى أن يحلف عليها ألبتة فإنه إن كان كاذباً فقد جاء باليمين الغموس وهى من الكبائر ، وإن كان صادقاً فقد جعل الله تعالى غرضه لأيمانه وقد أساء فيه إذ الدنيا أحسن من أن يقصد ترويجها بذكر اسم الله من غير ضرورة ، وفي الخبر : « ويلٌ للتاجر من بلى والله ولا والله ، وويلٌ للصانع من غدٍ وبعد غدٍ » ، وفي الخبر : « اليمين الكاذبة منفقة للسلعة لمحقة للكسب » .

الثاني : أن يظهر جميع عيوب المبيع خفيها وجليها ولا يكتم منها شيئاً فذلك واجب ، فإن أخفاه كان ظالماً غاشياً والغش حرام ، وكان تاركاً للنصح في المعاملة والنصح واجب ، ومهما أظهر أحسن وجهى الثوب وأخفى الثانى كان غاشياً ، وكذلك إذا عرض الثياب فى المواضع المظلمة ، وكذلك إذا عرض أحسن فردى الخُف أو النعل وأمثاله . وبدل على تحريم الغش ما روى أنه مر عليه السلام برجل يبيع طعاماً فأعجبه فأدخل يده فرأى بللاً فقال : « ما هذا ؟ قال : أصابته السماء ، فقال : فهلاً جعلته فوق الطعام حتى يراه الناس ، من غشنا فليس منا » .

وبدل على وجوب النصح بإظهار العيوب ما روى أن النبى ﷺ لما بايع جريراً على الإسلام ذهب لينصرف فجذب ثوبه واشترط عليه النصح لكل مسلم ، فكان جرير إذا قام إلى السلعة يبيعها بصراً عيوبها ثم خيرها وقال : إن شئت فخذ وإن شئت فاترك ، فقيل له : إنك إذا فعلت مثل هذا لم ينفذ لك بيع ، فقال : إنا بايعنا رسول الله ﷺ على النصح لكل مسلم . وكان وائلة بن الأسقع واقفاً فباع رجل ناقه له بثلاثمائة درهم ففعل وائلة وقد ذهب الرجل بالناقة ، فسعى وراءه وجعل يصيح به : يا هذا أشتريتها للحم أو للظهر ؟ فقال : بل للظهر ، فقال : إن بخفها نقباً قد رأيته وإنها لا تتابع السير ، فعاد فردّها ، فنقصها البائع مائة درهم وقال لوائلة : رحمتك الله أفسدت على بيعى ، فقال : إنا بايعنا رسول الله ﷺ على النصح لكل مسلم ، وقال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « لا يحل لأحد يبيع يتبعاً إلا أن يبين آفته ، ولا يحل لمن يعلم ذلك إلا تبينه » ،

فقد فهموا من النصح أن لا يرضى لأخيه إلا ما يرضاه لنفسه ، ولم يعتقدوا أن ذلك من الفضائل وزيادة المقامات بل اعتقدوا أنه من شروط الإسلام الداخلة تحت بيعتهم ، وهذا الأمر وإن كان يشق على النفس إلا أنه يتيسر على العبد باعتقاد أمرين :

أحدهما : أن تلبسه العيوب وتروى به السلع لا يزيد في رزقه بل يحقه ويذهب ببركته ، وقد يهلك الله ما يجمعه من التلبسات دفعة واحدة . فقد حُكي أن واحداً كان له بقرة يخلبها ويخلط بلبنها الماء ويبيع ، فجاء سيل ففرق البقرة فقال بعض أولاده : « إن تلك المياه المتفرقة التي صبينها في اللبن اجتمعت دفعة واحدة وأخذت البقرة » ، كيف وقد قال ﷺ : « البيعان إذا صدقا ونصحا بُورك لهما في بيعهما وإذا كتما وكذبا نُزعت بركة بيعهما » . وفي الحديث : « يدُ الله على الشريكين ما لم يتخاونا فإذا تخاونا رفع يده عنهما » ، فإذا لا يزيد مال من خيانة كما لا ينقص من صدقة .

والأمر الثاني : الذي لا بد من اعتقاده ليتّم له النصح ويتيسر عليه أن يعلم أن ربح الآخرة وغناها خير من ربح الدنيا ، وأن فوائد أموال الدنيا تنقضى بانقضاء العمر وتبقى مظالمها وأوزارها ، فكيف يستخير العاقل أن يستبدل الذي هو أدنى بالذي هو خير ؟ والخير كله في سلامة الدين ، وفي الحديث : « ما آمن بالقرآن من استحل محارمه » . ومن علم أن هذه الأمور قاذحة في إيمانه وأن إيمانه رأس ماله في تجارته في الآخرة لم يضع رأس ماله المعّد لعمر لا آخر له بسبب ربح ينتفع به أياماً معدودة . وعن بعض التابعين أنه قال : « لو دخلت الجامع وهو غاص بأهله وقيل لي : من خير هؤلاء ومن شرهم لقلت : خيرهم أنصحبهم لهم وشرهم أغشهم لهم » . والغش حرام في البيوع والصنائع جميعاً . ولا ينبغي أن يتهاون الصانع بعمله على وجه لو عامله به غيره لما ارتضاه لنفسه ، بل ينبغي أن يحسن الصنعة ويحكمها ثم يبين عيبها إن كان فيها عيب فبذلك يتخلص . وسأل رجلٌ حذاء ابنَ سالم فقال : « كيف لي أن أسلم في بيع النعال ؟ فقال : اجعل الوجهين سواء ، ولا تفضل اليمنى على الأخرى ، وجوّد الحشو ، وليكن شيئاً واحداً تاماً ، وقارب بين الخُرز ، ولا تطبق إحدى النعلين على الأخرى » . ومن ذلك ما سئل عنه أحمد بن حنبل رحمه الله من الرّفو بحيث لا يتبين قال : « لا يجوز لمن يبيعه أن يخفيه ، وإنما يحل للرفاء إذا علم أنه يظهره أو أنه لا يريد لها للبيع » .

فإن قلت : فلا تم المعاملة مهما وجب على الإنسان أن يذكر عيوب المبيع ،

فأقول : ليس كذلك إذ شرط التاجر أن لا يشتري للبيع إلا الجيد الذى يرتضيه لنفسه لو أمسكه ولا يحتاج إلى تلبيس ، فَمَنْ تَعَوَّدَ هذا لم يشتَرِ المَعِيبَ ، فإن وقع فى يده معيب نادراً فليذكره وليقنع بقيمته . باع ابن سيرين شاة فقال للمشتري : « أبرأ إليك من عيب فيها أنها تقلب العلفَ برجلها » . فهكذا كانت سيرة أهل الدين .

الثالث : أن لا يحكم فى المعيار وذلك بتعديل الميزان والاحتياط فيه وفى الكيل ، فينبغى أن يكيل كما يكتال ، قال الله تعالى : ﴿ وَنَزَّلْنَا لِلْمُطَفِّينَ ۖ الَّذِينَ إِذَا اكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ ۖ وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ ۖ ﴾ ^(١) ، ولا يخلص من هذا إلا بأن يرجح إذا أعطى وينقص إذا أخذ ، إذ العدل الحقيقى قلماً يُتَصَوَّرُ ، فليستظهر بظهور الزيادة والنقصان ، فإن من استقصى حقه بكماله يوشك أن يتعداه ، وكان بعضهم يقول : « لا أشتري الويل من الله بحبة » . وكل مَنْ خلط بالطعام تراباً أو غيره ثم كاله فهو من المطففين فى الوزن ، وقس على هذا سائر التقديرات حتى فى الدرع الذى يتعاطاه البزاز ^(٢) فإنه إذا اشتري أرسل الثوب فى وقت الدرع ولم يمدّه مداً ، وإذا باعه مدّه فى الدرع ليظهر تفاوتاً فى القدر ، فكل ذلك من التطفيف المعروض صاحبه للويل .

الرابع : أن يصدّق فى سعر الوقت ولا يخفى منه شيئاً فقد نهى رسول الله ﷺ عن تلقى الركبان ونهى عن النجش . أما تلقى الركبان فهو أن يستقبل الرفقة ويتلقى المتاع ويكذب فى سعر البلد ، فقد قال ﷺ : « لا تتلقوا الركبان » ، ومَنْ تلقاها فصاحب السلعة بالخيار بعد أن يقدّم السوق . ونهى أيضاً أن يبيع حاضر لباد وهو أن يقدّم البدوى البلد ومعه قوت يريد أن يتسارع إلى بيعه فيقول له الحضرى : « اتركه عندى حتى أغالى فى ثمنه وأنتظر ارتفاع سعره » . ونهى أيضاً عن النجش وهو أن يتقدم إلى البائع بين يدى الراغب المشتري ويطلب السلعة بزيادة وهو لا يريد لها وإنما يريد تحريك رغبة المشتري فيها .

فهذه المناهى تدل على أنه لا يجوز أن يلبس على البائع والمشتري فى سعر الوقت ويحكم منه أمراً لو علمه لَمَّا أقدم على العقد ، ففعل هذا من الغش الحرام المضاد للنصح الواجب . ومن ذلك أنه ليس له أن يختنم فرصة وينتزع غفلة صاحب المتاع ويخفى من البائع غلاء السعر أو من المشتري تراجع الأسعار ، فإن فعل ذلك كان ظالماً تاركاً للعدل

(١) سورة المطففين : ١ - ٣ . (٢) البزاز : بائع البز ، وهو نوع من الثياب .

والنصح للمسلمين . ومهما باع مرايحة بأن يقول : بعث بما قام عليّ أو بما اشتريته ، فعليه أن يصدّق ، ثم يجب عليه أن يخبر بما حدث بعد العقد من عيب أو نقصان .

الإحسان في المعاملة :

قد أمر الله تعالى بالعدل والإحسان جميعاً ، والعدل سبب النجاة فقط وهو يجري من التجارة مجرى سلامة رأس المال ، والإحسان سبب الفوز ونيل السعادة وهو يجري من التجارة مجرى الربح ، ولا يُعدّ من العقلاء مَنْ قنع في معاملات الدنيا برأس ماله ، فكذا في معاملات الآخرة . ولا ينبغي للمتدين أن يقتصر على العدل واجتناب الظلم ويدع أبواب الإحسان وقد قال الله تعالى : ﴿ وَأَحْسِنْ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ ﴾ ^(١) . وقال عز وجل : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ ﴾ ^(٢) . وقال سبحانه : ﴿ إِنَّ رَحْمَةَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ﴾ ^(٣) .

وينال المعامل رتبة الإحسان بواحد من ستة أمور :

الأول : في المغالبة ، فينبغي أن لا يغبن صاحبه بما لا يتغابن به في العادة ، فأما أصل المغالبة فمأذون فيه لأن البيع للربح ولا يمكن ذلك إلا بغبن ولكن يراعى فيه التقريب ، ومن قنع بربح قليل كثرت معاملاته واستفاد من تكررها ربحاً كثيراً وبه تظهر البركة .

الثاني : في احتال الغبن ، والمشتري إن اشترى طعاماً من ضعيف أو شيئاً من فقير فلا بأس أن يحتمل الغبن ويتساهل ويكون به محسناً وداخلاً في قوله عليه السلام : « رَجِمَ اللَّهُ سَهْلَ الْبَيْعِ وَسَهْلَ الشُّرَاءِ » . وأما احتال الغبن من الغنى فليس محموداً بل هو تضييع مال من غير أجر ولا حمد . وكان كثير من السلف يستقصون في الشراء ويهبون مع ذلك الجزيل من المال ، فقليل لبعضهم في ذلك فقال : إن الواهب يعطى فضله ، وإن المغبون يغبن عقله .

الثالث : في استيفاء الثمن وسائر الديون والإحسان فيه ، مرةً بالمساعمة وحطّ البعض ، ومرة بالإمهال والتأخير ، ومرة بالمساهلة في طلب جودة النقد ، وكل ذلك

(٢) سورة النحل : ٩٠ .

(١) سورة القصص : ٧٧ .

(٣) سورة الأعراف : ٥٦ .

مندوب إليه ومحثو عليه ، وفي الخبر : « مَنْ أَقْرَضَ دِينَاراً إِلَى أَجَلٍ فَلَهُ بِكُلِّ يَوْمٍ صَدَقَةٌ إِلَى أَجَلِهِ ، فَإِذَا حُلَّ الْأَجَلُ فَأَنْظَرَهُ بَعْدَهُ فَلَهُ بِكُلِّ يَوْمٍ مِثْلُ ذَلِكَ الدِّينِ صَدَقَةٌ » . ونظر النبي ﷺ إلى رجل يلازم رجلاً بدين ، فأومأ إلى صاحب الدين بيده ، أى : ضع الشطر ، ففعل ، فقال للمديون : « قم فَأَعْطِهِ » .

الرابع : فى توفية الدين ، ومن الإحسان فيه حسن القضاء وذلك بأن يمشى إلى صاحب الحق ولا يكلفه أن يمشى إليه يتقاضاه فقد قال ﷺ : « خَيْرُكُمْ أَحْسَنُكُمْ قَضَاءً » . ومهما قدر على قضاء الدين فليبادر إليه ولو قبل وقته ، وإن عجز فليؤثر قضاء مهما قدر ، ومهما كلمه مستحق الحق بكلام خشن فليتحمله وليقابله باللطف اقتداء برسول الله ﷺ لما ردد عليه كلامه صاحب الدين فهمم به أصحابه فقال : « دَعُوهُ فَإِنَّ لِصَاحِبِ الْحَقِّ مَقَالاً » ، ومن الإحسان أن يميل الحكم إلى مَنْ عَلَيْهِ الدِّينُ لئلا يضره .

الخامس : أن يقبل مَنْ يستقبله فإنه لا يستقبل إلا متندم مستضر بالبيع ، ولا ينبغي أن يرضى لنفسه أن يكون سبب استضرار أخيه ، وفي الخبر : « مَنْ أَقَالَ نَادِماً صَفَقَتَهُ أَقَالَ اللَّهُ عَثْرَتَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » .

السادس : أن يقصد فى معاملته جماعة من الفقراء بالنسيئة^(١) وهو فى الحال عازم على أن لا يطالبهم إن لم يظهر لهم ميسرة ، وكان من السلف مَنْ يقول لفقير : « خذْ مَا تَرِيدُ فَإِنَّ يُسَّرَ لَكَ فَاقْضِ وَإِلَّا فَأَنْتَ فِي حِلٍّ مِنْهُ وَسَعَةٍ » . فهذه طرق تجارات السلف . وبالجمل . فالتجارة محلُّ الرجال وبها يُمْتَحَنُ دِينُ الرَّجُلِ وَوَرَعُهُ .

شفقة التاجر على دينه :

لا ينبغي للتاجر أن يشغله معاشه عن معاده فيكون عمره ضائعاً وصفقته خاسرة ، وما يفوته من الربح فى الآخرة لا يفى به ما ينال فى الدنيا ، فيكون ممن اشترى الحياة الدنيا بالآخرة ، بل العاقل ينبغي أن يشفق على نفسه ، وشفقته على نفسه يحفظ رأس ماله ، ورأس ماله دينه وتجارته فيه ، وإنما تم شفقة على دينه بمراعاة سبعة أمور :

الأول : حسن النية فى ابتداء التجارة ، فليؤثر بها الاستغفاف عن السؤال وكف الطمع

(١) النسيئة : التأخير ، يقال : نَسَأَ الشَّيْءَ وَأَلْسَأَهُ إِذَا أَخَّرَهُ .

عن الناس استغناءً بالحلال عنهم واستعانة بما يكسبه على الدين وقياماً بكفاية العيال ليكون من جملة المجاهدين به . وَلْيَتَوَلَّ النَّصِيحَ لِلْمُسْلِمِينَ وَأَنْ يَحِبَّ لَسَائِرِ الْخَلْقِ مَا يَحِبُّ لِنَفْسِهِ ، وَلْيَتَوَلَّ اتِّبَاعَ طَرِيقِ الْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ فِي مُعَامَلَتِهِ كَمَا ذَكَرْنَاهُ ، وَلْيَتَوَلَّ الْأَمْرَ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيَ عَنِ الْمُنْكَرِ فِي كُلِّ مَا يَرَاهُ فِي السُّوقِ . فَإِذَا أَضْمَرَ هَذِهِ النِّيَّاتِ كَانَ عَامِلًا فِي طَرِيقِ الْآخِرَةِ ، فَإِنْ اسْتَفَادَ مَالًا فَهُوَ مُزِيدٌ ، وَإِنْ خَسِرَ فِي الدُّنْيَا رُبِحَ فِي الْآخِرَةِ .

الثاني : أَنْ يَقْصِدَ الْقِيَامَ فِي صِنْعَتِهِ أَوْ تِجَارَتِهِ بِفَرْضِ مَنْ فُرِضَ الْكَفَايَاتُ ، فَإِنْ الصَّنَاعَاتُ وَالتِّجَارَاتُ لَوْ تُرِكَتْ بَطَلَتْ الْمَعَاشُ وَهَلَكَ أَكْثَرُ الْخَلْقِ ، فَانْتِظَامُ أَمْرِ الْكُلِّ بِتَعَاوُنِ الْكُلِّ وَتَكْفُلِ كُلِّ فَرِيقٍ بِعَمَلِهِ ، وَمِنْ الصَّنَاعَاتِ مَا هِيَ مُهِمَّةٌ ، وَمِنْهَا مَا يُسْتَفْنَى عَنْهَا لِرَجْوَعِهَا إِلَى طَلَبِ التَّنْعِيمِ وَالتَّزِينِ فِي الدُّنْيَا ، فَلْيَشْتَغَلْ بِصِنَاعَةٍ مُهِمَّةٍ لِيَكُونَ لِقِيَامِهِ بِهَا كَافِيًا عَنِ الْمُسْلِمِينَ مُهِمًّا فِي الدِّينِ .

الثالث : أَنْ لَا يَمْنَعَهُ سُوقُ الدُّنْيَا عَنْ سُوقِ الْآخِرَةِ ، وَأَسْوَاقُ الْآخِرَةِ الْمَسَاجِدَ ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ رِجَالٌ لَا تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ ﴾ (١) ، وَكَانَ السَّلَفُ يَتَنَبَّهُونَ عِنْدَ الْأَذَانِ ، وَيَخْلُونَ الْأَسْوَاقَ لِأَهْلِ الذِّمَّةِ وَالصَّبِيَّانِ .

الرابع : أَنْ لَا يَقْتَصِرَ عَلَى هَذَا بَلْ يُلَازِمُ ذِكْرَ اللَّهِ سُبْحَانَهُ فِي السُّوقِ وَيَشْتَغِلُ بِالتَّهْلِيلِ وَالتَّسْبِيحِ ، فَذَكَرَ اللَّهُ فِي السُّوقِ بَيْنَ الْغَافِلِينَ أَفْضَلَ .

الخامس : أَنْ لَا يَكُونَ شَدِيدَ الْحَرُصِ عَلَى السُّوقِ وَالتِّجَارَةِ وَذَلِكَ بِأَنْ يَكُونَ أَوَّلَ دَاخِلٍ وَآخِرٍ خَارِجٍ .

السادس : أَنْ لَا يَقْتَصِرَ عَلَى اجْتِنَابِ الْحَرَامِ بَلْ يَتَّقِيَ مَوَاقِعَ الشُّبُهَاتِ وَمَظَانَّ الرِّيبِ وَيَسْتَفْتِي قَلْبَهُ ، فَإِذَا وَجَدَ فِيهِ حَزَازَةً اجْتَنَبَهَا ، وَإِذَا حُمِلَ إِلَيْهِ سَلْعَةٌ رَآهُ أَمْرًا سَأَلَ عَنْهَا ، وَكُلَّ مَنْسُوبٍ إِلَى ظُلْمٍ أَوْ خِيَانَةٍ أَوْ سَرَقَةٍ أَوْ رِبَا فَلَا يَعَامِلُهُ .

السابع : يَنْبَغِي أَنْ يَر_اقِبَ جَمِيعَ مَعَامِلَتِهِ مَعَ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْ مَعَامِلِيهِ فَإِنَّهُ مُرَاقَبٌ وَمَحَاسَبٌ ، فَلْيُعِدَّ الْجَوَابَ لِيَوْمِ الْحِسَابِ .

* * *

كِتَابُ الْحَلَالِ وَالْحَرَامِ

فضيلة الحلال ومذمة الحرام :

قال الله تعالى : ﴿ كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحاً ﴾ ^(١) أمر بالأكل من الطيبات قبل العمل ، وقيل : إنَّ المراد به الحلال . وقال تعالى : ﴿ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ ﴾ ^(٢) . وقال تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْماً إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَاراً وَسَيَصْلَوْنَ سَعيراً ﴾ ^(٣) . وقال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ ^(٤) . ثم قال : ﴿ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِنْ تُبْتُمْ فَلَكُمْ زُؤُوسٌ أَمْوَالِكُمْ ﴾ ^(٥) . ثم قال : ﴿ وَمَنْ عَادَ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ ^(٦) ، جعل أكل الربا في أول الأمر مؤذناً بمحاربة الله وفي آخره متعرضاً للنار . والآيات الواردة في الحلال والحرام لا تُحصى .

وروى ابن مسعود رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال : « طَلَبُ الْحَلَالِ فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ » . وقال بعض العلماء في قوله ﷺ « طَلَبُ الْعِلْمِ فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ » المراد به : طلب علم الحلال والحرام وجعل المراد بالحديثين واحداً . ولما ذكر ﷺ الحريص على الدنيا قال : « رَبُّ أَشْعَثَ أَغْبَرَ مُشْرِدٌ فِي الْأَسْفَارِ مَطْعَمُهُ حَرَامٌ وَمَلْبَسُهُ حَرَامٌ وَغُذِّيَ بِالْحَرَامِ يَرْفَعُ يَدَيْهِ فَيَقُولُ يَا رَبِّ ، فَأَنَّى يُسْتَجَابُ لَذَلِكَ » . وقال ﷺ : « كُلُّ لَحْمٍ تَبَتْ مِنْ حَرَامٍ فَالنَّارُ أُولَى بِهِ » .

(٢) سورة البقرة : ١٨٨ .

(٤) سورة البقرة : ٢٧٨ .

(٦) سورة البقرة : ٢٧٥ .

(١) سورة المؤمنون : ٥١ .

(٣) سورة النساء : ١٠ .

(٥) سورة البقرة : ٢٧٩ .

وأما الآثار : فقد ورد أن الصديق رضى الله عنه شرب لبناً من كسب عبده ، ثم سأل عبده فقال : تكهنتُ لقوم فأعطوني ، فأدخل أصابعه في فيه وجعل يقيء حتى ظننت أن نفسه ستخرج ، ثم قال : اللهم إني أعتذر إليك مما حملت العروق وخالط الأمعاء . وكذلك شرب عمر رضى الله عنه من لبن إبل الصدقة غلطاً فأدخل أصابعه وتقيأ . وقال سهل التستري : « لا يبلغ العبد حقيقة الإيمان حتى يكون فيه أربع خصال : أداء الفرائض بالسنة ، وأكل الحلال بالورع ، واجتناب النهي ظاهراً وباطناً ، والصبر على ذلك إلى الموت » . وكان بشر الحافي رحمه الله من الورعين فقيل له : من أين تأكل ؟ فقال : « من حيث تأكلون ولكن ليس من يأكل وهو يبكى كمن يأكل وهو يضحك » . وقال : « يد أقصر من يد ، ولقمة أصغر من لقمة » . وهكذا كانوا يحترزون من الشبهات .

أصناف الحلال ومداخله :

اعلم أن تفصيل الحلال والحرام إنما يتولى بيانه كتبُ الفقه ، ويستغنى المرید عن تطويله بأن يكون له طعمة معينة يعرف بالفتوى جلّها وكان لا يأكل من غيرها ، فأما من يتوسع في الأكل من وجوه متفرقة فيفتقر إلى علم الحلال والحرام كله . ونحن الآن نشير إلى مجامعه في سياق يقسم ، وذلك أن المال إنما يُحرّم إما لمعنى في عينه أو لخلل في جهة اكتسابه .

القسم الأول : الحرام لصفة في عينه كالخمر والخنزير وغيرهما :

وتفصيله أن الأعيان المأكولة على وجه الأرض لا تعدو ثلاثة أقسام ، فإنها إما أن تكون من المعادن كالمالح والطين وغيرهما ، أو من النبات ، أو من الحيوانات .

فأما المعادن : فهي أجزاء الأرض وجميع ما يخرج منها فلا يحرم أكله إلا من حيث إنه يضر بالآكل أو في بعضها ما يجري مجرى السم ، والخبز لو كان مضراً لحُرّم أكله ، والطين الذي يُعتاد أكله لا يُحرّم إلا من حيث الضرر .

وأما النبات : فلا يحرم منه إلا ما يزيل العقل ويزيل الحياة أو الصحة ، فمزيل العقل : البنج والخمر وسائر المسكرات ، ومزيل الحياة : السموم ، ومزيل الصحة : الأدوية في

غير وقتها . وكأن مجموع هذا يرجع إلى الضرر إلا الخمر والمسكرات فإن الذى لا يُسكر منها أيضاً حرام مع قِلته .

وأما الحيوانات : فتنقسم إلى ما يؤكل وإلى ما لا يؤكل ، وتفصيله فى كتب الفقه . وما يحل أكله فإنما يحل إذا ذُبِحَ ذَبْحاً شرعياً رُوعى فيه شروط الذابح والآلة والمذبح على ما يُذكر فى كتب الفقه ، وما لم يُذبح ذَبْحاً شرعياً أو مات فهو حرام . ولا يحل إلا مَيِّتَتَان : السمك والجراد .

القسم الثانى : ما يُحرّم لخلل فى جهة إثبات اليد عليه ، ويتحصل منه أقسام :

الأول : ما يؤخذ من غير مالك كنبيل المعادن وإحياء الموات والاصطياد والاحتطاب والاستقاء من الأنهار والاحتشاش ، فهذا حلال ، وشرطه أن لا يكون المأخوذ مختصاً بذى حرمة من الآدميين .

الثانى : المأخوذ قهراً ممن لا حرمة له وهو الفئء والغنيمة وسائر أملاك الكفار المحاربين ، وذلك حلال للمسلمين إذا أخرجوا منها الخمس وقسموها بين المستحقين بالعدل ولم يأخذوها من كافر له حرمة وأمان وعهد .

الثالث : ما يؤخذ تراضياً بمعاوضة ، وذلك حلال إذا رُوعى فيه الشروط المصنحة مع ما تعبّد الشرع به من اجتناب الشروط المفسدة .

الرابع : ما يحصل بغير اختيار كالميراث وهو حلال إذا كان الموروث قد اكتسب من وجه حلال ، ثم كان ذلك بعد قضاء الدين وتنفيذ الوصايا وتعديل القسمة بين الورثة وإخراج الحج والزكاة والكفارة إن كان واجباً .

وبقى أقسام آخر ونحن أشرنا إلى جملتها ليعلم المريد أن كل ما يأكله من جهتها ينبغى أن يستفتى فيه أهل العلم ولا يقدم عليه بالجهل ، فإنه كما يقال للعالم : لِمَ خالفت علمك ؟ يقال للجاهل : لِمَ لازمت جهلك ولم تتعلم بعد أن قيل لك : « طلب العلم فريضة على كلّ مسلم » ؟

درجات الحلال والحرام :

اعلم أن الحرام كله خبيث لكن بعضه أخبث من بعض ، والحلال كله طيب ولكن بعضه أطيب من بعض وأصفى من بعض ، ولذا كان الورع عن الحرام على درجات ، فمنه الورع عن كل ما تحرّمه فتاوى الفقهاء ، ومنه الورع عما يتطرق إليه احتمال التحريم ، ومنه ما لا شبهة في حِلِّه ولكن يُخَافُ منه أداؤه إلى محرّم وهو ترك ما لا بأس به مخافة مما به بأس ، ومنه ما لا يُخَافُ منه أن يؤدي إلى ما به بأس ولكنه يتناول لغير الله ، ولا على نية التقوى به على عبادة الله أو تتطرق إلى أسبابه المسهّلة له كراهية أو معصية .

وقد حُكِيَ عن ابن سيرين أنه ترك لشريكه أربعة آلاف درهم لأنه حاك في قلبه شيء ، مع اتفاق العلماء على أنه لا بأس به . وكان لبعضهم مائة درهم على إنسان فحملها إليه فأخذ تسعة وتسعين وتورّع عن استيفاء الكل خيفة الزيادة . وكان بعضهم يَتَجَرَّ فكلُّ ما يستوفيه يأخذه بنقصان حبة وما يعطيه يزنه بزيادة حبة . ومن ذلك الاحتراز عما يتسامح به الناس فإن ذلك حلال في الفتوى ولكن يخاف من فتح بابه أن ينجرَّ إلى غيره وتآلف النفس الاسترسال وترك الورع ، كما تورع بعضهم من أخذ تراب من حائط بيت كان يسكنه بكراء ، وكأروى أن عمر بن عبد العزيز كان يوزن بين يديه مسك للمسلمين فأخذ بأنفه حتى لا تصيبه الرائحة ، وقال لما استُبيح ذلك منه : « وهل يُنتفع منه إلا بريحه ؟ » . ومنه أن بعضهم كان عند محضر فمات ليلاً فقال : اطفئوا السراج فقد حدث للورثة حق في الدهن . وأخذ الحسن رضي الله عنه تمرة من تمر الصدقة وكان صغيراً فقال ﷺ : « كخ ، كخ » أى ألقها ، وتقياً الصديق رضي الله عنه من اللبن الذى سقاه إياه رفيقه - وكان تكهن فأعطى اللبن أجره له - وذلك خيفة من أن يحدث الحرام فيه قوة مع أنه شربه عن جهل وكان لا يجب إخراجه ، ولكن تخلية البطن عن الخبيث من ورع الصديقين .

وبالجملة .. فكلما كان العبد أشد تشديداً على نفسه كان أخف ظهراً يوم القيامة وأبعد عن أن ترجع كفة سيئاته على كفة حسناته . وإذا علمت حقيقة الأمر فأليك الخيار ، فإن شئت فاستكثر من الاحتياط ، وإن شئت فرخص ، فلنفسك تحنط وعلى نفسك ترخص ، والسلام .

مراتب الشبهات :

قال عليه السلام : « الحلال بين والحرام بين وبينهما أمورٌ مشتهيات لا يعلمها كثيرٌ من الناس ، فمن اتقى الشبهات فقد استبرأ لِعِرضِهِ ودينه ، ومن وقع في الشبهات وقع في الحرام كالزَّاعِمِ حول الحِمَى يُوشِكُ أَنْ يَقَعَ فِيهِ » ، فهذا الحديث نصٌّ في إثبات الأقسام الثلاثة ، والمشكَّلُ منها القسم المتوسط الذي لا يعرفه كثير من الناس وهو الشبهة ، فلا بد من بيانها فإن ما لا يعرفه الكثير فقد يعرفه القليل ، فنقول :

الحلال المطلق : ما خلا عن ذاته الصفات الموجبة للتحريم في عينه ، وانحُلَّ عن أسبابه تحريم أو كراهة .

والحرام المحض : هو ما فيه صفة محرمة لا يُشكُّ فيها كالخمر لشدته المطربة والبول لنجاسته ، أو حصل بسبب منى عنه قطعاً كالحصَل بالظلم والربا ونظائره ، وهذان طرفان ظاهران ، ويلتحق بالطرفين ما تحقق أمره ولكنه احتمل تغييره ولم يكن لذلك الاحتمال سبب يدل عليه « والاحتمال المعلوم دلالة كلاحتمال المعلوم في نفسه » .

وأما الشبهة : فما اشتبه علينا أمره بأن تعارض لنا فيه اعتقادان صادرا عن سببين مقتضيين للاعتقادين . وللشبهة مشارات :

المثار الأول للشبهة : الشك في السبب المحلل والمحرَّم :

فإن تعادل الاحتمالان كان الحكم لما عُرف قبله فيُستصحب ولا يُترك بالشك ، وإن غلب أحد الاحتمالين عليه بأن صدر دلالة معتبرة كان الحكم للغالب ، ولا يتبين هذا إلا بالأمثال والشواهد ، فلنقسِّمه إلى أقسام أربعة :

القسم الأول : أن يكون التحريم معلوماً من قبل ثم يقع الشك في المحلل ، فهذه شبهة يجب اجتنابها ويُحرَّم الإقدام عليها .

القسم الثاني : أن يعرف الحل ويشك في المحرَّم فالأصل الحل وله الحكم .

القسم الثالث : أن يكون الأصل التحريم ولكن طرأ ما أوجب تحليله بظنٍّ غالب فهو مشكوك فيه ، والغالب جُلُّه ، فهذا يُنظر فيه فإن استند غلبة الظن إلى سبب معتبر شرعاً فالذى يُختار فيه أنه يحلُّ وأن اجتنابه من الورع ، مثاله : أن يرمى إلى صيد فيغيب فالذى يُختار فيه أنه يحلُّ وأن اجتنابه من الورع ، مثاله : أن يرمى إلى صيد فيغيب [موعظة المؤمنين - م ٩]

ثم يدركه ميتاً وليس عليه أثر سوى سهمه ، ولكن يحتمل أنه مات بسقطة أو بسبب آخر ، فالخيار أنه حلال لأن الجرح سبب ظاهر وقد تحقق ، والأصل أنه لم يطرأ عليه غيره ، فطريانه مشكوك فيه فلا يُدفع اليقين بالشك .

القسم الرابع : أن يكون الحجل معلوماً ولكن يغلب على الظن طريان محرم بسبب معتبر في غلبة الظن شرعاً فيرفع الاستصحاب ويُقضى بالتحريم ، مثاله : أن يؤدي اجتنبه إلى نجاسة أحد الإناءين بالاعتماد على علامة معينة توجب غلبة الظن فتوجب تحريم شربه كما توجب منع الوضوء به .

المثار الثاني للشبهة : شك منشؤه الاختلاط :

وذلك بأن يختلط الحرام بالحلال ويشبه الأمر ولا يتميز . والخلط أنواع : نوع يقع بعدد محصور كما لو اختلطت ميتة بذكية^(١) أو بعشر مذكاة ، أو اختلطت رضية بعشر نسوة ، فهذه شبهة يجب اجتنبها بالإجماع لأنه لا مجال للاجتهاد والعلامات في هذا ، وإذا اختلطت بعدد محصور صارت الجملة كالشيء الواحد فتقابل فيه يقين التحريم والتحليل فضعف الاستصحاب ، وجانب الحظر أغلب في نظر الشرع فلذلك ترجح .

ونوع يقع فيه حرام محصور بحلال غير محصور كما لو اختلطت رضية أو عشر رضائع بنسوة بلد كبير فلا يلزم بهذا اجتناب نكاح أهل البلد بل له أن ينكح من شاء منهن ، وذلك لغلبة الحل والحاجة جميعاً ، إذ كل من ضاع له رضيع أو قريب أو محرّم بمصاهرة أو سبب من الأسباب فلا يمكن أن يُسدَّ عليه باب النكاح ، وكذلك من علم أن مال الدنيا خالطه حرام قطعاً لا يلزمه ترك الشراء والأكل فإن ذلك حرج وما في الدين من حرج ، ويعلم هذا بأنه لما سُرِق في زمان رسول الله ﷺ مِجَنٌّ ، وغُلٌّ^(٢) واحد في الغنيمه عباءة لم يمتنع أحد من شراء المجان والعباء في الدنيا ، وكذلك كل ما سُرِق ، وكذلك كان يُعرَف أن في الناس من يراى في الدراهم والدنانير ، وما ترك

(١) الذكّية : المذبوحة ، والتذكّية : الذبح .

(٢) غُلٌّ يُغْلُّ غُلُولاً : خنان في المغنم وغيره .

رسول الله ﷺ ولا الناس الدراهم والدنانير بالكلية . وأما إذا اختلط حرام لا يحصر بحلال لا يعصر كحكم الأموال في زماننا هذا فإنه لا يحرم بهذا الاختلاط أن يتناول شيء بعينه احتمال أنه حرام وأنه حلال إلا أن يقترن بتلك العين علامة تدل على أنه من الحرام . وقول القائل : أكثر الأموال حرام في زماننا ، غلط منشؤه استكثار النفوس الفساد واستعظامها له وإن كان نادراً ، حتى ربما يظن أن الزنا وشرب الخمر قد شاع كما شاع الحرام فيتخيل أنهم الأكثرون ، وهو خطأ فإنهم الأقلون وإن كان فيهم كثرة . وبالجملة .. فالأصل الجَلُّ ولا يُرفع إلا بعلامة معينة .

المثار الثالث للشبهة : أن يتصل بالسبب الضلل معصية :

كالبيع في وقت النداء يوم الجمعة ، والذبح بالسكين المغصوبة ، والبيع على بيع الغير والسُّوم على سومه ، فكل نهى ورد في العقود ولم يدل على فساد العقد فإن الامتناع من جميع ذلك ورع لأن تناول الحاصل من هذه الأمور مكروه ، والكراهة تشبه التحريم ، ومثله كل تصرف يفضي في سياقه إلى معصية كبيع العنب من الخمار وبيع السلاح من قطع الطريق . وقد اختلف العلماء في صحة ذلك وفي جَلِّ الثمن المأخوذ منه ، والأقرب أن ذلك صحيح والمأخوذ حلال والرجل عاصي بعقده كما يعصى بالذبح بالسكين المغصوب والذبيحة حلال ، فإنه يعصى عصيان الإعانة على المعصية ولا يتعلق ذلك بعين العقد ، والمأخوذ من هذا مكروه كراهية شديدة وتركه من الورع المهم .

(تنبيه) :

لا ينبغي للإنسان أن يشتغل بدقائق الورع إلا بحضرة عالم متقن ، فإنه إذا جاوز ما رُسم له وتصرّف بذهنه من غير سماع كان ما يفسده أكثر مما يصلحه ، والمنطعون^(١) هم الذين يُخشى عليهم أن يكونوا ممن قيل فيهم : ﴿ الَّذِينَ ضَلَّ سَفَهُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يُخْسِرُونَ أَلَمْ يَخْسِرُوا مَنَافِعًا ﴾^(٢) ، ولهذا قال ﷺ : « فضل العالم على العابد كفضلي على أدنى رجل من أصحابي » .

(١) المنطعون : هم المعتمدون المغالون في الكلام المتشدقون فيه .

(٢) سورة الكهف : ١٠٤ .

البحث والسؤال في الحرام والحلال :

اعلم أن كل مَنْ قَدَّمَ إِلَيْكَ طعاماً أو هدية أو أردت أن تشتري منه أو تذهب فليس لك أن تفتش عنه وتساءل وتقول : هذا مما لا أتأكد جُلِّه فلا آخذه بل أفتش عنه ، وليس لك أيضاً أن تترك البحث مطلقاً ، بل السؤال لا بد منه من مواقع الريبة . ومنشأ الريبة بالنسبة لصاحب المال أن يكون مشكوكاً فيه أو معلوماً بنوع ظنى يستند إلى دلالة . وبالنسبة للمال أن يختلط حرامه بحلاله ويكون الحرام أكثر من يقين وجوده . فإذا كان الحرام هو الأقل واحتمل أن لا يكون موجوداً في الحال لم يكن الأكل حراماً ولكن السؤال احتياط والامتناع عنه ورع ، وإنما يُسأل من صاحب اليد إذا لم يكن متهماً ، فإن كان متهماً بأنه ليس يدرى طريق كسب الحلال أو بأنه لا ثقة في أخباره وأمانته فليسأل من غيره ، فإذا أخبره عذَّلَ واخذ قِيلَهُ ، وإن أخبره فاسق علم من قرينة حاله أنه لا يكذب حيث لا غرض له فيه جاز قبوله ، لأن المطلوب ثقة النفس والمفتى هو القلب في مثل هذا الوضع . وللقلب التفاتات إلى قرائن خفية يضيق عنها نطاق النطق ، فليتأمل فيه فإذا اطمأن إليه القلب كان الاحتراز حتماً واجباً .

كيفية خروج التائب من المظالم المالية :

اعلم أن كل مَنْ تاب وفي يده مال مختلط فعليه وظيفة في تمييز الحرام وإخراجه ، ووظيفة أخرى في مصرف المُخْرَج ، فليُنظر فيهما :

النظر الأول : في كيفية التمييز والإخراج : مَنْ تاب وفي يده ما هو حرام معلوم العين من غصب أو ودعة أو غيره فأمره سهل فعليه تمييز الحرام ، وإن كان ملتبساً مختلطاً فإما أن يكون من ذوات الأمثال كالحبوب والنقود والأدهان ، أو يكون في أعيان متمايزة كالدرور والثياب ، فإن كان في المتماثلات أو كان شائعاً في المال كله كمن اكتسب المال بتجارة كَذَّبَ في بعضها ، وكمن غصب دهنًا وخلطه بدهن نفسه وفعل ذلك في الحبوب أو الدراهم والدنانير ، فإن كان معلوم القدر مثل أن يعلم أن قدر النصف من جملة ماله حرام فعليه تمييز النصف ، وإن أشكل فله طريقتان : الأخذ باليقين ، والأخرى الأخذ بغالب الظن . والورع في الطريق الأولى فلا يستبقى إلا القدر الذى يتيقن أنه حلال .

فأما إذا اشتبه دار أو ثوب بأمثالهما وكان فيهما تفاوت أخذ الحاكم من طالب بيعهما قيمة الأنفس وصرف إلى الممتنع منه مقدار قيمة الأقل ، ويوقف قدر التفاوت إلى البيان والاصطلاح .

(مسألة) :

مَنْ ورث مالا ولم يدر مؤرثه من أين اكتسبه أمين حلال أم من حرام ولم يكن ثم علامة فهو حلال باتفاق العلماء ، وإن علم أن فيه حراماً وشك في قدره أخرج مقدار الحرام بالتحري ، وإن علم أن بعض ماله كان من الظلم فيلزمه إخراج ذلك القدر بالاجتهاد . وقال بعض العلماء : « لا يلزمه والإثم على المؤرث » .

النظر الثاني : في المصروف : فإذا أخرج الحرام فله ثلاثة أحوال : إما أن يكون له مالك معين فيجب الصرف إليه أو إلى وارثه ، وإن كان غائبا فينتظر حضوره أو الإيصال إليه ، وإن كانت له زيادة ومنفعة فلتجمع فوائده إلى وقت حضوره . وإما أن يكون للمالك غير معين وقع اليأس من الوقوف على عينه ولا يدرى أنه مات عن وارث أم لا ، فهذا لا يمكن الرد فيه للمالك ويوقف حتى يتضح الأمر فيه ، وربما لا يمكن الرد لكثرة الملاك ، فهذا ينبغي أن يتصدق به لئلا يضيع وتنفوت المنفعة على المالك وعلى غيره ، وله أن يتصدق على نفسه وعياله إذا كان فقيراً .

كِتَابُ آدَابِ الْإِلْفِ وَالْأُخُوَّةِ وَالصَّحْبَةِ وَالْمُعَاشَرَةِ مَعَ أَصْنَاةِ الْخَلْقِ

فضيلة الألفة والأخوة :

اعلم أن الألفة ثمرة حُسن الخُلُق والتفرُّق ثمرة سوء الخلق ، فحُسن الخلق يوجب التحابُّ والتآلف والتوافق ، وسوء الخلق يثمر التباغض والتحاسد والتدابر . وحسن الخلق لا يخفى في الدين فضيلته ، وهو الذى مدح الله سبحانه به نبيه عليه السلام إذ قال : ﴿ وَاللَّهِ لَعَلَى خُلُقِي عَظِيمٌ ﴾ ^(١) . وقال النبي ﷺ : « أَكْثَرُ مَا يُدْخِلُ النَّاسَ الْجَنَّةَ تَقْوَى اللَّهِ وَحُسْنُ الْخُلُقِ » . وقال ﷺ : « بُعِثْتُ لِأَتَمِّمَ مَحَاسِنَ الْأَخْلَاقِ » . ولا يخفى أن ثمرة الخلق الحسن الألفة وانقطاع الوحشة .

وقد ورد في الثناء على نفس الألفة - سيما إذا كانت الرابطة هي التقوى والدين وحبُّ الله - من الآيات والأخبار والآثار ما فيه كفاية ومقنع .

[فمن الآيات :] قال الله تعالى مظهراً عظيماً منته على المؤمنين : ﴿ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا ﴾ ^(٢) أى بالألفة ، وذمَّ التفرقة وزجر عنها فقال تعالى : ﴿ وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا ﴾ ^(٣) .

[ومن الأخبار :] قال ﷺ : « إِنَّ أَقْرَبَكُمْ مِنِّي مَجْلِسًا أَحَاسَنُكُمْ أَخْلَاقًا ، الْمُوْطُؤُونَ أَكْنَافًا ، الَّذِينَ يَأْلِفُونَ وَيُؤْلَفُونَ » . وقال ﷺ : « الْمُؤْمِنُ آئِفٌ مَأْلُوفٌ وَلَا خَيْرَ فِيمَنْ لَا يَأْلَفُ وَلَا يُؤْلَفُ » . وقال ﷺ : « مَنْ أَرَادَ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا رَزَقَهُ خَلِيلًا صَالِحًا ، إِنْ نَسِيَ ذِكْرَهُ وَإِنْ ذَكَرَ أَعَانَهُ » . وعنه : « مَا تَحَابَّ اثْنَانِ فِي اللَّهِ إِلَّا كَانَ أَحَبَّهُمَا إِلَى اللَّهِ أَشَدُّمَا حُبًّا لِمُصَاحِبِهِ » . وعنه ﷺ : « إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ : حَقَّتْ مَحَبَّتِي

(١) سورة القلم : ٤ .

(٢) سورة آل عمران : ١٠٣ .

للذين يَتَزَاوَرُونَ مِنْ أَجْلِ ، وَحَقَّتْ مَحَبَّتِي لِلَّذِينَ يَتَحَابُّونَ مِنْ أَجْلِ ، وَحَقَّتْ مَحَبَّتِي لِلَّذِينَ يَتَبَاذَلُونَ مِنْ أَجْلِ ، وَحَقَّتْ مَحَبَّتِي لِلَّذِينَ يَتَنَاصَرُونَ مِنْ أَجْلِ . وَعَنْهُ ﷺ : « إِنْ أَحَبَّكُمْ إِلَى اللَّهِ الَّذِينَ يَأْلَفُونَ أَوْ يُؤْلَفُونَ ، وَإِنْ أَبْغَضَكُمْ إِلَى اللَّهِ الْمَشَاوِرُونَ بِالتَّحِيمةِ الْمَفْرَقُونَ بَيْنَ الْإِخْوَانِ » .

ومن الآثار : ما رُوي عن الفضيل رحمه الله تعالى أنه قال : « هاه ، تريد أن تسكن الفردوس وتجاور الرحمن في داره مع النبيين والصدّيقين والشهداء والصالحين ؟ بأى عمل عملته ، بأى شهوة تركتها ، بأى غيظ كظلمته ، بأى رَجِمَ وصلتها ، بأى زَلَّةَ لأخيك غفرتها ، بأى قريب باعدته في الله ، بأى بعيد قاربته في الله ؟ » . وقال أيضاً : « نظر الرجل إلى وجه أخيه على المودة والرحمة عبادة » .

تحقيق الحبة في الله :

هو أن يحب المرء لا يحبه لذاته بل إلى حظوظه الأخروية منه ، كمن يحب أستاذه لأنه يتوسّل به إلى تحصيل العلم وتحسين العمل ، ومقصوده من العلم والعمل الفوز في الآخرة ، فهذا من جملة المحبين في الله . وكذلك مَنْ يحب تلميذه لأنه يتلقّف منه العلم وينال بواسطته رتبة التعليم فهو محب في الله ، بل الذي يتصدق بأمواله الله ويجمع الضيفان ويهيئ لهم الأطعمة اللذيذة الغريبة تقرباً إلى الله فأحبّ طباعاً لحسن صنعته في الطبخ فهو من جملة المحبين في الله . وكذا لو أحبّ من يتولى له إيصال الصدقة إلى المستحقين فقد أحبه في الله ، أو أحب من يخدمه بنفسه في غسل ثيابه وكنس بيته وطبخ طعامه ويفرّغه بذلك للعلم أو العمل ومقصوده من استخدامه في هذه الأعمال الفراغ للعبادة فهو محب في الله ، أو أحب مَنْ ينفق عليه من ماله ويواسيه بكسوته وطعامه ومسكنه وجميع أغراضه التي يقصدها في دنياه ، ومقصوده من جملة ذلك الفراغ للعلم والعمل المقرب إلى الله فهو محب في الله ، فقد كان جماعة من السلف تكفل بكفائتهم جماعة من أولى الثروة وكان المواسي والمواسى جميعاً من المتحابين في الله . وكذا مَنْ نكح امرأة صالحة ليتحصّن بها عن وسواس الشيطان ويصون بها دينه أو ليؤلّد له منها ولد صالح أو أحبّ زوجته لأنها آلة إلى هذه المقاصد الدينية فهو محب في الله . وكذا إذا

اجتمع في قلبه محبة الله والدنيا كمن أحب مَنْ يَعْلَمُه الدين ويكفيه مهمات الدنيا بالمواساة في المال فهو محب في الله .

وليس من شرط حب الله أن لا يُحَبَّ في العاجل حظ ألبته ، إذ الدعاء الذي أمر به الأنبياء صلوات الله عليهم وسلامه فيه جمع بين الدنيا والآخرة : ﴿ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً ۝ ﴾^(١) . وفي المأثور : « اللهم إني أسألك رحمةً أنال بها شرف كرامتك في الدنيا والآخرة » .

ثم إذا قوى الحب في الله حمل على الموالاتة والنصرة والذب بالنفس والمال واللسان . وتتفاوت الناس فيه بحسب تفاوتهم في حب الله عز وجل ، إلا أنه يمتحن الحب بالمقابلة بحظوظ النفس ، وقد يغلب بحيث لا يبقى للنفس حظاً إلا فيما هو حظ المحبوب ، وقد يكون الحب بحيث يترك به بعض الحظوظ دون بعض كما تسمح نفسه بأن يشاطر محبوبه في نصف ماله أو في ثلثه أو في عشره ، فمقادير الأموال موازين المحبة إذا لا يُعرف درجة المحبوب إلا بمحسوب يُترك في مقابلته ، فمن استغرق الحب جميع قلبه لم يبق له محبوب سواه فلا يمسك لنفسه شيئاً ، مثل أبي بكر الصديق رضي الله عنه فإنه سلم ابنته التي هي قرة عينه وبذل جميع ماله . فحصل من هذا أن كل مَنْ أَحَبَّ عالماً أو عابداً أو أَحَبَّ شخصاً راعياً في علم أو في عبادة أو في خير فإنما أحبه في الله والله وله فيه من الأجر والثواب بقدر قوة حبه .

بيان البغض في الله :

اعلم أن كل مَنْ يحب في الله لا بد أن يبغض في الله ، فإنك إن أحببت إنساناً لأنه مطيع لله ومحبوب عند الله فإن عصاه فلا بد أن تبغضه لأنه عاص لله وممقوت عند الله . وَمَنْ أَحَبَّ لسبب فبالضرورة يبغض لفضده . وإظهار البغض يكون بكف اللسان عن مكائله ومخادئته والإعراض والتباعد عنه وقلة الالتفات إليه أو بالاستخفاف والتغليب في القول وذلك بحسب درجات الفسق والمعصية الصادرة منه ، أما ما يجري مجرى الهفوة التي يعلم أنه متندم عليها ولا يصرُّ عليها فالأولى فيه الستر والإغماض .

(١) سورة البقرة : ٢٠١ .

الصفات المشروطة لئمن تختار صحبته :

اعلم أنه لا يصلح للصحبة كل إنسان ، قال ﷺ : « المرء على دين خليله فلينظر أحدكم من يخالل » . ولا بد أن يتميز بخصال وصفات يُرغب بسببها في صحبته ، وجملتها أن يكون عاقلاً حسن الخلق غير فاسق ولا حريص على الدنيا . أمّا العقل فهو رأس المال وهو الأصل فلا خير في صحبة الأحمق فإلى الوحشة والقطيعة ترجع عاقبتهما وإن طالت ، وقد قيل : مقاطعة الأحمق قربان إلى الله . وأما حسن الخلق فلا بد منه ، فإن من غلبه غضب أو شهوة أو بخل أو جبن وأطاع هواه فلا خير في صحبته . وأما الفاسق المصّر على فسقه فلا فائدة في صحبته ، بل مشاهدته تهون أمر المعصية على النفس وتبطل نفرة القلب عنها ، ولأن من لا يخاف الله لا تؤمن غائلته ولا يؤثق بصداقته بل يتغير بتغير الأعراض ، قال الله تعالى : ﴿ وَلَا يُطِيعُ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ ﴾^(١) . وقال تعالى : ﴿ فَأَعْرِضْ عَنْ مَنْ تَوَلَّى عَنْ ذِكْرِنَا وَلَمْ يُرِدْ إِلَّا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ﴾^(٢) . وقال تعالى : ﴿ وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ ﴾^(٣) وفي مفهوم ذلك زجر عن الفاسق .

وأوصى علقمة ابنه فقال : « يا بُنَيَّ إذا عَرَضَتْ لَكَ إلى صحبة الرجال حاجة فاصْحَبْ مَنْ إِذَا خَدَمْتَهُ صَانَكَ ، وَإِنْ صَحِبْتَهُ زَانَكَ ، وَإِنْ قَعَدْتَ بِكَ مَوْنَةٌ مَانَكَ^(٤) ، وَاصْحَبْ مَنْ إِذَا مَدَدْتَ يَدَكَ بِخَيْرٍ مَدَّهَا ، وَإِنْ رَأَى مِنْكَ حَسَنَةً عَدَّهَا ، وَإِنْ رَأَى سَيِّئَةً سَدَّهَا . اصْحَبْ مَنْ إِذَا سَأَلْتَهُ أَعْطَاكَ ، وَإِنْ سَكَتَ ابْتَدَاكَ ، وَإِنْ نَزَلَتْ بِكَ نَازِلَةٌ وَاسَاكَ . اصْحَبْ مَنْ إِذَا قُلْتَ صَدَقَ قَوْلُكَ ، وَإِنْ حَاوَلْتَ أَمْرًا أَمَرَكَ^(٥) ، وَإِنْ تَنَازَعْتَا آثَرَكَ » .

قال علي رضي الله عنه :

إِنْ أَحَاكَ الْحَقُّ مَنْ كَانَ مَعَكَ وَمَنْ يُضِرُّ نَفْسَهُ لِيَنْفَعَكَ
وَمَنْ إِذَا رَيْبُ زَمَانٍ صَدَعَكَ^(٦) شَتَّ فِيهِ شِمْلَهُ لِيَجْمَعَكَ

(١) سورة الكهف : ٢٨ .

(٢) سورة لقمان : ١٥ .

(٣) سورة النجم : ٢٩ .

(٤) أى قام بكفايتك ، يقال ، مان القوم : احتمل مؤونتهم ، أى قوتهم .

(٥) أى أعانك بالرأى والمشورة والنصح . (٦) صدع القوم : فرّقهم ، والشئ : شقه .

أُوقال أبو سليمان الداراني رحمه الله : « لا تَصْحَبْ إِلَّا أَحَدَ رَجُلَيْنِ : رجلاً ترتفق به في أمر دنيائك ، أو رجلاً تزيد معه وتنتفع به في أمر آخرتك ، والاشتغال بغير هذين حمق كبير » .

وأما الحريص على الدنيا فصحبته سُمُّ قاتل ، لأن الطباع مجبولة على التشبه والاقتداء ، بل الطبع يسرق من الطبع من حيث لا يدري صاحبه ، فمجالسة الحريص على الدنيا تحرك الحرص ، ومجالسة الزاهد تزهد في الدنيا ، فلذلك تُكره صحبة طلاب الدنيا وتُطلب صحبة العلماء والحكماء . قال لقمان لابنه : « يا بُنَيَّ جالس العلماء وزاحمهم بركبتك ، فإن القلوب لتتحيا بالحكمة كما تحيا الأرض الميتة بوابل المطر » .

حقوق الأخوة والصعبة :

اعلم أن لأخيك عليك حقاً في المال ، وفي الإعانة بالنفس ، وفي اللسان والقلب ، وفي العفو ، وفي الدعاء ، وفي الوفاء والإخلاص ، وفي التخفيف ، وفي ترك التكلف والتكليف ، وذلك يجعلها ثمانى جمل .

الحق الأول : في المال :

رُوى أن « مَثَلَ الأخوين مَثَلُ اليدين تغسل إحداهما الأخرى » وذلك لأنهما يتعاونان على غرض واحد ، وكذلك الأخوان إنما تم أخوتُهما إذا ترافقا في مقصد واحد فهما من وجه كالشخص الواحد ، وهذا يقتضى المساهمة في السراء والضراء ، والمشاركة في المال والحال ، وارتفاع الاختصاص والاستئثار . والمواساة بالمال مع الأخوة على ثلاث مراتب :

أدناها : أن تُنزله منزلة خادمك فتقوم بحاجته من فضلة مالك ، فإذا سنحت له حاجة وكانت عندك فضلة عن حاجتك أعطيته ابتداء ولم تُحوجه إلى السؤال ، فإن أحوجته إلى السؤال فهو غاية التقصير في حق الأخوة .

الثانية : أن تُنزله منزلة نفسك وترضى بمشاركته إياك في مالك ونزوله منزلتك حتى تسمح بمشاطرته في المال .

والثالثة : هى العليا ، أن تؤثره على نفسك وتقدم حاجته على حاجتك ، وهذه رتبة الصديقين ومنتهى رتبة المتحابين ، ومنتهى هذه الرتبة الإيثار بالنفس أيضاً .
فإن لم تصادف نفسك فى رتبة من هذه الرتب مع أخيك فاعلم أن عقد الأخوة لم ينعقد بعد فى الباطن ، وإنما الجارى بينكما مخالطة رسمية لا وقع لها فى العقل والدين ، فقد قال ميمون بن مهران : « مَنْ رضى من الإخوان بترك الإفضال فليؤاخ أهل القبور » .

وأما الدرجة الأولى فليست أيضاً مرضية عند ذوى الدين ، روى أن عتبة الغلام رحمه الله جاء إلى منزل رجل كان قد آخاه فقال : « أحتاج من مالك إلى أربعة آلاف ، فقال : خذ ألفين ، فأعرض عنه وقال : آثرت الدنيا على الله ، أما استحييت أن تدعى الأخوة فى الله وتقول هذا » .

وأما الرتبة العليا فهى التى وصف الله تعالى المؤمنين بها فى قوله : ﴿ وَأَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنِهِمْ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ﴾ ^(١) أى كانوا خلطاء فى الأموال لا يميز بعضهم رَحْلَهُ عن بعض ، وكان منهم من لا يصحب مَنْ قال : نعل ، لأنه أضافه إلى نفسه ، ومنهم من كان يعتق أمتة إذا حدثته بمجىء أخيه وأخذه من ماله حاجته فى غيبته سروراً بما فعل .

وقال زين العابدين على بن الحسين رضى الله عنهما لرجل : « هل يُدخِلُ أحدكم يده فى كُمِّ أخيه أو كيسه فيأخذ منه ما يريد بغير إذن ؟ قال : لا ، قال : فلسم بإخوان » . وقال ابن عمر رضى الله عنهما : « أهدى لرجل من أصحاب رسول الله ﷺ رأس شاة فقال : أخى فلان أحوج منى إليه ، فبعث به إليه ، فبعثه ذلك الإنسان إلى آخر ، فلم يزل يبعث به واحد إلى آخر حتى رجع إلى الأول بعد أن تداوله سبعة » . وقال أبو سليمان الداراني : « لو أن الدنيا كلها لي فجعلتها فى فم أخ من إخواني لاستقللتها له » .

ولما كان الإنفاق على الإخوان أفضل من الصدقات على الفقراء قال على رضى الله عنه : « لَعَشْرُونَ دَرهماً أعطيتها أخى فى الله أحبُّ إلىَّ من أن أتصدق بمائة درهم على المساكين » .

(١) سورة الشورى : ٣٨ .

ومن الصفاء في الأخوة الانبساط في بيوت الإخوان كما كان عليه كثير من السلف ، وقد قال تعالى : ﴿ أَوْ صَدِّقْكُمْ ﴾ ^(١) ، وقال : ﴿ أَوْ مَا مَلَكَتْكُمْ مَفَاتِحُهُ ﴾ ^(١) إذ كان الأخ يدفع مفاتيح بيته إلى أخيه ويفوض إليه التصرف كما يريد ، وكان يتحرج عن الأكل بحكم التقوى حتى أنزل الله هذه الآية وأذن لهم في الانبساط في طعام الإخوان والأصدقاء .

الحق الثاني : في الإعانة بالنفس :

وذلك في قضاء الحاجات والقيام بها قبل السؤال وتقديمها على الحاجات الخاصة ، وهذه أيضاً لها درجات ، فأدناها القيام بالحاجة عند السؤال والقدرة ولكن مع البشاشة والاستبشار وإظهار الفرح وقبول المنة ، قال بعضهم : « إذا استقضيت أحاك حاجة فلم يقضها فذكره ثانية فلعله أن يكون قد نسي ، فإن لم يقضها فكبر عليه ، وقرأ هذه الآية : ﴿ وَالْمَوْتُ يَنْتَظِمُهُمُ اللَّهُ ﴾ ^(٢) » .

وكان في السلف من يتفقد عيال أخيه وأولاده بعد موته أربعين سنة يقوم بحاجتهم يتردد كل يوم إليهم ويموئئهم من ماله فكانوا لا يفقدون من أبيهم إلا عينه ، بل كانوا يرون منهم ما لم يروا من أبيهم في حياته . وكان أحدهم يتردد إلى باب دار أخيه يقوم بحاجته من حيث لا يعرفه أخوه . وبهذا تظهر الشفقة ، والأخوة إذا لم تثمر الشفقة حتى يشفق على أخيه كما يشفق على نفسه فلا خير فيها . قال ميمون بن مهران : « من لم تنتفع بصداقته لم تضرك عداوته » .

وبالجملة .. فينبغي أن تكون حاجة أخيك مثل حاجتك أو أهم من حاجتك ، وأن تكون متفقداً لأوقات الحاجة غير غافل عن أحواله كما لا تغفل عن أحوال نفسك ، وتغنيه عن السؤال إلى الاستعانة ، ولا ترى لنفسك حقاً بسبب قيامك بها بل تتقلد منة بقبوله سعيك في حقه وقيامك بأمره . وقال عطاء : « تفقدوا إخوانكم بعد ثلاث ، فإن كانوا مرضى فعودوهم ، أو مشاغيل فأعينوهم ، أو كانوا نسوا فذكروهم » . وقال سعيد بن العاص : « جليسي على ثلاث : إذا دنا رحبت به ، وإذا حدث أقبلت عليه ،

(١) سورة النور : ٦١ .

(٢) سورة الأنعام : ٣٦ .

وإذا جلس أوسعت له . وقد قال تعالى : ﴿ رُحَاءُ بَيْنَهُمْ ﴾^(١) إشارة إلى الشفقة والإكرام . ومن تمام الشفقة أن لا ينفرد بطعام لذيق أو بحضور في مسرة دونه بل يتنقص لفراقه ويستوحش بانفراده عن أخيه .

الحق الثالث : في اللسان :

وذلك بالسكوت مرة وبالنطق أخرى . أما السكوت فهو أن يسكت عن ذكر عيوبه في غيبته وحضرته بل يتجاهل عنه ويسكت عن الرد عليه فيما يتكلم به ولا يماريه ولا يناقشه ، وأن يسكت عن التجسس والسؤال عن أحواله ، وإذا رآه في طريق أو حاجة لم يفتحه بذكر غرضه من مصدره ومورده ولا يسأل فرما يثقل عليه ذكره أو يحتاج إلى أن يكذب فيه ، وليسكت عن أسرارته التي بثها إليه ولا يبثها إلى غيره ألبتة ولا إلى أخص أصدقائه ولا يكشف شيئاً منها ولو بعد القطيعة والوحشة فإن ذلك من لؤم الطبع وخبث الباطن ، وأن يسكت عن القَدَح في أحبابه وأهله وولده وأن يسكت عن حكاية قدح غيره فيه ، فإن الذي سبَّكَ مَنْ بَلَّغَكَ ، ولا ينبغي أن يخفى ما يسمع من الثناء عليه فإن السرور أولاً به يحصل من المبلغ للمدح ثم من القائل ، وإخفاء ذلك من الحسد .

وبالجملة .. فليسكت عن كل كلام يكرهه جملة وتفصيلاً إلا إذا وجب عليه النطق في أمر معروف أو نهى عن منكر ولم يجد رخصة في السكوت فإذا لا يبالي بكرامته فإن ذلك إحسان إليه في التحقيق وإن كان يظن أنها إساءة في الظاهر ، أما ذكر مساوئه وعيوبه ومساوئ أهله فهو من الغيبة وذلك حرام في حق كل مسلم ، ويزجرك عنه أمران :

أحدهما : أن تطالع أحوال نفسك فإن وجدت فيها شيئاً واحداً مذموماً فهوّن على نفسك ما تراه من أخيك وقدر أنه عاجز عن قهر نفسه في تلك الخصلة الواحدة كما أنك عاجز عما أنت مبتلى به ولا تستثقله بخصلة واحدة مذمومة ، فأئى الرجال المهذب ؟ والأمر الثانى : أن تعلم أنك لو طلبت مُنْزَهاً عن كل عيب اعتزلت عن الخلق كافة

(١) سورة الفتح : ٢٩ .

ولن تجد مَنْ تصاحبه أصلاً ، فما من أحد من الناس إلا وله محاسن ومساوئ ، فإذا غلبت المحاسن المساوئ فهو الغاية والمنتهى ، فالمؤمن الكريم أبداً يحضر في نفسه محاسن أخيه لينبعث من قلبه التوقير والود والاحترام ، وأما المنافق اللئيم فإنه أبداً يلاحظ المساوئ والعيوب . قال ابن المبارك : « المؤمن يطلب المعاذير والمنافق يطلب العثرات . وقال الفضيل : « الفتوة العفو عن زلات الإخوان » ، ولذلك قال عليه السلام : « استعيذوا بالله من جار السوء الذي إن رأى خيراً ستره وإن رأى شراً أظهره » .

(بحث سوء الظن) :

وكما يجب عليك السكوت بلسانك عن مساوئه يجب عليك السكوت بقلبك وذلك بترك لإساءة الظن ، فسوء الظن غيبة بالقلب وهو منهى عنه أيضاً ، وحده أن لا تحمل فعله على وجه فاسد ما أمكن أن يحمل على وجه خير ، فأما ما انكشف بيقين ومشاهدة فاحمله على سهو ونسيان إن أمكن ، وسوء الظن يدعو إلى التجسس والتحسس ، وقد قال ﷺ : « لا تجسسوا ولا تجسسوا ولا تقاطعوا ولا تدابروا وكونوا عباد الله إخواناً » والتجسس في تطالع الأخبار ، والتحسس بالمراقبة بالعين ، فستر العيوب والتجاهل والتغافل عنها شيمة أهل الدين . واعلم أنه لا يم إيمان المرء ما لم يحب لأخيه ما يحب لنفسه ، وأقل درجات الأخوة أن يعامل أخاه بما يحب أن يعامله به ، ومنشأ التقصير في ستر العورة أو السعى في كشفها الداء الدفين وهو الحقد والحسد ، ومن في قلبه سخيمة^(١) على مسلم فإيمانه ضعيف ، وأمره مخطر ، وقلبه خبيث لا يصلح للقاء الله .

ومن ذلك : أن يسكت عن إفشاء سره الذي استودعه وله أن ينكره وإن كان كاذباً ، فليس الصدق واجباً في كل مقام ، فإنه كما يجوز للرجل أن يخفي عيوب نفسه وأسراره وإن احتاج إلى الكذب فله أن يفعل ذلك في حق أخيه ، فإن أخاه نازل منزلته وهما كشخص واحد لا يختلفان إلا بالبدن ، هذه حقيقة الأخوة ، وقد قال عليه السلام : « مَنْ سَتَرَ عَوْرَةَ أَخِيهِ سَتَرَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ » . وقال عليه السلام : « إِذَا حَدَّثَ الرَّجُلُ بِمَحْدِثٍ ثُمَّ التَّقَتْ فَهُوَ أَمَانَةٌ » . وقال : « المجالس بالأمانة » وفي رواية : « إنما يتجالس المتجالسان بالأمانة ولا يحل لأحدهما أن يُغشي على صاحبه ما يكره » .

(١) السخيمة : الحقد .

قيل لبعضهم : « كيف حفظك للسر ؟ قال : أنا قبره فإن صدور الأحرار قبور الأسرار » . وأفشى بعضهم سرّاً له إلى أخيه ثم قال له : حفظت ؟ فقال : بل نسيْتُ . وقال العباس لابنه عبد الله : « إني أرى هذا الرجل - يعني عمر رضى الله عنه - يقدّمك على الأشياخ فاحفظ مني خمساً : لا تُفشيّن له سرّاً ، ولا تغتابنّ عنده أحداً ، ولا يُجرّبينّ عليك كذباً ، ولا تعصينّ له أمراً ، ولا يطلعنّ منك على خيانة » فقال الشعبي : كل كلمة من هذه الخمس خير من ألف .

ومن ذلك : السكوت عن المماراة والمدافعة في كل ما يتكلم به أخوك ، قال ابن عباس : « لا تُمارِ سفيهاً فيؤذيك ولا حليماً فيُقلبك » . وقد قال ﷺ : « مَنْ ترك المراء وهو مبطل بُنى له بيتٌ في رَبَضِ^(١) الجنة ، وَمَنْ ترك المراء وهو مُحَقٌّ بُنى له بيتٌ في أعلى الجنة » هذا مع أن تركه مبطلاً واجب ، وقد جعل ثواب النفل أعظم لأن السكوت عن الحق أشدُّ على النفس من السكوت على الباطل ، وإنما الأجر على قدر النَّصَب .

وأشدُّ الأسباب لإثارة نار الحقد بين الإخوان المماراة والمناقشة فإنها عين التدابر والتقاطع ، فإن التقاطع يقع أولاً بالآراء ثم بالأقوال ثم بالأبدان ، وقال عليه السلام : « لا تَدَابَرُوا ولا تَبَاغَضُوا ولا تَحَاسِدُوا ولا تَقَاطَعُوا وكونوا عبادَ الله إخواناً » . وقد قال ﷺ : « المسلم أخو المسلم لا يَظْلِمُهُ ولا يَحْرُمُهُ ولا يَخْذُلُهُ ، بِحَسَبِ المراء من الشرِّ أن يَحْقِرَ أخاه المسلم » . وأشدُّ الاحتقار المماراة ، فإن مَنْ ردَّ على غيره كلاماً فقد نسبته إلى الجهل أو الغفلة والسهو عن فهم الشيء على ما هو عليه وكل ذلك استحقاق وإيغار للصدر وإيحاش ، وفي حديث أبي أمامة قال : « خرج علينا رسول الله ﷺ ونحن نتماهى فغضب وقال : ذَرُوا المراء لِقَلَّةِ خيريه ، وَذَرُوا المراء فَإِنَّ نَفْعَهُ قَلِيلٌ ، وَإِنَّهُ يُهَيِّجُ العداوة بين الإخوان » . وقال بعض السلف : « مَنْ لاحى الإخوان ومآرائهم قَلَّتْ مروءته وذُهِبَتْ كرامته » : وقال غيره : « إياك ومماراة الرجال فإنك لن تعدم مكر حليم أو مفاجأة لئيم » . قال الحسن : « لا تُشْتَرَى عداوة رجل بمودة ألف رجل » .

(١) رَبَضُ الجنة ، بفتح الباء : ما حولها خارجاً عنها ، أى حوالى الجنة وأطرافها لا في وسطها .

وعلى الجملة .. فلا باعث على الممارسة إلا إظهار التميز بمزيد العقل والفضل ، واحتقار المردود عليه بإظهار جهله ، وهذا يشتمل على التكبر والاحتقار والإيذاء والشتم بالحمق والجهل ، ولا معنى للمعاداة إلا هذا ، فكيف تُضام الأخوة والمصافاة ، فقد روى ابن عباس عن رسول الله ﷺ أنه قال : « لا ثمار أخاك ولا ثمارخه ولا تعدّه مؤعداً فتخلفه » . وقد قال عليه السلام : « إنكم لا تسعون الناس بأموالكم ولكن يسعون منكم بسطّ وجهه وحسن خلقه » . والممارسة مضادة لحسن الخلق . واعلم أن قوام الأخوة بالموافقة في الكلام والفعل والشفقة .

الحق الرابع : على اللسان بالنطق :

الأخوة كما تقتضى السكوت على المكاره تقتضى أيضاً النطق بالحباب ، بل هو أخص بالأخوة لأن من قنع بالسكوت صحب أهل القبور ، وإنما يُراد الإخوة ليستفاد منهم لا ليتخلص عن أذاهم ، والسكوت معناه كُفّ الأذى ، فعليه أن يتودد إليه بلسانه ، ويتفقد في أحواله التي يحب أن يُتفقد فيها ، كالسؤال عن عارض إن عرض وإظهار شغل القلب بسببه واستبطاء العافية عنه ، وكذا جملة أحواله التي يكرهها ينبغي أن يظهر بلسانه وأفعاله كراحتها ، وجملة أحواله التي يُسرُّ بها ينبغي أن يظهر بلسانه مشاركتة له في السرور بها ، فمعنى الأخوة المساهمة في السراء والضراء ، وقد قال عليه السلام : « إذا أحب أحدكم أخاه فليخبره » . وإنما أمر بالإخبار لأن ذلك يوجب زيادة حب ، فإن عرف أنك تحبه أحبك بالطبع لا محالة ، فلا يزال الحب يتزايد من الجانبين ويتضاعف ، والتحابُّ بين المؤمنين مطلوب في الشرع ومحبوب في الدين ، ولذلك علم النبي ﷺ فيه الطريق فقال : « تهادوا تحابوا » .

ومن ذلك : أن تدعوه بأحب أسمائه إليه في غيبته وحضوره ، قال عمر رضي الله عنه : « ثلاث يُصنّفن لك وُدّ أخيك : أن تسلّم عليه إذا لقيته أولاً ، وتوسّع له في المجلس ، وتدعوه بأحب أسمائه إليه » .

ومن ذلك : أن تشنى عليه بما تعرف من محاسن أحواله عند مَنْ يؤثر هو الشاء عنده فإن ذلك من أعظم الأسباب في جلب المحبة ، وكذلك الشاء على أولاده وأهله وصنعتة وفعله حتى على عقله وخلقه وهيئته وخطّه وشعره وتصنيفه وجميع ما يفرح به ، وذلك

من غير كذب وإفراط ، ولكن تحسين ما يقبل التحسين لا بد منه . وأكد من ذلك أن تبلغه ثناء من أثنى عليه مع إظهار الفرح فإن إخفاء ذلك محض الحسد .

ومن ذلك : أن تشكره على صنيعه في حقك بل على نيته وإن لم يتم ذلك ، وأعظم من ذلك تأثيراً في جلب المحبة الدُّب عنه في غيته مهما قصِد بسوء أو تُعرض لعرضه بكلام صريح أو تعريض ، فحق الأخوة التشمير في الحماية والنصرة وتبكي المتعنت وتغليظ القول عليه ، والسكوت عن ذلك موغر للصدر ، ومنفر للقلب ، وتقصير في حق الأخوة ، وإهماله لتمزيق عرضه كإهماله لتمزيق لحمه ، فأخسيس بأخ يراك والكلاب تفترسك وتمزق لحومك وهو ساكت لا تحركه الشفقة والحمية للدفع عنك ، وتمزيق الأعراس أشد على النفوس من تمزيق اللحوم ولذلك شبه الله تعالى بأكل لحوم الميتة فقال : ﴿ أَيُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتاً ﴾ ^(١) فإذا حماية الأخوة بدفع ذم الأعداء وتعنّت المتعنتين واجب في عقد الأخوة ، وقال بعضهم : « ما ذكر أخ لي بغيث إلا تصورته جالساً فقلت فيه ما يجب أن يسمع لو حضر » .

ومن ذلك : التعليم والنصيحة ، فليس حاجة أخيك إلى العلم بأقل من حاجته إلى المال ، فإن كنت غنياً بالعلم فعليك مواساته من فضلك وإرشاده إلى كل ما ينفعه في الدين والدنيا ، فإن علمته وأرشدته ولم يعمل بمقتضى العلم فعليك النصيحة وذلك بأن تذكر آفات ذلك الفعل وفوائده تركه وتخوفه بما يكرهه في الدنيا والآخرة لينزجر عنه ، وتنبهه على عيوبه ، ولكن ينبغي أن يكون ذلك في سر لا يطلع عليه أحد ، فما كان على الملأ فهو فضيحة ، وما كان في السر فهو شفقة ونصيحة ، قال ذو النون : « لا تصحب مع الله إلا بالموافقة ، ولا مع الخلق إلا بالمناصحة ، ولا مع النفس إلا بالمخالفة » .

ولا تظن أن في نصيح أخيك إباحاشاً لقلبه ، فإن في تنبيهه على ما لا يعلمه عين الشفقة وهو استئالة القلوب - أعنى قلوب العقلاء - وأما الحمقى فلا يلتفت إليهم ، فإن من ينهك على فعل مذموم تعاطيته أو صفة مذمومة اتصفت بها لتركي نفسك عنها كان كمن ينهك على حية أو عقرب تحت ذيلك وقد همت بإهلاكك ، فإن كنت تكره ذلك فما أشد حمقك ، والصفات الذميمة عقارب وحيات وهي في الآخرة مهلكات ،

(١) سورة الحجرات : ١٢ .

فإنها تلدغ القلوب والأرواح وألمها أشدُّ مما يلدغ الظواهر والأجساد ، وهى مخلوقة من نار الله الموقدة ، ولذلك كان عمر رضى الله عنه يستهدى ذلك من إخوانه ويقول : « رحم الله أمراً أهدى إلى أخيه عيوبه » . ومن كتاب بعض السلف لأخيه : « اعلم أن مَنْ قرأ القرآن وآثر الدنيا لم آمَنْ أن يكون بآيات الله من المستهزئين » . وقد وصف الله الكاذبين ببغضهم للناصحين إذ قال : ﴿ وَلَكِنْ لَا يُحِبُّونَ النَّاصِحِينَ ﴾ ^(١) ، وهذا فى عيب هو غافل عنه ، فأما ما يظهره فلا بد من التلطف بنصحه بالتعريض مرة والتصريح أخرى إلى حدٍّ لا يؤدى إلى الإيحاء ، فإن علمت أن النصيح غير مؤثر فيه وأنه مضطر من طبعه إلى الإصرار عليه فالسكوت عنه أولى .

وهذا كله فيما يتعلق بمصالح أخيك فى دينه أو دنياه . أمّا ما يتعلق بتقصيره فى حَقِّه فالواجب فيه الاحتمال والعفو والصفح والتعاضى عنه ، والتعرض لذلك ليس من النصيح فى شيء ، نعم إن كان بحيث يؤدى استمراره عليه إلى القطيعة فالعتاب فى السر خير من القطيعة ، والتعريض به خير من التصريح ، والمكاتبة خير من اشافهة ، والاحتمال خير من الكل .

الحق الخامس : العفو عن الزلات والمفوات :

هفوة الصديق إن كانت فى دينه فلا بد من التلطف فى نصحه كما قدمنا ، فإن أصرَّ فمن السلف مَنْ رأى مقاطعته ، ومنهم من رأى إدامة حقِّ مودته وبُعْضَ عمله . وأمّا زلته فى حقه بما يوجب إيحاشه فلا خلاف فى أن الأولى العفو والاحتمال ، بل كل ما يُحتمل تنزيله على وجه حسن ويُتصوَّر تمهيد عذر فيه قريب أو بعيد فهو واجب بحق الأخوة ، فقد قيل : « ينبغى أن تستنبط لزلة أخيك سبعين عذراً ، فإن لم يقبله قلبك فردَّ اللوم على نفسك فتقول لقلبك : ما أقساك يعتذر إليك أخوك سبعين عذراً فلا تقبله فأنت المعيب لا أخوك » . وقال الأحنف : « حق الصديق أن تحتل منه ثلاثاً : ظلم الغضب وظلم الدالة وظلم الهفوة » ، ومهما اعتذر إليك أخوك كاذباً كان أو صادقاً فاقبل عذره ، فالؤمن إن غضب فهو سريع الرضاء . وينبغى أن لا يبالغ فى البغضة عند

(١) سورة الأعراف : ٧٩ .

الوقيلة ، قال تعالى : ﴿ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الَّذِينَ عَادَيْتُمْ مِنْهُمْ مَوْدَّةً ﴾ (١) ، وقال عمر رضي الله عنه : « لا يكن حبك كلفاً ولا بغضك تلفاً » ، وهو أن تحب تلف صاحبك .

الحق السادس : الدعاء للأخ :

فتدعو له في حياته ومماته بكل ما يحبه لنفسه ولأهله وكل متعلق به كما تدعو لنفسك ، وفي الحديث : « إِذَا دَعَا الرَّجُلُ لِأَخِيهِ فِي ظَهْرِ الْغَيْبِ قَالَ الْمَلَكُ : وَلَكَ مِثْلُ ذَلِكَ » . وفي حديث آخر : « دَعْوَةُ الرَّجُلِ لِأَخِيهِ فِي ظَهْرِ الْغَيْبِ لَا تُرَدُّ » . وكان أبو الدرداء يقول : « إِنِّي لَأَدْعُو لِسَبْعِينَ مِنْ إِخْوَانِي فِي سَجُودِي أَسْمِيهِمْ بِأَسْمَائِهِمْ » . وكان محمد بن يوسف الأصفهاني يقول : « وَأَيْنَ مِثْلُ الْأَخِ الصَّالِحِ ؟ أَهْلَكَ يَقْتَسِمُونَ مِيرَاثَكَ وَيَتَنَعَّمُونَ بِمَا خَلَّفْتَ وَهُوَ مُتَفَرِّدٌ بِحَزْنِكَ مَهْتَمٌّ بِمَا قَدَّمْتَ وَمَا صَرَتْ إِلَيْهِ ، يَدْعُو لَكَ فِي ظِلْمَةِ اللَّيْلِ وَأَنْتَ تَحْتَ أَطْبَاقِ النَّوْءِ » . وعن بعض السلف : « الدعاء للأموات بمنزلة الهدايا للأحياء » .

الحق السابع : الوفاء والإخلاص :

ومعنى الوفاء : الثبات على الحب وإدامته إلى الموت معه وبعد الموت مع أولاده وأصدقائه ، فإن الحب إنما يراد للآخرة ، فإن انقطع قبل الموت حَبِطَ العمل وضاع السعى . وروى أنه ﷺ أكرم عبوراً دخلت عليه ، فقيل له في ذلك فقال : « إنها كانت تأتينا أيام خديجة وإن كَرَّمَ الْعَهْدَ مِنَ الدِّينِ » . فمن الوفاء للأخ مراعاة جميع أصدقائه وأقاربه والمتعلقين به ، ومراعاتهم أوقع في قلب الصديق من مراعاة الأخ في نفسه ، فإن فرحه بتفقد من يتعلق به أكثر لدلالته على قوة الشفقة والحب . ومن ثمرات المودة في الله أن لا تكون مع حسد في دين ودنيا ، وكيف يحسده وكل ما هو لأخيه فالله ترجع فائدته ، وبه وصف الله تعالى المحبين في الله تعالى فقال : ﴿ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أَوْفَرُوا وَيُؤْتُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ ﴾ (٢) ، ووجود الحاجة هو الحسد .

ومن الوفاء : أن لا يتغير حاله في التواصل مع أخيه وإن ارتفع شأنه واتسعت ولايته وعظم جاهه ، والترفيع على الإخوان بما يتجدد من الأحوال لؤم ، قال الشاعر :

(٢) سورة الحشر : ٩ .

(١) سورة الممتحنة : ٧ .

إِنَّ الْكِرَامَ إِذَا مَا أَيْسَرُوا ذَكَرُوا مَنْ كَانَ يَأْلُفُهُم بِالْمَنْزِلِ الْحَسَنِ
واعلم أنه ليس من الوفاء موافقة الأخ فيما يخالف الحق في أمر يتعلق بالدين ، بل من
الوفاء له المخالفة والنصح لله .

ومن آثار الصدق والإخلاص وتمام الوفاء أن تكون شديد الجزع من المفارقة ،
تفور الطبع عن أسبابها ، كما قيل :

وجدتُ مُصِيبَاتِ الزَّمَانِ جَمِيعَهَا سِوَى فُرْقَةِ الْأَحْبَابِ هَيِّنَةَ الْخَطْبِ
وأشد ابن عينة هذا البيت وقال : « لقد عهدتُ أقواماً فارقتهم منذ ثلاثين سنة
ما يُخَيِّلُ إِلَيَّ أَنْ حَسَرْتَهُمْ ذَهَبَتْ مِنْ قَلْبِي » .

ومن الوفاء : أن لا يسمع بلاغات الناس على صديقه .
ومن الوفاء : أن لا يصادق عدو صديقه ، قال الشافعي رحمه الله : « إذا أطاع
صديقك عدوك فقد اشتركا في عداوتك » ^(١) .

الحق الثامن : التخفيف وترك التكلف والتكليف :

وذلك بأن لا يكلف أخاه ما يشق عليه بل يروِّح سره من مهماته وحاجاته ويرفقه
على أن يحمله شيئاً من أعبائه ، فلا يكلفه القيام بحقوقه بل لا يقصد بمحبته إلا الله تعالى
استعانة به على دينه واستئناساً بقلائه وتقرباً إلى الله تعالى بالقيام بحقوقه وتحمل مؤنته ،
قال بعضهم : « من اقتضى من إخوانه ما لا يقتضونه منه فقد ظلمهم ، ومن اقتضى منهم
مثل ما يقتضونه فقد أتعبهم ، ومن لم يقتض فهو المتفضل عليهم » ، وتمام التخفيف بطي
بساط التكليف حتى لا يستحي منه فيما لا يستحي من نفسه ، وقال علي رضي الله
عنه : « شرُّ الأصدقاء مَنْ تَكَلَّفَ لَكَ وَمَنْ أَحْجَلَكَ إِلَى مَدَارَةٍ وَأَجْلَأَكَ إِلَى اعْتِدَارٍ » .

(١) أقول : ما ألطف ما قاله ابن المقفع في (الدرة اليتيمة) في باب الصديق ، في هذا المقام
ما مثاله : إن رأيت صاحبك مع عدوك فلا يُغضِبْكَ ذلك فإنما هو أحد رجلين : إن كان
رجلاً من إخوانٍ الثقة فأنفع مواطنه لك أقربها من عدوك لشرِّ يكفُّه عنك وغورة يسترها
منك وغائبة يطلع عليها لك ، فأما صديقك فما أغناك أن يحضره ذو ثقتك ، وإن كان رجلاً
من غير خاصة إخوانك فبأي حق تقطعه عن الناس وتكلفه أن لا يصاحب ولا يجالس
إلا مَنْ تمواه ، اهـ . وهو كلام جيد يأخذ بيد الواقف إلى الإنصاف (المؤلف) .

وقال الفضيل : « إنما تقاطع الناس بالتكلف ، يزور أحدهم أخاه فيتكلف له فيقطعه ذلك عنه » . وكان جعفر بن محمد الصادق رضى الله عنهما يقول : « أنقل إخواني على مَنْ يتكلف لى وأتحفظ منه ، وأخفهم على قلبى من أكون معه كما أكون وحدى » .

ومن التخفيف وترك التكلف : أن لا يعترض فى نوافل العبادات ، كان طائفة من الصوفية يصطلحون على أن أحدهم إن أكل النهار كله لم يقل له صاحبه : صُمْ ، وإن صام الدهر كله لم يقل له : أفطر ، وإن نام الليل لم يقل له : قم ، وإن صلى الليل كله لم يقل له : نَمْ ، وتستوى حالاته عنده بلا مزيد ولا نقصان . وقد قيل : « مَنْ سَقَطَتْ كُلُّفَتُهُ دَامَتْ أَلْفَتُهُ ، وَمَنْ خَفَّتْ مَوْتُهُ دَامَتْ مَوَدَّتُهُ » . وقال بعضهم : « إذا عمل الرجل فى بيت أخيه أربع خصال فقد تم أنسه به : إذا أكل عنده ودخل الخلاء وصلى ونام » ، فذكر ذلك لبعض المشايخ فقال : « بقيت خامسة وهو أن يحضر مع الأهل فى بيت أخيه » لأن البيت يُتخذ للاستخفاء فى هذه الأمور الخمس ، وإلا فالمساجد أروح لصلاة المتعبدين ، فإذا فعل هذه الخمس فقد تم الإخاء وارتفعت الحشمة وتأكد الانبساط . وقول العرب فى تسليمهم يشير إلى ذلك إذ يقول أحدهم لصاحبه : « مرحباً وأهلاً وسهلاً » أى لك عندنا مَرَحَبٌ وهو السعة فى القلب والمكان ، ولك عندنا أهل تأنس بهم بلا وحشة لك منا ، ولك عندنا سهولة فى ذلك كله أى لا يشتد علينا شيء مما تريد .

ولا يعم التخفيف وترك التكلف إلا بأن يرى نفسه دون إخوانه ويحسن الظن بهم ويسئ الظن بنفسه ، ولا خير فى صحبة مَنْ لا يرى لك مثل ما ترى له ، فهذه أقل الدرجات وهو النظر بعين المساواة والكمال فى رؤية الفضل للأخ ، ومهما رأى الفضل لنفسه فقد احتقر أخاه ، وهذا فى عموم المسلمين مذموم ، قال ﷺ : « بِحَسْبِ امْرِئٍ مِنَ الشَّرِّ أَنْ يَحْقِرَ أَخَاهُ الْمُسْلِمَ » .

ومن تنمة الانبساط وترك التكلف أن يشاور إخوانه فى كل ما يقصده ويقبل إشارتهم ، فقد قال تعالى : ﴿ وَشَاوِرْهُمْ فِى الْأَمْرِ ﴾ ^(١) .

فهذا جامع حقوق الصلحة ، ولا يعم ذلك إلا بأن تُنزل نفسك منزلة الخادم لهم فتقيّد بحقوقهم جميعاً جوارحك :

أما البصر : فبأن تنظر إليهم نظر مودّة يعرفونها منك وتنظر إلى محاسنهم وتتعمى عن عيوبهم ، ولا تصرف بصرك عنهم في وقت إقبالهم عليك وكلامهم معك ، روى أن رسول الله ﷺ كان يعطى كل من جلس إليه نصيباً من وجهه لا يظن جليسه إلا أنه أكرم الناس عليه ، وكان عليه السلام أكثر الناس تبسماً وضحكاً في وجوه أصحابه وتعجباً مما يحدثونه .

وأما السمع : فبأن تسمع كلامهم متلذذاً بسماعه ومصداقاً به ومظهراً للاستبشار به ، ولا تقطع حديثهم عليهم بمرادة ولا منازعة ومداخلة واعتراض ، فإن أرهقك عارض اعتذرت إليهم .

وأما اللسان : فقد ذكرنا حقوقه ، ومن ذلك أن لا يرفع صوته عليهم ولا يخاطبهم إلا بما يفقهون .

وأما اليدين : فإن لا يقبضهما عن معاونتهم في كل ما يتعاطى باليد .

وأما الرجلان : فبأن لا يتقدمهم إلا بقدر ما يقدمونه ولا يقرب منهم إلا بقدر ما يقربونه ، ويقوم لهم إذا أقبلوا ولا يقعد إلا بقعودهم ، ويقعد متواضعاً حيث يقعد .

خاتمة في جملة من آداب المعيشة والمجالسة مع أصناف الخلق :

قال بعض الحكماء : « إن أردت حسن المعيشة فآلق صديقك وعدوك بوجه الرضا ، وتوقر من غير كبر ، وتواضع في غير مذلة ، وكُن في جميع أمورك في أوسطها فكلا طرفي قصيد الأمور ذميم » . ولا تنظر في عطفك ، ولا تُكثر الالتفات ، ولا تقف على الجماعات ، وإذا جلست فلا تستوفز^(١) ، وتحفظ من تشبيك أصابعك ، والعَبَث بلحيتك وخاتمك ، وتخليل أسنانك ، وإدخال أصبعك في أنفك ، وكثرة بصاقتك وتَنَحُّمك^(٢) ، وكثرة التعلّي والتشاوب في وجوه الناس وفي الصلاة وغيرها ، وليكن مجلسك هادئاً وحديثك منظوماً مرتباً ، وأصنع إلى الكلام الحسن ممن حدثك من غير إظهار تعجب مفرط ولا تسأله إعادته ، واسكت عن المضاحك ، ولا تحدّث عن إعجابك

(١) استوفز : جلس على هيئة كأنه يريد القيام ، واستوفز في قعدته : انتصب فيها غير مطمئن .

(٢) نَحِمٌ يَنْحُمُ نَحْماً : رمى بَنُخَامته ، والنُخامة : ما يلفظه الإنسان من البلغم .

بولدك ولا شعرك ولا تصنيفك وسائر ما يخصك ، ولا تتصنع تصنع المرأة في التزين ، ولا تتبدل تبدل العبد ، ولا تلح في الحاجات ، ولا تشجع أحداً على الظلم ، ولا تعلم أهلك وولدك فضلاً عن غيرهم مقدار مالك فإنهم إن رأوه قليلاً هنت عندهم وإن كان كثيراً لم تبلغ قط رضاهم ، وخوفهم من غير عنف ، وإن لهم من غير ضعف ، وإذا خاصمت فتوقر وتحفظ من جهلك وتجنب عجلتك وتفكر في حجتك ، ولا تكثر الإشارة بيدك ولا تكثر الالتفات إلى من وراءك ، وإذا هدأ غيظك فتكلم ، ولا تجعل مالك أكرم من عرضك ، وإذا دخلت مجلساً فالأدب فيه البداية بالتسليم وترك التخطي لمن سبق ، والجلوس حيث اتسع وحيث يكون أقرب إلى التواضع ، وأن تحيي بالسلام من قرب منك عند الجلوس ، ولا تجلس على الطريق فإن جلست فأدبه : « غض البصر ، ونصرة المظلوم ، وإغاثة الملهوف ، وعون الضعيف ، وإرشاد الضال ، ورد السلام ، وإعطاء السائل ، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر » ، والارتياض لموضع البصاق ، ولا تبصق في جهة القبلة ، وإياك أن تمازح لبيباً أو غير لبيب فإن اللبيب يحقد عليك والسفيه يجترى عليك ، ومن بلى في مجلس بمزاح أو لفظ فليذكر الله عند قيامه ، قال النبي ﷺ : « مَنْ جَلَسَ فِي مَجْلَسٍ فَكَثُرَ فِيهِ لَغَطُهُ فَقَالَ قَبْلَ أَنْ يَقُومَ مِنْ مَجْلِسِهِ ذَلِكَ : سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَمَحْمَدُكَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ ، إِلَّا غُفِرَ لَهُ مَا كَانَ فِي مَجْلِسِهِ ذَلِكَ » .

بيان حق المسلم والرحم والجوار :

اعلم أن الإنسان لحاجته لمخالطة من هو من جنسه لم يكن له بد من تعلم آداب المخالطة ، وكل مخالط ففي مخالطته أدب ، والأدب على قدر حقه ، وحقه على قدر رابطته : إما القرابة وهي أخصها أو أخوة الإسلام وهي أعمها - وينطوي في معنى الأخوة الصداقة والصحبة - وإما الجوار ، وإما صحبة السفر والمكتب والدرس والصداقة أو الأخوة ، ولكل واحد من هذه الروابط درجات : فالقرابة لها حق ولكن حق الرحم المحرم أكد ، وللمحرم حق ولكن حق الوالدين أكد ، وكذلك حق الجار ولكن يختلف بحسب قربه من الدار وبعده . ويظهر التفاوت عند النسبة ، حتى إن البلدي في بلاد الغربية يجرى مجرى القريب في الوطن لاختصاصه بحق الجوار في البلد ، وكذلك حق المسلم يتأكد بتأكد المعرفة والاختلاط .

حقوق المسلم :

هى أن تُسَلِّمَ عليه إذا لَقِيتَهُ ، ونجَّيه إذا دعاكَ ، وتُشَمِّتَهُ إذا عطسَ ، وتُعَوِّدَهُ إذا مرضَ ، وتشهَدَ جنازته إذا ماتَ ، وتبرِّقَ قسمه إذا أقسمَ عليكَ ، وتنصَحَ له إذا استنصَحَكَ ، وتحفَظَه بظَهر الغيب إذا غابَ عنكَ .

ومنها : أن تحبَّ له ما تحبُّ لنفسك ، وتكره له ما تكره لنفسك ، قال ﷺ : « مَثَلُ الْمُؤْمِنِينَ فِي تَوَادُّهِمْ وَتَرَاحُمِهِمْ كَمَثَلِ الْجَسَدِ إِذَا اشْتَكَى عَضْوٌ مِنْهُ تَدَاعَى سَائِرُهُ بِالْحُمَّى وَالسَّهَرِ » ، وعنه ﷺ : « الْمُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِ كَالْبُنْيَانِ يَشُدُّ بَعْضُهُ بَعْضًا » .

ومنها : أن لا يؤذى أحداً من المسلمين بفعل ولا قول ، قال ﷺ : « الْمُسْلِمُ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ ، وَالْمُؤْمِنُ مَنْ أَمِنَهُ الْمُؤْمِنُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ ، وَالْمُهَاجِرُ مَنْ هَجَرَ السُّوءَ وَاجْتَنَبَهُ » ، وعنه ﷺ : « لَا يَحِلُّ لِمُسْلِمٍ أَنْ يُرْوَعَ مُسْلِمًا » .

ومنها : أن يتواضع لكل مسلم ولا يتكبر عليه ، قال ﷺ : « إِنَّ اللَّهَ أَوْحَى إِلَيَّ أَنْ تَوَاضَعُوا حَتَّى لَا يَفْخَرَ أَحَدٌ عَلَى أَحَدٍ » .

ومنها : أن لا يسمع بلاغات الناس بعضهم على بعض ولا يبلغ بعضهم ما يسمع من بعض ، ففي الحديث : « لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ قَتَاتٌ » .

ومنها : أن لا يزيد في الهجر لمن يعرفه على ثلاثة أيام مهما غضب عليه ، قال ﷺ : « لَا يَحِلُّ لِمُسْلِمٍ أَنْ يَهْجُرَ أَخَاهُ فَوْقَ ثَلَاثِ يَلْتَقِيَانِ فَيُغْرَضُ هَذَا وَيُغْرَضُ هَذَا وَخَيْرُهُمَا الَّذِي يَبْدَأُ بِالسَّلَامِ » . وقالت عائشة رضى الله عنها : « مَا انْتَقَمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِنَفْسِهِ قَطُّ إِلَّا أَنْ تُنْتَهَكَ حُرْمَةُ اللَّهِ فَيَنْتَقِمَ اللَّهُ » . وفي الحديث : « مَا زَادَ اللَّهُ رَجُلًا بِعَفْوٍ إِلَّا عِزًّا » .

ومنها : أن يُحَسِّنَ إِلَى كُلِّ مَنْ قَدَرَ عَلَيْهِ مِنْهُمْ مَا اسْتَطَاعَ لَا يُمَيِّزُ بَيْنَ الْأَهْلِ وَغَيْرِ الْأَهْلِ ، وفي أثر : « اصْنَعِ الْمَعْرُوفَ فِي أَهْلِهِ وَفِي غَيْرِ أَهْلِهِ فَإِنْ أَصَبْتَ أَهْلَهُ فَهُوَ أَهْلُهُ وَإِنْ لَمْ تَصِبْ أَهْلَهُ فَأَنْتَ مِنْ أَهْلِهِ » . وفي آخر : « رَأْسُ الْعَقْلِ بَعْدَ الدِّينِ التَّوَدُّدُ إِلَى النَّاسِ وَاصْطِنَاعُ الْمَعْرُوفِ إِلَى كُلِّ بَرٍّ وَفَاجِرٍ » ، ولم يكن أحد يكلم رسول الله ﷺ إِلَّا أَقْبَلَ عَلَيْهِ بِوَجْهِهِ ثُمَّ لَمْ يَصْرِفْهُ عَنْهُ حَتَّى يَفْرَغَ مِنْ كَلَامِهِ .

ومنها : أن لا يدخل على أحد منهم إلا بإذنه بأن يستأذن ثلاثاً فإن لم يؤذن له انصرف .

ومنها : أن يخالف الجميع بخلق حسن ويعامله بحسب طريقته .

ومنها : أن يوقر المشايخ ويرحم الصبيان ، وفي الحديث : « ليس منا من لم يوقر كبيرنا ولم يرحم صغيرنا » ، والتلطف بالصبيان من عادة رسول الله ﷺ ، وكان إذا قدم من سفره تلقى بالصبيان ثم يأمر بهم فيرفعون إليه فيرفع منهم بين يديه ومن خلفه ، ويأمر أصحابه أن يحملوا بعضهم ، وكان يؤتى بالصبي الصغير ليدعو له بالبركة وليُسَمِّيه فيأخذه فيضعه في حجره فرمما بال الصبي ثم يغسل ثوبه ﷺ بعد .

ومنها : أن يكون مع كافة الخلق مستبشراً طلق الوجه رقيقاً ، قال ﷺ : « أتدرون على من حُرِّمَت النار ؟ قالوا : الله ورسوله أعلم ، قال : على اللين الهين السهل القريب » . وقال ﷺ : « اتقوا النار ولو بشق ثمرة فمن لم يجد فبكلمة طيبة » .

ومنها : أن لا يعد مسلماً بوعده إلا ويفى به ، قال رسول الله ﷺ : « العدة عطية » ، وقال : « العدة دين » ، وقال : « ثلاث من كن فيه فهو منافق وإن صام وصلى : من إذا حدث كذب وإذا وعد أخلف وإذا أؤتمن خان » .

ومنها : أن ينصف الناس من نفسه ولا يأتي إليهم إلا بما يحب أن يؤتى إليه ، قال ﷺ : « يا أيها الدرداء أحسن مجاورة من جاورك تكن مؤمناً ، وأحب للناس ما تحب لنفسك تكن مسلماً » .

ومنها : أن يزيد في توقير من تدل هيئته وثيابه على علو منزلته فينزل الناس منازلهم .

ومنها : أن يصلح ذات البين بين المسلمين مهما وجد إليه سبيلاً ، قال ﷺ : « أفضل الصدقة إصلاح ذات البين » . وفي الحديث : « ليس بكذاب من أصلح بين اثنين فقال خيراً » ، وهذا يدل على وجوب الإصلاح بين الناس لأن ترك الكذب واجب ، ولا يسقط الواجب إلا بواجب أكد منه ، وقال ﷺ : « كل الكذب مكتوب إلا أن يكذب الرجل في الحرب فإن الحرب خدعة ، أو يكذب بين اثنين فيصلح بينهما ، أو يكذب لامرأته ليرضيها » .

ومنها : أن يستر عورات المسلمين كلهم ، قال ﷺ : « مَنْ ستر على مسلم ستره الله تعالى في الدنيا والآخرة » . وقال ﷺ : « لا يرى المؤمن من أخيه عورة فيسترها عليه إلا دخل الجنة » . وقال ﷺ : « يا معشر مَنْ آمَن بلسانه ولم يدخل الإيمان في قلبه لا تغتابوا الناس ولا تتبّعوا عوراتهم فإنه مَنْ يتبّع عورة أخيه المسلم يتبّع الله عورته وَمَنْ يتبّع الله عورته يفضّحه ولو كان في جوف بيته » . وَرَوَى عن بعض الخلفاء^(١) أنه كان يَعُسُّ من الليل فسمع صوت رجل في بيت يتغنى ، فتسوّر عليه فوجد عنده امرأة وعنده خمر ، فقال : « يا عدوّ الله أظننت أن الله يسترك وأنت على معصيته ؟ فقال : وأنت أيها الأمير لا تعجل فإن كنت عصيْتُ الله واحدة فقد عصيت الله فمئ ثلاثاً قال الله تعالى : ﴿ وَلَا تَجَسَّسُوا ﴾^(٢) وقد تجسّست ، وقال الله تعالى : ﴿ وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْكُوا التِّيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا ﴾^(٣) وقد تسوّرت على ، وقال الله تعالى : ﴿ لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ ﴾^(٤) الآية ، وقد دخلت بيتي بغير إذن ولا سلام ، فقال الأمير : هل عندك من خير إن عفوت عنك ؟ قال : نعم والله لمن عفوت عني لا أعود إلى مثلها أبداً ، فعفا عنه وخرج وتركه » . وقد قال ﷺ : « كُلُّ أُمَّتِي مُعَايَ إِلَّا الْجَاهِرِينَ ، وَإِنَّ مِنْ الْجَاهِرَةِ أَنْ يَعْمَلَ الرَّجُلُ السُّوءَ سِرًّا ثُمَّ يُخْبِرَ بِهِ » . وقال ﷺ : « مَنْ أَسْمَعَ خَيْرَ قَوْمٍ وَهُمْ لَهُ كَارِهُونَ صُبَّ فِي أُذُنِهِ الْآنُكُ^(٥) يوم القيامة » .

ومنها : أن يتقَي مواضع التُّهم صيانة لقلوب الناس عن سوء الظن ولألستهم عن الغيبة ، فإنهم إذا عصوا الله بذكره وكان هو السبب فيه كان شريكاً ، قال الله تعالى : ﴿ وَلَا تَسِبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسِبُّوا اللَّهَ عَدُوًّا بِغَيْرِ عِلْمٍ ﴾^(٦) . وقال ﷺ : « كَيْفَ تَرَوْنَ مَنْ سَبَّ أَبَوَيْهِ ؟ فقالوا : وهل من أحد يسبُّ أبويه ؟ فقال : نعم يسبُّ أبوين غيرهما فَيَسِبُّونَ أَبَوَيْهِ » . وقال عمر رضى الله عنه : « مَنْ أَقَامَ نَفْسَهُ مُقَامَ التُّهُمِ فَلَا يَلُومَنَّ مَنْ أَسَاءَ بِهِ الظَّنُّ » .

ومنها : أن يشفع لكل مَنْ له حاجة من المسلمين إلى من له عنده منزلة ويسعى في قضاء حاجته بما يقدر ، قال ﷺ : « اشْفَعُوا تُوجَرُوا » .

(١) هو أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه .

(٢) سورة الحجرات : ١٢ . (٣) سورة البقرة : ١٨٩ . (٤) سورة النور : ٢٧ .

(٥) الْآنُكُ : الرصاص الأسود المذاب . (٦) سورة الأنعام : ١٠٨ .

ومنها : أن يبدأ من يلقى بالسلام قبل الكلام ويصافحه عند السلام ، قال الله تعالى : ﴿ وَإِذَا خُيِّتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوها ﴾ ^(١) . وقال ﷺ : « والذي نفسي بيده لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنوا حتى تحابوا ، أو لا أدلكم على عمل إذا عملتموه تحاببتم ؟ قالوا : بلى يا رسول الله ، قال : أفشوا السلام بينكم » . وعنه ﷺ : « يُسَلِّمُ الراكبُ على الماشي وإذا سلَّم عن القوم واحدٌ أجزأ عنهم » . وكان أنس رضي الله عنه يمرُّ على الصبيان فيسلِّم عليهم ، ويروى عن رسول الله ﷺ أنه فعل ذلك ، وروى أنه ﷺ مرَّ في المسجد يوماً وعصبة من الناس قعود فأومأ بيده بالسلام ، وقال ﷺ : « إذا انتهى أحدكم إلى مجلس فليُسلِّم فإن بدا له أن يجلس فليجلس ، ثم إذا قام فليُسلِّم فليست الأولى بأحقَّ من الأخيرة » . وروى أن من تمام التحية المصافحة . وقال الحسن : « المصافحة تزيد في الودِّ » . ولا بأس بقبلة يد المعظم في الدين تبرُّكاً به وتوقيراً له ، وروى أنه ﷺ أذن في تقبيل يده ورأسه . والانحناء عند السلام منهى عنه . والالتزام والتقبيل قد ورد عند القدوم من السفر . والأخذ بالركاب في توقير العلماء ورد به الأثر ، فعل ذلك ابن عباس بركاب زيد بن ثابت . وقال ﷺ : « لا يُقيم الرجلُ الرجلَ من مجلسه ثم يجلس فيه ولكن توسَّعوا وتفسَّحوا » . ويُسْتَحَبُّ للدخول إذا سلَّم ولم يجد مجلساً أن لا ينصرف بل يقعد وراء الصف . كان رسول الله ﷺ جالساً في المسجد إذ أقبل ثلاثة نفر : فأقبل اثنان إلى رسول الله ﷺ ، فأما أحدهما فوجد فرجة فجلس فيها ، وأما الثاني فجلس خلفهم ، وأما الآخر فادبر ذاهباً ، فلما فرغ رسول الله ﷺ قال لهم : « ألا أخبركم عن الثَّغْرِ الثلاثة : أمَّا أحدهم فأوى إلى الله فأواه الله ، وأما الثاني فاستحيا فاستحيا الله منه ، وأما الثالث فأعرض فأعرض الله عنه » . وسلَّمت أم هانئ على النبي ﷺ فقال : « مَنْ هذه ؟ فقيل له : أم هانئ ، فقال عليه السلام : مرحباً يا أم هانئ » .

ومنها : أن يصون عرض أخيه ونفسه وماله عن ظلم غيره مهما قدر ويردَّ عنه ويناضل دونه وينصره فإن ذلك يجب عليه بمقتضى أخوة الإسلام ، وفي الحديث عن رسول الله ﷺ : « ما من امرئ مسلم ينصر مسلماً في موضع يُنتهك فيه عرضه » .

وَتُسْتَحَلُّ حَرَمَتُهُ إِلَّا نَصَرَهُ اللَّهُ فِي مَوْطِنٍ يَحِبُّ فِيهِ نَصْرَهُ ، وَمَا مِنْ أَمْرٍ خَذَلَ مُسْلِمًا فِي مَوْطِنٍ تُتَنَهَكُ فِيهِ حَرَمَتُهُ إِلَّا خَذَلَهُ اللَّهُ فِي مَوْضِعٍ يَحِبُّ فِيهِ نُصْرَتُهُ .

ومنها : تَشَمِيتُ الْعَاطِسِ ، قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي الْعَاطِسِ : « يَقُولُ الْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى كُلِّ حَالٍ » ، وَيَقُولُ الَّذِي يَشْمَتُهُ : « يَرْحَمُكَ اللَّهُ » وَيُرْذُّ عَلَيْهِ الْعَاطِسُ فَيَقُولُ : « يَهْدِيكُمْ اللَّهُ وَيُصْلِحُ بِالْكَمِّ » ، وَيَسْتَحِبُّ إِذَا عَطَسَ أَنْ يَغْضُ صَوْتَهُ وَيَحْمُرَّ وَجْهَهُ ، وَإِذَا تَنَاءَبَ أَنْ يَضَعَ يَدَهُ عَلَى فِيهِ .

ومنها : أَنَّهُ إِذَا بُلِيَ بِذِي شَرٍّ فَيَنْبَغِي أَنْ يَجَامِلَهُ وَيَتَّقِيهِ ، قَالَ بَعْضُهُمْ : « خَالِصُ الْمُؤْمِنِ مَخَالِصَةٌ ، وَخَالِقُ الْفَاجِرِ مَخَالِقَةٌ ، فَإِنْ الْفَاجِرُ يَرْضَى بِالْخَلْقِ الْحَسَنِ فِي الظَّاهِرِ » . وَقَالَ أَبُو الدَّرْدَاءِ : « إِنَّا لَنَبْشُ فِي وَجْهِهِ أَقْوَامَ وَإِنْ قُلُوبُنَا لَتَلْعُنُهُمْ » ، وَهَذَا مَعْنَى الْمَدَارَاةِ وَهُوَ مَعَ مَنْ يُخَافُ شَرَّهُ ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ اذْفَعْ بِالَّذِي هِيَ أَحْسَنُ ﴾ ^(١) . قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فِي مَعْنَى قَوْلِهِ تَعَالَى ﴿ وَيَلْدُرُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ ﴾ ^(٢) : أَيْ الْفَحْشَ وَالْأَذَى بِالسَّلَامِ وَالْمَدَارَاةِ ، وَقَالَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى ﴿ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ ﴾ ^(٣) : « بِالرَّغْبَةِ وَالرَّهْبَةِ وَالْحَيَاءِ وَالْمَدَارَاةِ » . وَقَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : « اسْتَأْذَنَ رَجُلٌ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ : ائْذَنُوا لَهُ فَبَسَّ رَجُلٌ الْعَشِيرَةَ هُوَ ، فَلَمَّا دَخَلَ أَلَانَ لَهُ الْقَوْلَ حَتَّى ظَنَنْتُ أَنْ لَهُ عِنْدَهُ مَنْزِلَةٌ ، فَلَمَّا خَرَجَ قُلْتُ لَهُ : لِمَا دَخَلَ قُلْتَ الَّذِي قُلْتَ ثُمَّ أَلَنْتَ لَهُ الْقَوْلَ . فَقَالَ : يَا عَائِشَةُ إِنَّ شَرَّ النَّاسِ مَنْزِلَةٌ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَنْ تَرَكَ النَّاسَ أَثْقَاءَ فُحْشِهِ » . وَفِي الْخَبَرِ : « مَا وَقَى الرَّجُلُ بِهِ عِرْضَهُ فَهُوَ لَهُ صَدَقَةٌ » . وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ الْحَنْفِيَّةِ : « لَيْسَ بِحَكِيمٍ مَنْ لَا يَعَاشِرُ بِالْمَعْرُوفِ مَنْ لَا يَجِدُ مِنْ مَعَاشِرَتِهِ بُدًّا حَتَّى يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُ فَرْجًا » .

ومنها : أَنْ يَخْتَلِطَ بِالْمَسَاكِينِ وَيُحْسِنَ إِلَى الْإِيْتَامِ ، كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَقُولُ : « اللَّهُمَّ أَخْبِنِي مَسْكِينًا وَأَمْتَنِي مَسْكِينًا وَاحْشُرْنِي فِي زُمرَةِ الْمَسَاكِينِ » . وَقَدْ رَوَى أَنَّ سُلَيْمَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي مَلِكِهِ كَانَ إِذَا دَخَلَ الْمَسْجِدَ فَرَأَى مَسْكِينًا جَلَسَ إِلَيْهِ وَقَالَ : « مَسْكِينٌ

(١) سورة المؤمنون : ٩٦ ، سورة فصلت : ٣٤ .

(٢) سورة الرعد : ٢٢ ، سورة القصص : ٥٤ .

(٣) سورة الحج : ٤٠ .

جالس مسكيناً . وفى الخبر : « لا تُعْطِنُ فاجراً بنعمة فإنك لا تدرى إلام يصير بعد الموت فإن من ورائه طالباً حثيثاً » .

وأما اليتيم : فقال ﷺ : « مَنْ ضَمَّ يَتِيماً حَتَّى يَسْتَغْنَى فَقَدْ وَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ » . وقال ﷺ : « أَنَا وَكَافُلُ الْيَتِيمِ كَهَاتَيْنِ وَهُوَ يَشِيرُ بِأَصْبَعِيهِ » . وقال ﷺ : « مَنْ وَضَعَ يَدَهُ عَلَى رَأْسِ يَتِيمٍ تَرْحُماً كَانَتْ لَهُ بِكُلِّ شَعْرَةٍ تَمُرُّ عَلَيْهَا يَدُهُ حَسَنَةٌ » . وقال ﷺ : « خَيْرُ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ بَيْتٌ فِيهِ يَتِيمٌ يُحْسَنُ إِلَيْهِ ، وَشَرُّ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ بَيْتٌ فِيهِ يَتِيمٌ يُسَاءُ إِلَيْهِ » .

ومنها : النصيحة لكل مسلم والجهد فى إدخال السرور على قلبه ، قال ﷺ : « لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يُحِبَّ لِأَخِيهِ مَا يُحِبُّ لِنَفْسِهِ » . وعنه : « مَنْ أَقْرَعَ عَيْنَ مُؤْمِنٍ أَقْرَعَ اللَّهُ عَيْنَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » . وعنه : « مَنْ فَرَّجَ عَنْ مُؤْمِنٍ مَغْمُومٍ أَوْ أَعَانَ مَظْلُوماً غُفِرَ لَهُ » . وعنه : « إِنَّ مِنْ أَحَبِّ الْأَعْمَالِ إِلَى اللَّهِ إِدْخَالَ السُّرُورِ عَلَى قَلْبِ الْمُؤْمِنِ وَأَنْ يُفَرَّجَ عَنْهُ غَمًّا أَوْ يَقْضَى عَنْهُ دَيْنًا أَوْ يُطْعَمَ مِنْ جُوعٍ » .

ومنها : أن يعود مرضاهم ، وأدب العائد : خفة الجلسة وقلة السؤال وإظهار الرقة والدعاء بالعافية وغيض البصر عن عورات الموضع . وعند الاستئذان لا يقابل الباب ، ويدق برفق ، ولا يقول : « أنا » إذا قيل له مَنْ ؟ وفى الحديث عنه ﷺ : « إِذَا عَادَ الْمُسْلِمُ أَخَاهُ أَوْ زَارَهُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : طِبَّتْ وَطَابَ مِمَّاكَ وَتَبَوَّاتْ مَنْزَلاً فِي الْجَنَّةِ » . وعن عثمان رضى الله عنه قال : « مَرَضْتُ فَعَادَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ : بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . أَعِيدُكَ بِاللَّهِ الْأَحَدِ الصَّمَدِ الَّذِي لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ مِنْ شَرِّ مَا تَجَدَّدُ ، قَالَه مَرَاراً » . ويُستحبُّ للعليل أيضاً أن يقول : « أَعُوذُ بِعِزَّةِ اللَّهِ وَقُدْرَتِهِ مِنْ شَرِّ مَا أَجِدُّ » . وقال طاووس : « أَفْضَلُ الْعِبَادَةِ أَخْفُهَا » .

وجملة أدب المريض : حسن الصبر ، وقلة الشكوى والضجر ، والفرع إلى الدعاء ، والتوكل بعد الدواء على خالق الدواء .

ومنها : أن يشيع جنازتهم ، قال ﷺ : « مَنْ شَيَّعَ جَنَازَةً فَلَهُ قِيرَاطٌ مِنَ الْأَجْرِ ، فَإِنْ وَقَفَ حَتَّى دُفِنَ فَلَهُ قِيرَاطَانِ ، وَالْقِيرَاطُ مِثْلُ أُخْدٍ » (أُخْدٌ : جَبَلٌ عَظِيمٌ فِي الْمَدِينَةِ الْمُنَوَّرَةِ) والقصد من التشييع قضاء حق المسلمين والاعتبار .

ومنها : أن يزور قبورهم ، والمقصود من ذلك الدعاء والاعتبار وترقيق القلب ، قال عليه السلام : « ما رأيت منظراً إلا والقبر أفظع منه » . وعن حاتم الأصم : « مَنْ مرَّ بالمقابر فلم يتفكر لنفسه ولم يَدْعُ لهم فقد خان نفسه وخانهم » . وقال ميمون بن مهران : « خرجتُ مع عمر بن عبد العزيز إلى المقبرة فلما نظر إلى القبور بكى وقال : يا ميمون ، هذه قبور آبائي كأنهم لم يشاركوا أهل الدنيا في لذاتهم ، أما تراهم صرعى قد حلت بهم المثلاث^(١) ، وأصاب الهوام من أبدانهم ، ثم بكى وقال : والله ما أعلم أحداً أنعم ممن صار إلى هذه القبور وقد أَمِنَ من عذاب الله » .

وآداب المعزى : خفض الجناح وإظهار الحزن وقلة الحديث وترك التبسم .

وآداب تشييع الجنائز : لزوم الخشوع وترك الحديث وملاحظة الميت والتفكير في الموت والاستعداد له . والإسراع بالجنائز سنة .

فهذه جمل آداب تنبه على آداب المعاشرة مع عموم الخلق ، والجملة الجامعة فيه : أن لا تستصغر منهم أحداً حياً كان أو ميتاً فتهلك لأنك لا تدري لعله خير منك ، فإنه وإن كان فاسقاً فلعلة يُختم لك بمثل حاله ويُختم له بالصلاح ، ولا تنظر إليهم في حال دنياهم بعين التعظيم فإن الدنيا صغيرة عند الله صغير ما فيها ، ولا تبذل لهم دينك لتنال من دنياهم فتصغر في أعينهم ثم تُحرم دنياهم ، ولا تعادهم بحيث تُظهر العداوة إلا إذا رأيت منكراً في الدين فتعادي أفعالهم القبيحة ، ولا تسكن إليهم في ثنائهم عليك في وجهك وحسن بشرهم لك فقد لا يكون لذلك حقيقة باطناً ، ولا تُشكِّ إليهم أحوالك فيَكِلِكَ الله إليهم ، ولا تطمع أن يكونوا لك في الغيب والسر كما في العلانية فذلك طمع بكاذب ، ولا تطمع فيما في أيديهم فتستعجل الدل ، وإذا سألت أحداً منهم حاجة فقضاها فهو أخ مستفاد ، وإن لم يقض فلا تعاتبه فيصير عدواً تطول عليك مقاساته ، ولا تشتغل بوعظ مَنْ لا ترى فيه مخايل القبول فلا يسمع منك ويعاديك ، وليكن وعظه عرضاً واسترسالاً من غير تنصيص على الشخص ، وإذا بلغك منهم غيبة أو رأيت منهم شراً فكل أمرهم إلى الله واستعذ بالله من شرهم ، ولا تشغل نفسك بالمكافأة فيزيد الضرر ، وكن فيهم سمياً لحقهم أصم عن باطلهم نطقاً بحقهم ، واحذر صحبة أكثر

(١) المثلاث ، مفرداً مثلة : العقوبة والتنكيل .

الناس فإنهم لا يُقِيلون عَثْرَةً ولا يَغْفِرُونَ زَلَّةً ولا يَسْتَرُونَ عورة ويَحَاسِبُونَ على النقيير والقطمير^(١) ، ويَحْسُدُونَ على القليل والكثير ، ولا تَعُولُ على مودة مَنْ لم تخبره حق الخبرة بأن تصحبه مدة فتجربّه في أحواله أو تعامله بالدينار والدرهم أو تقع في شدة فتحتاج إليه أو تسافر معه ، فإن رضيت في هذه الأحوال فاتخذ أبا لك إن كان كبيراً ، وابناً لك إن كان صغيراً ، أو أخاً إن كان مثلاً لك .

فهذه جملة آداب المعاشرة مع أصناف الخلق .

حقوق الجوار :

اعلم أن الجوار يقتضى حقاً وراء ما تقتضيه أخوة الإسلام ، فيستحق الجار المسلم ما يستحق كل مسلم وزيادة إذ قال النبي ﷺ : « الجيران ثلاثة : جارٌ له حق واحد ، وجارٌ له حقان ، وجارٌ له ثلاثة حقوق ، فالجار الذي له ثلاثة حقوق الجار المسلم ذو الرّحم فله حق الجوار وحق الإسلام وحق الرّحم ، وأما الذي له حقان فالجار المسلم له حق الجوار وحق الإسلام ، وأما الذي له حق واحد فالجار المشرك » فانظر كيف أثبت للمشرك حقاً بمجرد الجوار . وقال ﷺ : « أحسن مجاورة مَنْ جاورك تكن مسلماً » . وقال ﷺ : « ما زال جبريل يوصيني بالجار حتى ظننت أنه سيورثه » وقال ﷺ : « مَنْ كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم جاره » . وقال ﷺ : « لا يؤمن عبدٌ حتى يأمن جاره بوائقه » . وقال ﷺ : « لا يمينٌ أحَدُكم جاره أن يَغْرِزَ خشبةً في جداره » . وكان أبو هريرة رضى الله عنه يقول : « ما لي أراكم عنها معرضين والله لأرمينها بين أكتافكم » . وقد ذهب بعض العلماء إلى وجوب ذلك . وقيل لرسول الله ﷺ : « إن فلانة تصوم النهار وتقوم الليل وتؤذى جيرانها ، فقال ﷺ : هي في النار » . وعن النبي ﷺ : « أربعون داراً جارٌ » . قال الزهري : يعنى أربعين عن يمينه ويساره وخلفه وبين يديه .

واعلم أنه ليس حق الجوار كَفِّ الأذى فقط بل احتمال الأذى ، بل لا بدّ فوقه من

(١) النقيير : النكتة التي في ظهر النواة . والقطمير : القشرة الرقيقة على النواة ، والشئ الهين الحقير .

الرفق وإسداء الخير والمعروف . وحُكى أن ابن المقفع بلغه أن جاراً له يبيع داره في ذَيْن رَكْبَةٍ وكان يجلس في ظل داره فقال : ما قمتُ إذن بحُرمة ظل داره إن باعها مُعَمداً ، فدفع إليه ثمن الدار وقال : لا تَبِعْها .

وجملةُ حق الجار : أن يبدأ بالسلام ، ولا يكثر عن حاله السؤال ، ويُعوّده في المرض ، ويُعزّيه في المصيبة ، ويقوم معه في العزاء ، ويُهنّئه في الفرح ، ويُظهر الشركة في السرور معه ، ويصفّح عن زلّاته ، ولا يطلّع من السطح إلى عوراته ، ولا يضايقه في وضع الجذع على جداره ، ولا يضيق طريقه إلى الدار ، ولا يُتبعه النظر فيما يحمله إلى داره ، ويستر ما ينكشف له من عوراته ، وينعشه من صرعه إذا نابتة نائبة ، ولا يغفل عن ملاحظة داره عند غيبته ، ولا يسمع عليه كلاماً ، ويغضّ بصره عن حرمة ، ولا يديم النظر إلى خادمته ، ويتلطف لولده في كلمته ، ويرشده إلى ما يبغله من أمر دينه ودنياه . هذا إلى جملة الحقوق التي ذكرناها لعامة المسلمين .

حقوق الأقارب والرّحم :

قال رسول الله ﷺ : « يقول الله تعالى : أنا الرحمن وهذه الرّحمُ شققت لها اسماً من اسمي فمن وصلها وصلته ومن قطعها قطعته » . وقيل لرسول الله ﷺ : « أي الناس أفضل ؟ قال : أتقاهم لله وأوصلهم لرّجيه وأمرهم بالمعروف وأنهاهم عن المنكر » . وقال ﷺ : « الصدقة على المسكين صدقةٌ وهي على ذى الرحم اثنان : صدقةٌ وصيلةٌ » . ولما أراد أبو طلحة أن يتصدّق بحائط كان له يعجبه عملاً بقوله تعالى : ﴿ لَنْ نُنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى نُنْفِقُوا مِنْهُ لِنُعَبِّدَ اللَّهَ ﴾ ^(١) قال : « يا رسول الله ، هي في سبيل الله والفقراء والمساكين . فقال عليه السلام : وَجَبَ أَجْرُكَ وَأَقْسِمُ بِهِ فِي أَقَارِبِكَ » .

حقوق الوالدين والولد :

لا يخفى أنه إذا تأكّد حق القرابة والرحم فأخصّ الأرحام وأمسّها الولادة فيتضاعف تأكّد الحق فيها ، قال ﷺ : « بِرُّ أُمِّكَ وَأَبَاكَ وَأَخْتِكَ وَأَخَاكَ ثُمَّ أَدْنَاكَ فَأَدْنَاكَ » .

١- سورة آل عمران : ٩٢ .

وقال رجل : « يا رسول الله ، هل بقى على من برّ أبوى شيء أبرهما به بعد وفاعهما ؟ قال : نعم ، الصلاة عليهما والاستغفار لهما وإنفاذ عهدهما وإكرام صديقيهما وصلة الرّحم التي لا تُوصَل إلا بهما » . وقال ﷺ : « إنّ من أبر البر أن يصل الرجل وُدّ أبيه بعد أن يولّى الأب » . وعنه ﷺ : « رَحِمَ الله والدًا أعان ولده على برّه » أى لم يحملهُ على العقوق بسوء عمله . وعنه ﷺ : « سَاوُوا بين أولادكم فى العطية » . وعنه أيضاً : « من حقّ الولد على الوالد أن يُحسن أدبه ويُحسن اسمه » .

ويُستحبُّ الرفق بالولد ، رأى الأقرع بن حابس رسول الله ﷺ وهو يقبل ولده الحسن فقال : إن لى عشرة من الولد ما قبّلت واحداً منهم ، فقال عليه السلام : « إنّ مَنْ لا يرحم لا يُرحم » .

وقال معاوية للأحنف بن قيس : « ما تقول فى الولد ؟ قال : يا أمير المؤمنين ، ثمار قلوبنا وعماد ظهورنا ، ونحن لهم أرض ذليلة وسما ظليلة ، وبهم نصول على كل جليلة ، فإن طلبوا فأعطيهم وإن غضبوا فأرضيهم ، يمنحونك وُدّهم ، ويُحبّوك جهدهم ، ولا تكن عليهم قفلاً ثقيلاً فيملؤا حياتك ويودّوا وفاتك ويكرهوا قربك . فقال معاوية : لله أنت يا أحنف لقد أرضيتنى عمّن سخطت عليه من ولدى » ووصله بمعطية عظمت .

واعلم أن أكثر العلماء على أن طاعة الوالدين واجبة فى الشبهات وإن لم تجب فى الحرام المحض ، وليس للولد أن يسافر فى مباح أو نافلة إلا بإذنها . وقال ﷺ : « حقّ كبير الإخوة على صغيرهم كحقّ الوالد على ولده » .

* * *

كَيْفَ الْعِزْلَةِ وَالْمَخَالَطَةِ

اعلم أن من السلف مَنْ أثر العزلة لفوائدها ، كالمواظبة على العبادة والفكر وتربية العلم ، والتخلص من ارتكاب المناهى التى يتعرض الإنسان لها بالمخالطة كالرياء والغيبة والسكوت عن الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر ومسارقة الطبع الأخلاق الرديئة والأعمال الخبيثة من جلساء السوء إلى غير ذلك . وأما أكثر السلف فذهبوا إلى استحباب المخالطة واستكثار المعارف والإخوان والتآلف والتحبب إلى المؤمنين والاستعانة بهم فى الدين تعاوناً على البر والتقوى ، وإن فوائد العزلة المتقدمة يمكن نيلها من المخالطة بالمجاهدة ومغالبة النفس . وبالجمله فللمخالطة فوائد عظيمة تفوت بالعزلة .

فإن قلت : ما هى فوائد المخالطة والدواعى إليها ؟ فاعلم أنها هى : التعليم والتعلم ، والنفع والانتفاع ، والتأديب والتأدب ، والاستئناس والإيناس ، ونيل الثواب وإنالته فى القيام بالحقوق ، أو اعتياد التواضع ، أو استفادة التجارب من مشاهدة الأحوال والاعتبار بها .

فأما العلم والتعلم : فهما أعظم العبادات فى الدنيا ولا يُتصوّر ذلك إلا بالمخالطة ، والمحتاج إلى التعلم لما هو فرض عليه عاصي بالعزلة ، ومن كان يقدر على التبرز فى علوم الشرع والعقل فالعزلة فى حقه قبل التعلم غاية الخسران ، ولهذا قال النخعي وغيره : « تَفَقَّهُ ثُمَّ اعْتَزَل » ، ومن اعتزل قبل التعلم فهو فى الأكثر مضئع أوقاته بنوم أو فكر فى هَوَس ، وغايته أن يستغرق فى الأوقات بأوراد يستوعبها ولا ينفك فى أعماله بالبدن والقلب عن أنواع من الغرور ، ويكون فى أكثر أحواله ضحكة للشيطان وهو يرى نفسه من العبّاد ، فالعلم هو أصل الدين ولا خير فى عزلة العوام والجهال .

وأما التعليم : ففيه ثواب عظيم مهما صحت نية المعلم والمتعلم .

وأما الانتفاع بالناس : فبالكسب والمعاملة إذ لا يتأتى إلا بالخطاة . ومن اكتسب من وجهه وتصدّق منه كان أفضل من المعتزل المشتغل بالنافلة .

وأما النفع : فهو أن ينفع الناس إما بماله أو ببدنه فيقوم بحاجاتهم على سبيل الحسبة ، ففي النهوض بقضاء حوائج المسلمين ثواب وذلك لا يُنال إلا بالخطاة ، ومن قَدَّر عليه مع القيام بمحدود الشرع فهو أفضل له من العزلة .

وأما التأديب بنصح الغير والتأديب : ونعنى به الارتياض بمقاساة الناس والمجاهدة في تحمل أذاهم كسراً للنفس وقهراً للشهوات فهي من الفوائد التي تُستفاد بالخطاة .

وأما الاستئناس والإيناس : فهو مستحب لأمر الدين وذلك فيمن يستأنس بمشاهدة أحواله وأقواله في الدين ، وقد يتعلق بحظ النفس ، ويُستحب إذا كان الغرض منه ترويح القلب لتهييج دواعي النشاط في العبادة فإن القلوب إذا كُرِبَتْ غَمِيَتْ ، والنفس لا تألف الحق على الدوام ما لم تُرَوِّح ، وفي تكليفها الملازمة داعية للفترة ، وقد قال ابن عباس : « لولا مخافة الوسواس لم أجالس الناس » فلا يستغنى المعتزل إذن عن رفيق يستأنس بمشاهدته ومحادثته في اليوم واللييلة ساعة ، فليجتهد في طلب مَنْ لا يفسد عليه في ساعته تلك سائر ساعاته ، فقد قال عليه السلام : « المرء على دين خليله فلينظر أحدكم مَنْ يُخَالِلُ » . وليحرص أن يكون حديثه عند اللقاء في أمور الدين والقصور عن الثبات على الحق ، ففي ذلك متروِّح للنفس وفيه مجال رحب لكل مشغول بإصلاح نفسه .

وأما نيل الثواب : فبحضور الجنائز وعبادة المرضى ، وحضور الجماعة في سائر الصلوات أيضاً لا رخصة في تركه إلا لخوف ضرر ظاهر يقاوم ما يفوت من فضيلة الجماعة ويزيد عليه وذلك لا يتفق إلا نادراً . وكذلك في حضور الإملاكات والدعوات ثواب من حيث إنه إدخال سرور على قلب مسلم .

وأما إنالة الثواب : فهو أن يأذن بعبادته وتعزّيته في المصائب وعنتته على النعم فإنهم ينالون بذلك ثواباً . فينبغي أن يزِن ثواب هذه المخططات بأفاتها التي ذكرناها ، وعند ذلك قد تُرجَّح العزلة وقد ترجَّح المخططة .

وأما التواضع : فإنه من أفضل المقامات ولا يُقدَّر عليه في الوحدة ، وقد يكون الكبر سبباً في اختيار العزلة ، أو مخافة أن لا يُوقَّر في المحافل أو لا يُقدَّم ، أو يرى الترفع عن

مخالطتهم أرفع لمحله وأبقى على اعتقاد الناس في تعبد زهده ، وعلامة هؤلاء أنهم يحبون أن يُزاروا ولا يُحبون أن يزوروا ، ويفرحون بتقرب العوام والأمراء إليهم ، ولو كان الاشتغال بنفسه هو الذى يُبغض إليه المخالطة وزيارة الناس لبغض إليه زيارتهم له ، ولكن اعتزاله سببه شدة اشتغاله بالناس لأن قلبه متجرد للالتفات إلى نظرهم إليه بعين الوقار والاحترام . والعزلة بهذا السبب جهل من وجهين :

أحدهما : أن التواضع والمخالطة لا تنقص عن منصب من هو متكبر بعلمه أو دينه .
الثانى : أن الذى شغل نفسه بطلب رضا الناس عنه وتحسين اعتقادهم فيه مغرور لأنه لو عرف الله حق المعرفة علم أن الخلق لا يُغنون عنه من الله شيئاً وأن ضرره ونفعه بيد الله ، بل رضا الناس غاية لا تنال ، فرضاء الله أولى بالطلب ، ولذلك قال الشافعى ليونس بن عبد الأعلى : « والله ما أقول لك إلا نصحاً ، إنه ليس إلى السلامة من الناس من سبيل فانظر ماذا يصلحك فافعله » ، فإذا من حبس نفسه فى البيت لتحسن اعتقادات الناس فيه فهو فى عتاء حاضر فى الدنيا ، ولعذاب الآخرة أكبر لو كانوا يعلمون .
وبالجملة .. فلا تُستحب العزلة إلا لمستغرق الأوقات فى علم بحيث لو خالطه الناس لضاعت أوقاته أو كثرت آفاته .

وأما التجارب : فإنها تُستفاد من المخالطة للخلق ومجارى أحوالهم ، والعقل الغريزى ليس كافياً فى تفهم مصالح الدين والدنيا وإنما تفيدها التجربة والممارسة ، ولا خير فى عزلة من لم تحنكه التجارب ، فالصبي إذا اعتزل بقى غمراً^(١) جاهلاً بل ينبغى أن يشتغل بالتعلم ويحصل له فى مدة التعلم ما يحتاج إليه من التجارب ، ويحصل بقية التجارب بسماع الأحوال ، وبالجهل يحبط العمل الكثير ، وبالعلم يزكو العمل القليل ، ولولا ذلك ما فضل العلم على العمل . وقد قضى الشرع بتفضيل العالم على العابد حتى قال عليه السلام : « فضل العالم على العابد كفضل على أدنى رجل من أصحابى » .

إذا عرفت ما تقدم من الفوائد والآفات يتبين لك الأفضل من المخالطة والعزلة ، وأن ذلك يختلف باختلاف الأحوال .

* * *

(١) الغمر : من لم يجرب الأمور .

كِتَابُ آدَابِ السَّفَرِ

اعلم أن كل مَنْ سافر وكان مطلبه العلم والدين أو الكفاية للاستعانة على الدين كان من سالكى سبيل الآخرة ، وكان له في سفره شروط وآداب إن أهملها كان من عمال الدنيا وأتباع الشيطان ، وإن وازب عليها لم يَحُلْ سفره عن فوائد تلحقه بأعمال الآخرة . وإليك جملة من أقسام الأسفار .

القسم الأول : السفر في طلب العلم : وهو إما واجب وإما نفل وذلك بحسب كون العلم واجباً أو نفلاً ، وذلك العلم إما علم بأمور دينية أو بأخلاقه في نفسه أو بآيات الله في أرضه . وقد قال عليه السلام : « مَنْ خرج من بيته في طلب العلم فهو في سبيل الله حتى يرجع » . ورَحَّلَ جابر بن عبد الله من المدينة مسيرة شهر في حديث عن رسول الله ﷺ بلغه عن عبد الله بن أنيس ، حتى سمعه عنه . وقال الشعبي : « لو سافر رجل من الشام إلى أقصى اليمن في كلمة تدله على هدى أو تردّه عن ردى ما كان سفره ضائعاً » . وأما علمه بنفسه وأخلاقه فذلك مهم ، فإن مَنْ لا يطلع على خباثت صفاته لا يقدر على تطهير القلب منها ، والنفس في الوطن مع موادة الأسباب لا تظهر خباثت أخلاقها لاستئناسها بما يوافق طبعها من المألوفات ، فإذا امتحن بمشاق الغربة وقع الوقوف على عيوبها فيمكن الاشتغال بعيوبها . وأما آيات الله في أرضه ففي مشاهدتها فوائد للمستبصر ، ففيها قطع متجاورات ، وفيها الجبال والبرارى والبحار ، وأنواع الحيوان والنبات ، وما من شيء منها إلا وهو شاهد لله بالوحدانية .

القسم الثانى : أن يسافر لأجل العبادة من حج أو جهاد ، وفي الحديث : « لا تُشَدُّ الرَّحَالُ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ : مسجدى هذا والمسجد الحرام والمسجد الأقصى » .

القسم الثالث : أن يكون السفر للهرب من سبب مشؤس للدين وذلك أيضاً حسن ، فالفرار مما لا يُطاق من سنن الأنبياء والمرسلين . وقد كان من عادة السلف رضي الله عنهم مفارقة الوطن خيفةً من الفتن . ورُوي أن بعضهم قيل له : إلى أين ؟ قال : بلغني عن قرية فيها رُخصٌ أريد أن أقيم بها ، فقليل له : وتفعل هذا ؟ قال : نعم ، إذا بلغك أن قرية فيها رُخص فأقم بها فإنه أسلم لدينك وأقلُّ هُمك . وهذا هرب من غلاء الأسعار .

القسم الرابع : السفر هرباً مما يقدح في البدن كالطاعون ، أو في المال كغلاء السعر أو ما يجري مجراه . ولا حرج في ذلك بل ربما يجب الفرار في بعض المواضع وربما يُستحب في بعض بحسب وجوب ما يترتب عليه من الفوائد أو استحبابه ، ولكن يستثنى الطاعون منه فلا ينبغي أن يفر منه لورود النهي فيه .

وبالجملة .. فالسفر ينقسم إلى مذموم ومحمود ومباح ، والمذموم منه حرام كالسفر للعاق لوالديه ، ومنه مكروه كالخروج من بلد الطاعون ، والمحمود منه واجب كالخج وطلب العلم الذي هو فريضة على كل مسلم ، ومنه مندوب كزيارة العلماء للتخلق بأخلاقهم وآدابهم وتحريك الرغبة للأقتداء بهم واقتباس الفوائد العلمية من أنفاسهم ، وأما المباح فمرجه إلى النية ، فمهما كان قصده بطلب المال مثلاً التعفف عن السؤال ، ورعاية ستر المروءة على الأهل والعيال ، والتصدق بما يفضل عن مبلغ الحاجة ، صار هذا المباح بهذه النية من أعمال الآخرة ، ولو خرج إلى الحج وباعته الرياء والسمة لخرج عن كونه من أعمال الآخرة لقوله ﷺ : « الأعمال بالنيات » .

آداب المسافر من أول نهوضه إلى آخر رجوعه

الأدب الأول : أن يبدأ برّد المظالم وقضاء الديون وإعداد النفقة لمن تلزمه نفقته ، وبرّد الودائع إن كانت عنده ، ولا يأخذ لزاده إلا الحلال الطيب ، وليأخذ قذراً يوسّع به على رفقائه . ولا بد في السفر من طيب الكلام ، وإطعام الطعام ، ومن إظهار مكارم الأخلاق . والسفر من أسباب الضجر ومن أحسن تحلقه في الضجر فهو الحسن الخلق ، وتمام حسن خلق المسافر بالإحسان إلى المكارئ ، ومعاونة الرفقة بكل ممكن ، وإعانة المنقطع بمركوب أو زاد ، وتمام ذلك مع الرفقاء بمزاح ومطايبة في بعض الأوقات من غير فحش ومعصية ليكون ذلك شفاء لضجر السفر ومشاقه .

الثاني : أن يختار رفيقاً فلا يخرج وحده ، فالرفيق ثم الطريق ، وليكن رفيقه ممن يعينه على الدين فيذكره إذا نسي ويعينه ويساعده إذا ذكر ، فإن المرء على دين خليله ، ولا يُعرف الرجل إلا برفيقه ، وقد نهى رسول الله ﷺ أن يسافر الرجل وحده وقال : « إذا كنتم ثلاثة في السفر فأمروا أحداكم » ، وليؤمروا أحسنهم أخلاقاً وأرفقهم بالأصحاب وأسرعهم إلى الإيثار وطلب الموافقة . وإنما يُحتاج إلى الأمير لأن الآراء تختلف في مصالح السفر ولا نظام إلا في الوحدة ولا فساد إلا من الكثرة ، وإنما انتظم أمر العالم لأن مدبر الكل واحد و ﴿ لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلَهُ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا ﴾ (١) .

الثالث : أن يودّع رفقاء الحضر والأهل والأصدقاء ، وَلْيَدْعُ عند الوداع بقوله لمودّعه : « أستودع الله دينك وأمانتك وخواتيم عملك » وَلْيَدْعُ المقيم له بقوله : « زودك الله التقوى وغفر ذنبك ووجهك للخير حيث توجهت » . وَلْيُصَلِّ المسافر قبل سفره ركعتين صلاة الاستخارة . وإذا حصل على باب الدار فليقل : « بسم الله توكلت على الله لا حول ولا قوة إلا بالله ، رب أعوذ بك أن أضلّ أو أضلّ أو أزلّ أو أزلّ أو أظلم أو أظلم أو أجهل أو أجهل على » . فإذا ركب فليقل : ﴿ سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ . وَإِلَّا إِلَى رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ ﴾ (٢) .

الرابع : أن يرفق بالدابة إن كان راكباً فلا يحملها ما لا تطيق ولا يضربها في وجهها فإنه منهى عنه ، ويُستحب أن ينزل عن الدابة أحياناً يروّحها بذلك ويدخل السرور على المكاري ويروّض بدنه حذراً من خدر الأعضاء بطول الركوب ، وليحذر أن يحمل فوق المشروط شيئاً وإن خفّ فإن القليل يجرّ إلى الكثير ، قال رجل لابن المبارك وهو على دابة : « احمل لي هذه الرقعة إلى فلان ، فقال : حتى أستأذن المكارى فأني لم أشارته على هذه الرقعة » فانظر كيف لم يلتفت إلى قول الفقهاء : « إن هذا مما يتسامح فيه » ولكن سلك صريق الورع .

الخامس : أن يحتاط إن كان في قافلة فلا يمشي منفرداً لأنه ربما يُغتال أو ينقطع ، ويكون بالليل متحفظاً عند النوم ، وينبغي أن يتناوب الرفقاء في الحراسة بالليل ، وأن يستصحب امرأة ومقراضاً ومسواكاً ومشطاً . وليحذر التنطع في الطهارة ،

(٢) سورة الزخرف : ١٣ ، ١٤ .

(١) سورة الأنبياء : ٢٢ .

فقد كان الأولون يكتفون بالتيمة ويغنون أنفسهم عن نقل الماء ولا يبالون بالوضوء من الغدران ومن المياه كلها ما لم يتيقنوا نجاستها ، حتى توضعاً عمر رضى الله عنه من ماء في جرة نصرانية .

السادس : في آداب الرجوع من السفر : كان النبي ﷺ إذا قفل من غزو أو حج أو عمرة يكبر على كل شرف من الأرض ثلاث تكبيرات ويقول : « لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير ، آيئون تائبون عابدون ساجدون لربنا حامدون ، صدق الله وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده » ، ثم يرسل إلى المدينة من يبشر بقدومه . وكان ﷺ ينهى أن يطرق المرء أهله ليلاً فيقدم عليهم بغتة فيرى ما يكرهه . وكان ﷺ إذا قدم دخل المسجد أولاً وصلى ركعتين ثم دخل البيت . وينبغي أن يحمل لأهل بيته وأقاربه تحفة من مطعوم أو غيره على قدر إمكانه فإن الأعين تمتد إلى القادم من السفر والقلوب تفرح به فيتأكد الاستحباب في تأكيد فرحهم وإظهار التفات القلب في السفر إلى ذكرهم بما يستصحب في الطريق لهم .

هذه جملة من الآداب الظاهرة .

وأما الآداب الباطنة : ففي الفصل الأول بيان جملة منها ، وجملة أن لا يسافر إلا إذا كان زيادة في علمه في السفر ، وينوى في دخول كل بلدة أن يرى شيوخها الحكماء ويبحث أن يستفيد من كل واحد أدباً أو كلمة لينتفع بها وينفع بها . وإذا قصد زيارة أخ له فلا يقم عنده أكثر من ثلاثة أيام فذلك حد الضيافة إلا إذا شق على أخيه مفارقتها ، ولا يشغل نفسه بما لا فائدة فيه فإن ذلك يقطع بركة سفره .

ما لا بد للمسافر من تعلمه من رخص السفر :

اعلم أن المسافر يحتاج في أول سفره إلى أن يتزود لدنياه وآخرته ، أما زاد الدنيا : فالطعام والشراب وما يحتاج إليه من نفقة ، فإن خرج من غير زاد فلا بأس به إذا كان سفره في قافلة أو بين قرى متصلة ، وإن ركب البادية وحده أو مع قوم لا طعام معهم ولا شراب فإن كان ممن يصبر على الجوع أسبوعاً أو عشراً مثلاً أو يكتفى بالحشيش فله ذلك ، وإن لم يكن له قوة الصبر على الجوع ولا الاجتزاء بالحشيش فخروجه من غير

زاد معصية فإنه ألقى نفسه بيده إلى التهلكة ، وليس معنى التوكل التباعد عن الأسباب بالكلية وإلا لوجب أن يصبر حتى يسخر الله له ملكاً أو شخصاً آخر حتى يصب الماء في فيه .
وأما زاد الآخرة فهو العلم الذى يحتاج إليه في طهارته وصومه وصلاته وعباداته ، وذلك أن السفر يفيد في الطهارة رخصتين : مَسْحَ الْخُفَّيْنِ والتيمم ، وفي صلاة الغرض رخصتين : الْقَصْرَ وَالْجَمْعَ ، وفي النفل رخصتين : أداءه على الراحلة وأداءه ماشياً ، وفي الصوم رخصة واحدة : وهى الفطر .

فأما المسح : على الْخُفَّيْنِ^(١) ، فقال صفوان بن عسال : « أمرنا رسول الله ﷺ إذا كنا مسافرين أن لا ننزع خفافنا ثلاثة أيام ولياليهن » . فكل مَنْ لبس الخف على طهارة مبيحة للصلاة ثم أحدث فله أن يمسخ على خفه من وقت حَدِّثِهِ ثلاثة أيام ولياليهن إن كان مسافراً ، أو يوماً وليلة إن كان مقيماً .

وأما التيمم : فالتراب بدل عن الماء عند العذر كُبْعده عن منزله بحيث لو مشى إليه لم يلحقه غوث القافلة إن صاح أو استغاث ، أو نزل على الماء عدو أو سُبُع ، أو احتاج إليه لعطشه أو عطش أحد رفاقه ، فيتيمم في هذه الصور . وإن يَبَعَ الماء بثمان المِثْلِ لزمه الشراء ، أو بَقَيْن لم يلزمه .

وأما القصر : فله أن يقتصر في كل واحدة من الظهر والعصر والعشاء على ركعتين ، ولا يصير مسافراً إلا بمفارقة عمران البلد .

وأما الجمع : بين الظهر والعصر في وقتيهما وبين المغرب والعشاء في وقتيهما ، فذلك أيضاً في كل سفر طويل مباح ، وفي جوازه في السفر القصير قول . ثم إن قدم العصر إلى الظهر فَلْيَتَوَّجَّعْ بين الظهر والعصر في وقتيهما قبل الفراغ من الظهر ، وليؤذن للظهر وَلْيُقِمِّمْ ، وعند الفراغ يقيم للعصر ، وإن أُتَّخِرَ الظهر إلى العصر فيجوز على هذا الترتيب .

وأما النافلة : فقد جُوزَ أدائها على الراحلة كى لا يتعوق عن الرفقة بسببها ، وكان ﷺ يصلى على راحلته أينما توجَّهَتْ به دابته ، وأوتر عليه السلام على الراحلة . وليس على المتنفل الراكب في الركوع والسجود إلا الإيماء ، ويجعل سجوده أخفض من ركوعه .

(١) مثله في ذلك الجوربان : منعلين كانا أو لا ، صفيقين أو لا . (المؤلف) .

وأما استقبال القبلة : فلا يجب لا في ابتداء الصلاة ولا في دوامها ، ولكن صوب الطريق بَدَل عن القبلة ، فليكن في جميع صلاته إمّا مستقبلاً للقبلة أو متوجّهاً في صوب الطريق لتكون له جهة يثبت فيها . وجُوز للمسافر أيضاً التنفل له ماشياً ، فيوميء بالركوع والسجود ولا يقعد للتشهد ، وحكمه حكم الراكب ، لكن ينبغى أن يتحرّم بالصلاة مستقبلاً للقبلة . وكل هارب من عدو أو سيل أو سبع فله أن يصلي الفريضة راكباً أو ماشياً كما ذكرناه في التنفل .

وأما الفطر في رمضان للمسافر : فهو مَرخَص له والصوم أفضل له ، إلا إن كان يضُرّه فالإفطار له أفضل .

* * *

كِتَابُ الْأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ

اعلم أن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر هو القطب الأعظم في الدين والمهم الذي ابتعث الله له النبيين أجمعين ، لو طوى بساطه وأهمل علمه وعمله لَفَشَّتِ الضلالة وشاعت الجهالة وخربت البلاد وهلك العباد ، فنعوذ بالله أن يندرس من هذا القطب عمله وعلمه ، وأن ينمحي بالكلية حقيقته ورسمه ، وأن تستولى على القلوب مدهنة الخلق ، وتنمحي عنها مراقبة الخالق ، وأن يسترسل الناس في اتباع الهوى والشهوات استرسال البهائم ، وأن يعز على بساط الأرض مؤمن صادق لا تأخذه في الله لومة لائم ، فلا معاذ إلا به ولا ملجأ إلا إليه .

ينحصر هذا الكتاب في مقاصد :

وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وفضيلته والمدة في إهماله :

دَلَّ على ذلك من الآيات قوله تعالى : ﴿ وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ ^(١) ففي الآية بيان الإيجاب فإن قوله تعالى ﴿ وَلَتَكُنْ ﴾ أمر ، وظاهر الأمر الإيجاب ، وفيها بيان أن الفلاح منوط به إذ حُصر بقوله : ﴿ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ ، وفيها بيان أنه فرض كفاية لا فرض عين وأنه إذا قام به أمة سقط الفرض عن الآخرين .

وقال تعالى : ﴿ وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ ﴾ ^(٢) فقد نعت المؤمنين بأنهم يأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ ، فالذي هجر الأمر بالمعروف خارج عن هؤلاء المؤمنين المنعوتين في هذه الآية .

(٢) سورة التوبة : ٧١ .

(١) سورة آل عمران : ١٠٤ .

وقال تعالى : ﴿ لَعَنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ . كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴾^(١) وهذا غاية التشديد إذ علل استحقاقهم للعنة بتركهم النهي عن المنكر . وقال عز وجل : ﴿ كُنتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ ﴾^(٢) وهذا يدل على فضيلة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر إذ بين أنهم كانوا خير أمة . وقال تعالى : ﴿ فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ اتَّخَذْنَا مِنَ الَّذِينَ ظَلَمُوا عِبَادًا يَبْهِسُ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴾^(٣) فبين أنهم استفادوا النجاة بالنهي عن السوء . وقال تعالى : ﴿ وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ ﴾^(٤) وهو أمر جزم ، ومعنى التعاون الحث عليه وتسهيل طرق الخير وسد سبل الشر والعدوان بحسب الإمكان . وقال تعالى : ﴿ لَوْلَا يَنْهَاهُمُ الرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَنْبِيَاءُ عَنْ قَوْلِهِمُ الْإِثْمَ وَأَكْلِهِمُ السَّخِطَ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴾^(٥) فبين أنهم آثموا بترك النهي . وقال تعالى : ﴿ فَلَوْلَا كَانَ مِنَ الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ أُولُوا بَقِيَّةً يَنْهَوْنَ عَنِ الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ ﴾^(٦) الآية ، فبين أنه أهلك جميعهم إلا قليلاً منهم كانوا ينهاون عن الفساد . وقال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ ﴾^(٧) وذلك هو الأمر بالمعروف للوالدين والأقربين . وقال تعالى : ﴿ لَا تَخَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا ﴾^(٨) .

ومن الأخبار : ما روى عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال : « مَا مِنْ قَوْمٍ عَمِلُوا بِالْمَعَاصِي وَفَهُمْ مَنْ يَقْدِرُ أَنْ يُنْكَرَ عَلَيْهِمْ فَلَمْ يَفْعَلْ إِلَّا يُوشِكُ أَنْ يَعْصِيَهُمُ اللَّهُ بِعَذَابٍ مِنْ عِنْدِهِ » . وقد روى في ذلك من الأحاديث ما لا يحصى .

وهذه الأدلة يظهر كون الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر واجباً ، وأن فرضه لا يسقط مع القدرة إلا بقيام قائم به .

- | | |
|------------------------------|---------------------------|
| (١) سورة المائدة : ٧٨ ، ٧٩ . | (٢) سورة آل عمران : ١١٠ . |
| (٣) سورة الأعراف : ١٦٥ . | (٤) سورة المائدة : ٢ . |
| (٥) سورة المائدة : ٦٣ . | (٦) سورة هود : ١١٦ . |
| (٧) سورة النساء : ١٣٥ . | (٨) سورة النساء : ١١٤ . |

الشروط التي بها يتحقق التصدي للإنكار :

الأول : كونه منكراً وهو ما كان محذور الوقوع في الشرع ، ولفظ المنكر أعم من لفظ المعصية ، فإن من رأى صبيّاً أو مجنوناً يشرب الخمر فعليه أن يريق الخمر ، وكذا إن رأى مجنوناً يزني بمجنونة أو بهيمة فعليه أن يمنعه منه وليس ذلك معصية في حق المجنون . ولا يختص المنكر بالكبائر ، بل كشف العورة في الحمام والخلوة بالأجنبية وإتباع النظر للنسوة الأجنبية ، كل ذلك من الصفائر ويجب النهي عنها .

الثاني : أن يكون المنكر ظاهراً بغير تجسس ، فكل من ستر معصية في داره وأغلق بابه لا يجوز الدخول عليه بغير إذنه لتعرف المعصية ولا أن يتجسس عليه ، وقد نهى الله تعالى عنه في قوله : ﴿ وَلَا تَجَسَّسُوا ﴾ ^(١) ، وكذا لو رُئِيَ فاسق وتحت ذيله شيء لم يُجْز أن يُكشف عنه .

الثالث : أن يكون كونه منكراً معلوماً بغير اجتهد ، فكل ما هو في محل الاجتهاد فلا نكران فيه ، فليس للحنفي أن ينكر على الشافعي ما هو من مجاري الاجتهاد ، يعني المسائل المختلف فيها بين الأئمة إذ لا يُعلم خطأ المخالف قطعاً بل ظناً ، فلا بد أن يكون المنكر متفقاً عليه . وكذا إنما يُنكر على الفرق المبتدعة في خطئهم المعلوم على القطع بخلاف الخطأ في مظان الاجتهاد .

درجات القيام بالإنكار :

الأولى : التعريف : أي تعريف المزجور أن ما يفعله منكر فإنه قد يُقدّم عليه بجهله فلعله إذا عرف أنه منكر تركه ، فيجب تعريفه باللفظ من غير عنف ، فإن في التعريف كشفاً للعورة وإيذاء للقلب ، فلا بد وأن يعالج دفع أذاه بلطف الرفق فتقول له : إن الإنسان لا يولد عالماً ولقد كنا جاهلين فعلمنا العلماء ، فالصواب هو كذا وكذا . فيتلطف به هكذا ليصل التعريف من غير إيذاء ، فإن إيذاء المسلم حرام محذور ، كما أن تقريره على المنكر محذور ، وليس من العقلاء من يغسل الدم بالدم أو بالبول ، ومن آذى بالإنكار فهذا مثاله .

(١) سورة الحجرات : ١٢ .

الدرجة الثانية : النهي بالوعظ والنصح والتخويف بالله تعالى : وذلك فيمن يُقدم على الأمر وهو عالم بكونه منكراً ، كالذى يواظب على الشرب أو على الظلم أو على اغتياب المسلمين أو ما يجرى مجراه ، فينبغى أن يُوعَظَ وَيُخَوَّفَ بالله تعالى ، وتُورَدُ عليه الأخبار الواردة بالوعيد في ذلك ، وتُحَكِّى له سيرة السلف وعبادة المتقين ، وكل ذلك بشفقة ولطف من غير عنف وغضب بل ينظر إليه نظر المترحم عليه .

الدرجة الثالثة : التعنيف بالقول الغليظ : وذلك عند العجز عن المنع باللطف وظهور مبادئ الإصرار والاستهزاء بالوعظ والنصح ، وذلك مثل قول إبراهيم عليه السلام : ﴿ أَفْ لَكُمْ وَلِمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴾ ^(١) ولا يفحش في سبِّه . وهذه الرتبة أدبان :

أحدهما : أن لا يقدم عليها إلا عند الضرورة والعجز عن اللطف .
والثاني : أن لا ينطق إلا بالصدق ولا يسترسل فيه فيطيل لسانه بما لا يحتاج إليه بل يقتصر على قدر الحاجة .

الدرجة الرابعة : التغيير باليد : وذلك كإراقة الخمر وإتلاف المنكر المتمول أو دفعه عن محرم . وليس إلى آحاد الرعية إلا الدفع ، وأما الإراقة وإتلاف فإلى الولاة ومأذونيهما كالضرب والحبس .

آداب القائم بالأمر والنهي :

جملتها ثلاث صفات : العلم ، والورع ، وحسن الخلق .
أما العلم : فليعلم مواقع الأمر والنهي ليقصر على حدّ الشرع فيه .
وأما الورع : فليردعه عن مخالفة معلومة ، ولا يحمله على مجاوزة الحدّ المأذون شرعاً غرض من الأغراض ، وليكون كلامه مقبولاً فإن الفاسق يهزأ به إذا أمر أو نهى ويورث ذلك جراءة عليه .

وأما حسن الخلق : فليتمكن به من اللطف والرفق وهو أصل الباب وأساسه ، والعلم

(١) سورة الأنبياء : ٦٧ .

والورع لا يكفیان فيه ، فإن الغضب إذا هاج لم يَكْفِ مجرد العلم والورع في قَمْعِهِ ما لم يكن في الطبع قبول له بحسن الخلق .

وبوجود هذه الصفات الثلاث يصير الإرشاد من القُرْبَات وبه تندفع المنكرات ، وإن فُقدت لم يندفع المنكر . وقد حُكِيَ أن المأمون وعظه واعظ وعُفَّ له في القول فقال : يا رجل ارفق فقد بعث الله مَنْ هو خير منك إلى مَنْ هو شرُّ مني وأمره بالرفق فقال تعالى : ﴿ قُلْ لَّهِ قَوْلًا لَّيِّنًا لَّعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى ﴾ ^(١) ، فليكن اقتداء المرشد في الرفق بالأنبياء صلوات الله عليهم .

المنكرات المألوفة في العادات

منكرات المساجد :

اعلم أن المنكرات تنقسم إلى مكروهة ومحظورة ، فإذا قلنا هذا منكر مكروه فاعلم أن المنع منه مستحب والسكوت عليه مكروه وليس بحرام ، وإذا قلنا منكر محظور أو قلنا منكر مطلقاً فنريد به المحظور ويكون السكوت عليه مع القدرة محظوراً ، فمما يُشاهد كثيراً في المساجد إساءة الصلاة بترك الطمأنينة في الركوع والسجود ، وهو منكر مُبطل للصلاة بنص الحديث فيجب النهي عنه ، ومَنْ رأى مسيئاً في صلاته فسكت عليه فهو شريكه . ومنها قراءة القرآن ملحونة فيجب النهي عن ذلك وتلقين الصحيح ، والذي يكثر اللحن في القرآن إن كان قادراً على التعلم فليُمنع عن القراءة قبل التعلم فإنه عاصي به . ومنها تراسل المؤذنين في الأذان وتطويلهم بمدّ كلماته فذلك منكر مكروه . ومنها كلام القصّاص والوعاظ الذين يمزجون بكلامهم الكذب والأضاليل والخرافات فيجب الإنكار عليهم . ومنها التحلُّق يوم الجمعة لبيع الأدوية والأطعمة والتعويذات ، وكقيام السُّؤال وقراءتهم القرآن وإنشادهم الأشعار وما يجرى مجراه ، فكل ذلك منكر يُمنعون منه . ومنها بيع الأطعمة والأدوية والكتب وكذا الخياطة فيطلب المنع منه لأن المساجد لم تُبْنَ لهذا . ومنها دخول المجانين - المعروفين الآن بالمجاذيب - والصبيان والسُّكاري فإنهم يُجَنَّبُونَ المساجد .

(١) سورة طه : ٤٤ .

وقد أوسعنا الكلام على منكرات المساجد وبدعها وعوائدها في كتاب أفردناه لذلك ، فليرجع إليه مَنْ أرادَه .

منكرات الأسواق :

من المنكرات المعتادة في الأسواق الكذب في المراجعة وإخفاء العيب ، فمن قال : اشترت هذه السلعة مثلاً بعشرة وأربح فيها كذا وكان كاذباً فهو فاسق ، وعلى مَنْ عرف ذلك أن يحبر المشتري بكذبه ، فإن سكت مراعاة لقلب البائع كان شريكاً له في الخيانة وعصى بسكوته ، وكذا إذا علم به عيباً فيلزمه أن ينبّه المشتري عليه وإلا كان راضياً بضياغ مال أخيه المسلم وهو حرام ، وكذا التفاوض في الذراع والمكيال والميزان يجب على كل من عرفه تغييره بنفسه أو رفعه إلى الوأى حتى يغيّره ، ومنها بيع الملامى وتلبس انخراق الثياب بالرفو ، وكل ما يؤدي إلى التلبسات ، وذلك يطول إحصاؤه فليُقَسَّ بما ذكرناه ما لم نذكره .

منكرات الشوارع :

من المنكرات المعتادة فيها وضع الخشب وأحمال الحبوب والأطعمة على الطرق وإخراج الأجنحة ، فكل ذلك منكر إن كان يؤدي إلى تضيق الطرق واستضرار المارة ، وإن لم يؤدّ إلى ضرر أصلاً لسعة الطريق فلا يُمنع منه ، نعم يجوز وضع الحطب وأحمال الأطعمة في الطريق في القدر الذي يُنقل إلى البيوت فإن ذلك يشترك في الحاجة إليه الكافة ولا يمكن المنع منه . وكذلك ربط الدواب على الطريق بحيث يضيق الطريق ويُنجسُ المجتازين منكر يجب المنع منه إلا بقدر حاجة النزول والركوب ، وهذا لأن الشوارع مشتركة المنفعة وليس لأحد أن يختص بها إلا بقدر الحاجة ، والمرعى هو الحاجة التي تُراد الشوارع لأجلها في العادة دون سائر الحاجات . ومنها سَوِّقُ الدوابِّ وعليها الشوك بحيث يمزق ثياب الناس فذلك منكر إن أمكن شدّها وضُمُّها بحيث لا تمرق أو أمكن العدول بها إلى موضع واسع ، وإلا فلا منع ، إذ حاجة أهل البلد تمس إلى ذلك ، نعم لا تُترك ملقاة على الشوارع إلا بقدر مدة النقل . وكذلك تحميل الدواب من الأحمال ما لا تطيقه منكر يجب منع الملاك منه . وكذلك طرح القمامة على جوانب

الطرق وتبديد قشور البطيخ أو رش الماء بحيث يخشى منه التزلق والتعثر كل ذلك من المنكرات . وكذلك إرسال الماء من الميازيب المتخرجة من الحائط في الطريق الضيقة فإن ذلك ينجس الثياب أو يضيّق الطريق ، وكذلك الثلج الذى يطرحه شخص في الطريق والماء الذى يجتمع فيه من ميازب معين فعلى الأول والثانى كسح الطريق منهما ، وأما مياه المطر فتلك على محتسبى البلدة كسحها من الطريق ، وكذلك إذا كان له كلب عَقُور على باب داره يؤذى الناس فيجب منعه منه .

منكرات الحمامات :

منها كشف العورات والنظر إليها ، ومن جملتها كشف الدلاك عن الفخذ وما تحت السرة لتنحية الوسخ ، بل من جملتها إدخال اليد تحت الإزار فإن مس عورة الغير حرام كالنظر إليها . ومنها الانبطاح على الوجه بين يدى الدلاك لتغميز الأفخاذ والأعجاز فهذا مكروه إن كان مع حائل ، ولا يُحرّم إلا إذا خشى حركة الشهوة . ومنها أن يكون فى مداخل بيوت الحمام ومجارى مياهها حجارة ملساء مُزَلّقة يُزَلّق عليها الغافلون فهذا منكرٌ ويجب قلعه وإزالته ويُتكرّر على الحماميّ إهماله فإنه يفضى إلى السقطة وقد تؤدى السقطة إلى انكسار عضو أو انخلاعه ، وكذلك ترك الصابون على أرض الحمام منكر . وفى الحمام أمور آخر مكروهة تقدمت فى كتاب الطهارة .

منكرات الضيافة :

منها فرش الحرير للرجال وتبخير البخور فى مجمرة ذهب أو فضة والشرب فى أوانى الفضة . ومنها سماع القَيْنَات أى النساء المغنيات . ومنها أن يكون الطعام حراماً أو الموضع مغسوباً . ومنها أن يكون فيها مَنْ يتعاطى شرب الخمر فلا يجوز الحضور ، وإن كان فيها مُضحك بالحكايات وأنواع النوادر فإن كان يضحك بالفحش والكذب لم يجز الحضور وعند الحضور يجب الإنكار عليه ، وإن كان ذلك بمزح لا كذب فيه ولا فحش فهو مباح أعنى ما يقل منه ، فأما اتخاذه صنعة وعادة فليس بمباح . ومنها الإسراف فى الطعام والبناء فهو منكر ، بل فى المال منكران : أحدهما الإضاعة ، والآخر الإسراف ، فالإضاعة تفويت مال بلا فائدة يُعْتَدُّ بها كإحراق الثوب وتمزيقه ، وفى معناه

صرف المال إلى النائحة والمنكرات ، وقد يطلق على الصرف إلى المباحات في جنسها . ولكن مع المبالغة ، والمبالغة تختلف بالإضافة إلى الأحوال ، قال تعالى : ﴿ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسِطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَّحْسُورًا ﴾ ^(١) ، وقال تعالى : ﴿ وَلَا تَبْدُرْ تُبْدِيرًا * إِنَّ الْمُبْدِرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا ﴾ ^(٢) ، وقال تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ إِذَا الْفُلُوا لم يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا ﴾ ^(٣) فمن لم يملك إلا مائة دينار مثلاً ومعه عياله وأولاده ولا معيشة لهم سواه فأنفق الجميع في وليمة فهو مسرف يجب منعه منه ، وكذا لو صرف جميع ماله إلى نقوش حيوانه وتزيين بنيانه فهو أيضاً إسراف محرم ، وأما فعل ذلك ممن له مال كثير فليس بحرام لأن التزيين من الأغراض الصحيحة ، وكذلك القول في التجميل بالثياب والأطعمة فذلك مباح في جنسه ويصير إسرافاً باعتبار حال الرجل وثروته .

المنكرات العامة :

اعلم أن كل قاعد في بيته أينما كان فليس خالياً في هذا الزمان عن منكر من حيث التقاعد عن إرشاد الناس وتعليمهم وحملهم على المعروف ، فأكثر الناس جاهلون بالشرع في البلاد فكيف في القرى والبوادي ، فواجب أن يكون في كل مسجد ومحلة من البلد فقيه يعلم الناس دينهم ، وكذا في كل قرية ، وواجب على كل فقيه فرغ من فرضي غنيته وتفرغ لفرض الكفاية أن يخرج إلى من يجاور بلده من أهل السواد والعرب ويعلمهم دينهم وفرائض شرعهم ، فإن قام بهذا الأمر واحد سقط الحرج عن الباقي .

وبالجملة .. فحق على كل مسلم أن يبدأ بنفسه فيصلحها بالمواظلة على الفرائض وترك المحرمات ، ثم يعلم ذلك أهل بيته ، ثم يتعدى بعد الفراغ منهم إلى جيرانه ، ثم إلى أهل محلته ، ثم إلى أهل بلده ، ثم إلى أهل السواد المكتنف ببلده ، ثم إلى أهل البوادي ، وهكذا إلى أقصى العالم ، فإن قام به الأدنى سقط عن الأبعد وإلا حرج به كل قادر عليه قريباً كان أو بعيداً .

(١) سورة الإسراء : ٢٩ .

(٢) سورة الإسراء : ٢٦ ، ٢٧ .

(٣) سورة الفرقان : ٦٧ .

كِتَابُ آدَابِ النَّبَوِيَّةِ وَالْأَخْلَاقِ الْمَحْمُودَةِ

بيان تأديب الله تعالى صفيه محمداً صلوات الله عليه بالقرآن :

كان رسول الله ﷺ كثير الضراعة والابتهاال ، دائم السؤال من الله تعالى أن يزيه بمحاسن الآداب ومكارم الأخلاق ، فكان يقول في دعائه : « اللَّهُمَّ حَسِّنْ خَلْقِي وَخَلْقِي » ، ويقول : « اللَّهُمَّ جَنِّبْنِي مُنْكَرَاتِ الْأَخْلَاقِ » ، فاستجاب الله تعالى دعاءه وفاء بقوله عز وجل : ﴿ اذْعُوهُ أُسْتَجِبْ لَكُمْ ﴾ ^(١) فأنزل عليه القرآن وأدبه فكان خلقه القرآن ، وإنما أدبه القرآن بمثل قوله تعالى : ﴿ خُذِ الْقَفْوَ وَأْمُرْ بِالْقُرْآنِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ ﴾ ^(٢) ، وقوله : ﴿ إِنَّ اللَّهَ بِأَمْرِ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِهْدَاءِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ ﴾ ^(٣) . وقوله : ﴿ وَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا أَصَابَكَ إِنَّ ذَٰلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ﴾ ^(٤) ، وقوله : ﴿ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاصْفَحْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴾ ^(٥) ، وقوله : ﴿ اذْفَعْ بِالَّذِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ ﴾ ^(٦) ، وقوله : ﴿ وَالكَافِرِينَ الْغَيْظُ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ ﴾ ^(٧) ، وقوله : ﴿ اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ وَلَا تَجَسَّسُوا وَلَا يَغْتَبِ بَعْضُكُم بَعْضًا ﴾ ^(٨) .

وأمثال هذه التأديبات في القرآن لا تُحصر ، وهو عليه الصلاة والسلام المقصود الأول بالتأديب والتهديب ثم منه يشرق النور على كافة الخلق ، فإنه أدب بالقرآن وأدب الخلق به ، ولذلك قال ﷺ : « بُعِثْتُ لِأَتَمِّمَ مَكَارِمَ الْأَخْلَاقِ » . ثم رغب الخلق في

(٢) سورة الأعراف : ١٩٩ .

(٤) سورة لقمان : ١٧ .

(٦) سورة فصلت : ٣٤ .

(٨) سورة الحجرات : ١٢ .

(١) سورة غافر : ٦٠ .

(٣) سورة النحل : ٩٠ .

(٥) سورة المائدة : ١٣ .

(٧) سورة آل عمران : ١٣٤ .

محاسن الأخلاق . ثم لما أكمل الله تعالى خلقه أثنى عليه فقال تعالى : ﴿ وَاللَّهُ تَعَالَى خَلْقُ عَظِيمٍ ﴾^(١) . ثم بين صلوات الله عليه للخلق أن الله يحب مكارم الأخلاق ويبغض سفاسفها .

قال علي رضي الله عنه : « يا عجباً لرجل مسلم يحميه أخوه المسلم في حاجة فلا يرى نفسه للخير أهلاً ، فلو كان لا يرجو ثواباً ولا يخشى عقاباً لقد كان ينبغي له أن يسارع إلى مكارم الأخلاق فإنها مما تدل على سبيل النجاة » .

وفي الحديث : « إن الله حَفَّ الإسلام بمكارم الأخلاق ومحاسن الأعمال » .

ومن ذلك : حُسن المعاشرة ، وكرم الصنيعة ، ولين الجانب ، وبذل المعروف ، وإطعام الطعام ، وإفشاء السلام ، وعيادة المريض المسلم ، وتشجيع الجنابة ، وحسن الجوار لمن جاورت مسلماً كان أو كافراً ، وتوقير ذى الشبهة المسلم ، وإجابة الطعام والدعاء عليه ، والعفو ، والإصلاح بين الناس ، والجود والكرم والسماحة ، وكظم الغيظ ، واجتناب المحارم ، والغيبة والكذب والبخل والشح والجفاء والمكر والخديعة والتميمة وسوء ذات البين وقطيعة الأرحام وسوء الخلق والتكبر والفخر والاختيال والاستطالة والبذخ والفحش والتفحش والحقد والحسد والظيرة^(٢) والبغى والعدوان والظلم .

قال أنس رضي الله عنه : « فلم يدع نصيحة جميلة إلا وقد دعانا إليها وأمرنا بها ، ولم يدع غشاً أو عيباً إلا حذرناه ونهانا عنه » .

ويكفي من ذلك كله هذه الآية : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَى وَيَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴾^(٣) .

وقال معاذ : أوصاني رسول الله ﷺ فقال : « يا معاذ أوصيك بتقوى الله ، وصدق الحديث ، والوفاء بالعهد ، وأداء الأمانة ، وترك الخيانة ، وحفظ الجار ، ورحمة اليتيم ، ولين الكلام ، وبذل السلام ، وحسن العمل ، وقصر الأمل ، ولزوم الإيمان ، والتفقه

(١) سورة القلم : ٤ .

(٢) الظيرة (والظيرة بتسكين الهاء) : التطير ، ما يُتفعل به أو يُتشاءم منه .

(٣) سورة النحل : ٩٠ .

في القرآن ، وحب الآخرة ، والجَزَع من الحساب ، وخفض الجناح . وأنهاك أن تسبَّ حكيماً ، أو تكذب صادقاً ، أو تطيع أثماً ، أو تعصى إماماً عادلاً ، أو تفسد أرضاً . وأوصيك بأثقاء الله عند كل حَجَرٍ وشَجَرٍ ومَدْرٍ^(١) ، وأن تُحَدِّثَ لكل ذنب توبة السرِّ بالسرِّ ، والعلانية بالعلانية .

فهكذا أدَّبَ عبادَ الله ودعاهم إلى مكارم الأخلاق ومحاسن الآداب .

بيان جهل من محاسن أخلاقه صلوات الله عليه :

كان ﷺ أحلم الناس ، وأشجع الناس ، وأعدل الناس ، وأعف الناس ، لم تمسَّ يده قط يد امرأة لا يملك رقها أو عصمة نكاحها أو تكون ذات مَحْرَمٍ منه ، وكان أسخى الناس لا يبيت عنده دينار ولا درهم ، وإن فضل شيء ولم يجد من يعطيه وفجأه الليل لم يَأُوْ إلى منزله حتى يتبرأ منه إلى مَنْ يحتاج إليه ، لا يأخذ مما آتاه الله إلا قُوْت عامه فقط ويضع سائر ذلك في سبيل الله ، لا يُسأل شيئاً إلا أعطاه ، ثم يعود على قوت عامه فيؤثر منه حتى إنه ربما احتاج قبل انقضاء العام فاستقرض . وكان يَحْصِفُ النمل ويرقع الثوب ويخدم في مهنة أهله ، وكان أشدَّ الناس حياءً ، لا يثبت بصره في وجه أحد ، ويجيب دعوة الحرِّ والعبد ، ويقبل الهدية ولو أنها جرعة لبن ويكافي عليها ويأكلها ، ولا يأكل الصدقة ، ولا يستكبر عن إجابة الأمة والمسكين ، يغضب لربه ولا يغضب لنفسه ، وقد وجد من أصحابه قتيلاً بين اليهود فلم يَجُفْ عليهم ولا زاد على مُرِّ الحق بل وداه^(٢) بمائة ناقة وإن بأصحابه لَحَاجَةً إلى بعير واحد يَتَقَوَّونَ به ، وكان يَغْصِبُ الحجر على بطنه من الجوع ، يأكل ما حضر ، ولا يردُّ ما وجد ، إن وجد تمرأ دون خبز أكله ، وإن وجد شواء أكله ، وإن وجد خبز بُرَّ^(٣) أو شعير أكله ، وإن وجد حلواء أو عسلأ أكله ، وإن وجد لبنأ دون خبز اكتفى به ، وإن وجد بطيخأ أو رطبأ أكله ، لا يأكل متكفأ ولا على خِوان^(٤) ، لم يشبع من خبز بُرٍّ ثلاثة أيام متوالية حتى لقي الله تعالى ، إظهاراً على نفسه لا فقراً ولا بخلاً .

(١) المَدْر : مفرد ما مَدَرَ ، وهي القرية المبنية بالطين واللبن . وأهل المدر : سكان البيوت المبنية .

(٢) وَدَّى القاتلُ القَتِيلَ : أعطى ولَّيْهِ دِيَّتَهُ .

(٣) البُرُّ : القمح واحدته : بُرَّة .

(٤) الخِوان والخِوان : ما يُؤْكَل عليه الطعام

وكان ﷺ أشد الناس تواضعاً ، وأسكتهم في غير كثير ، وأبلغهم في غير تطويل ، وأحسنهم بشراً ، لا يهوله شيء من أمور الدنيا ، خاتمته من فضة يلبسه في خنصره الأيمن والأيسر ، يركب الحمار ويردف خلفه عبده أو غيره ، يعود المرضى في أقصى المدينة ، يُحبُّ الطيب ، ويجالس الفقراء ، ويؤاكل المساكين ، ويكرم أهل الفضل ، ويتألف أهل الشرف بالبرِّ لهم . يصل رحمه ولا يجفو على أحد ، يقبل معذرة المعتذر إليه ، يمزح ولا يقول إلا حقاً ، ضحكه التبسم من غير قهقهة ، يرى اللعب المباح فلا ينكره ، يسابق أهله ، وتُرفع الأصوات عليه من الجفافة فيصبر ، لم يرتفع على عبيده في مأكل ولا ملبس ، لا يمضي له وقت في غير عمل لله تعالى أو فيما لا بد له منه من صلاح نفسه ، يخرج إلى بساتين أصحابه ، لا يحتقر مسكيناً لفقره ، ولا يهاب ملكاً لملكه ، يدعو هذا وهذا إلى الله دعاء مستوياً ، قد جمع الله تعالى له السيرة الفاضلة والسياسة التامة وهو أميٌّ لا يقرأ ولا يكتب ، نشأ في بلاد الجهل والصحارى في فقر وفي رعاية الغنم يتيماً لا أب له ولا أم فعلمه الله تعالى جميع محاسن الأخلاق والطرق الحميدة وأخبار الأولين والآخرين وما فيه النجاة والفوز في الآخرة والغبطة والخلاص في الدنيا . وفقنا الله لطاعته في أمره والتأسي به في فعله ، آمين يارب العالمين .

بيان جملة أخرى من آدابه وأخلاقه :

مما روى عنه ﷺ أنه ما ضرب بيده أحداً قط إلا أن يضرب بها في سبيل الله تعالى ، وما انتقم من شيء صنَّع إليه قط إلا أن تُنتَهَكَ حرمة الله ، وما تُخير بين أمرين قط إلا اختار أيسرهما إلا أن يكون فيه إثم أو قطيعة رَجِمَ فيكون أبعد الناس من ذلك ، وما كان يأتيه أحد حرّاً أو عبداً أو أمةً إلا قام معه في حاجته . وقال أنس رضي الله عنه : « والذي بعثه بالحق ما قال لي في شيء قط كرهه لِمَ فعلته ، ولا لَأَمْنِي نساؤه إلا قال : دعوه إنما كان هذا بكتاب وقدر » .

وكان من تحلقه أن يبدأ مَنْ لَقِيَهُ بالسلام ، ومن قاومه لحاجة صابره حتى يكون هو المنصرف ، وكان إذا لقي أحداً من أصحابه بدأه بالمصافحة ، وكان لا يقوم ولا يجلس إلا على ذكر الله ، وكان لا يجلس إليه أحد وهو يصلي إلا خفف صلاته وأقبل عليه فقال : « ألك حاجة ؟ » ، ولم يكن يُعرَفُ مجلسه من مجلس أصحابه لأنه كان حيث انتهى

به المجلسُ جَلَسَ ، وكان يُكرم مَنْ دخل عليه حتى ربما بسط له ثوبه يجلسه عليه ، وكان يؤثر الداخل عليه بالوسادة التي تحته ، وكان يعطى كل من جلس إليه نصيبه من وجهه حتى كأنَّ مجلسه وسمعه وحديثه ولطيف مجلسه وتوجُّههُ للجالس إليه ، ومجلسه مع ذلك حياءً وتواضع وأمانة ، قال تعالى : ﴿ فِيمَا رَحْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ إِنَّكَ لَهُمْ وَلَوْ كُنْتَ فَظًا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَأُلْقَيْتُمَا مِنْ حَوْكٍ ﴾ (١) ، ولقد كان يدعو أصحابه بِكُنَاهُمْ إكراماً لهم واستمالةً لقلوبهم ويكنى مَنْ لم تكن له كنية فكان يُدعى بما كناه بها ، ويكنى أيضاً النساء اللاتي هن الأولاد واللاتي لم يلدن ، ويكنى أيضاً الصبيان فيستلين به قلوبهم ، وكان أبعد الناس غضباً وأسرعهم رضاً ، وكان أرف الناس بالناس وخير الناس للناس وأنفع الناس للناس ، ولم تكن تُرفع في مجلسه الأصوات ، وكان إذا قام من مجلسه قال : « سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وبِحَمْدِكَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ » .

بيان كلامه وضحكه صلوات الله عليه :

كان ﷺ أفصح الناس منطقاً وأحلام كلاماً ويقول : « أنا أفصح العرب » ، وكان يتكلم بمجوامع الكلم لا فضول ولا تقصير ، يحفظه سامعه ويعيه ، وكان جهير الصوت أحسن الناس نغمة ، لا يتكلم في غير حاجة ولا يقول في الرضاء والغضب إلَّا الحق ، ويُعرضُ عمن تكلم بغير جميل ، ويكنى عما اضطره الكلام إليه مما يكره ، وكان إذا سكت تكلم جلساؤه ، ولا يُتنازَعُ عنده في الحديث ، ويعظ بالجد والنصيحة ، وكان أكثر الناس تبسُّماً وضحكاً في وجوه أصحابه وتعجباً مما تحدثوا به وخطباً لنفسه بهم ، ولربما ضحك حتى تبلو نواجذه ، وكان ضحك أصحابه عنده التبسم اقتداءً به وتوقيراً له ، وكان إذا نزل به الأمر فوض الأمر إلى الله وتبرأ من الحول والقوة واستنزل الهدى فيقول : « اللَّهُمَّ رَبِّ جِبْرِيلَ وَميكائيلَ وإسرافيلَ فاطرَ السموات والأرض عالمَ الغيب والشهادة أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون ، اهدني لما اختلف فيه من الحق بإذنك إنك تهدي من تشاء إلى صراط مستقيم » .

(١) سورة آل عمران : ١٥٩ .

أخلاقه صلوات الله عليه في الطعام والشراب :

كان ﷺ يأكل ما وجد ، وإذا وُضعت المائدة قال : « بسم الله ، اللهم اجعلها نعمة مشكورة تُصِلُ بها نعمة الجنة » ، وكان لا يأكل الحارَّ ويقول : « إن الله لم يُطعمنا ناراً فأبردوه » ، وكان يأكل مما يليه ، ويأكل خبز الشعير والقثاء بالرطب ، وكان أكثر طعامه الماء والتمر ، وأحب الطعام إليه اللحم ، وكان يأكل الريد باللحم ، ويجب القرع ، وكان يحب من الشاة الذراع والكثف ولا يحب منها الكلوتين ولا الذكر والأنثيين^(١) ولا المثانة والغدد والحياء^(٢) ويكره ذلك ، وكان لا يأكل الثوم ولا البصل ، وما ذمَّ طعاماً قط ، إن أعجبه أكله وإن كرهه تركه ، وكان يعاف الضبَّ والطحال ولا يجرهما ، وكان إذا فرغ قال : « الحمد لله ، اللهم لك الحمد أطعمت فأشبعت وسقيت فأزويت ، لك الحمد غير مكفور ولا مؤدع ولا مُستغنى عنه » ، وكان إذا أكل اللحم غسل يديه غسلًا جيداً ، وكان يشرب في ثلاث دفعات ، ويمسُ الماء مصاً ولا يعبه عباً ، ولا يتنفس في الإناء بل ينحرف عنه ، وكان ربما قام في بيته فأخذ ما يأكل بنفسه أو يشرب .

أخلاقه صلوات الله عليه في اللباس :

كان ﷺ يلبس من الثياب ما وجد ، وأكثر لباسه البياض ، وكانت ثيابه كلها مشمَّرة فوق الكعمين ، وكان قميصه مشدود الأزرار وربما حلَّ الأزرار ، وكان له ثوبان لجمعته خاصة سوى ثيابه في غير الجمعة ، وكان ربما لبسَ الإزار الواحد ليس عليه غيره فأُمُّ به الناس ، وكان له كساء أسود يلبسه ثم وهبه ، وكان يتختم وربما خرج وفي خاتمته خيط مربوط يتذكر به الشيء ، وكان يختم به على الكتب ، وكان يلبس القلانس^(٣) تحت العمامم وبغير عمامة ، وربما نزع قلنسوته من رأسه فجعلها سترة بين يديه ثم يصلي إليها ، وكان إذا لبس ثوباً لبسه من قِبَل ميامنه ويقول : « الحمد لله الذي كَسَانِي ما أُوَارِي به

(١) الأنثيان : الحُصيتان والأذنان .

(٢) الحياء : الفرج من ذوات الحُفِّ والظِّلْف .

(٣) القَلَنسُوة : لباس للرأس يختلف الأنواع والأشكال ، جمعها : قلائس وقلانس وقلانس .

عورتى وأتجمل به فى الناس . وإذا نزع ثوبه أخرجه من مياسره . وكان إذا لبس جديداً أعطى تخلق ثيابه مسكيناً ثم يقول : « ما من مسلم يكسو مسلماً الله إلا كان فى ضمان الله وجزره حياً وميتاً » . وكان له فراش من أدم^(١) حشوه ليف ، وكانت له عباءة تُفرش له حيثما تنقل ثنى طاقتين تحته . وكان من تخلقه تسمية دوابه وسلاحه ومتاعه .

عفوهِ ﷺ مع القدرة :

كان ﷺ أحلم الناس وأرغبهم فى العفو مع القدرة ، فقد كان فى حرب فرأى رجلاً من المشركين فى المسلمين غيرة فجاء حتى قام على رأس رسول الله ﷺ بالسيف فقال : مَنْ يمنعك منى ؟ فقال : « الله » قال : فسقط السيف من يده ، فأخذ رسول الله ﷺ السيف وقال : « مَنْ يمنعك منى » فقال : كن خير آخذ ، قال : « قل أشهد أن لا إله إلا الله وأنى رسول الله » فقال : لا ، غير أنى لا أقاتلك ولا أكون مع قوم يقاتلونك ، فخلنى سبيله . فجاء أصحابه فقال : جئتكم من عند خير الناس . وكم استؤذن ﷺ فى قتل مَنْ أساء إليه وقيل : دَغْنَا يا رسول الله نضرب عنقه ، وهو يأبى وينهى ثم يقبل معذرة المعتذر إليه ، وربما قال : « رَجِمَ الله أخى موسى قد أودى بأكثر من هذا فصبر » . وكان ﷺ يقول : « لا يُبْلَغُنِي أَحَدٌ مِنْكُمْ عَنْ أَحَدٍ مِنْ أَصْحَابِي شَيْئاً فَإِنِّي أَحِبُّ أَنْ أُخْرَجَ إِلَيْكُمْ وَأَنَا سَلِيمُ الصَّدْرِ » .

إغضاضهِ صلوات الله عليه عما كان يكرهه :

كان ﷺ رقيق البشرة لطيف الظاهر والباطن يُعرف فى وجهه غضبه ورضاه ، وكان لا يشافه أحداً بما يكرهه ، بال أعرابى فى المسجد بحضرته فهم به الصحابة فقال ﷺ : « لا تُزْرِمُوهُ » أى لا تقطعوا عليه البول ، ثم قال له : « إن هذه المساجد لا تصلح لشيء من هذا » .

(١) الأدم : الجلد أو الأحمر منه أو المدبوغ .

سخاؤه وجوده صلوات الله عليه :

كان ﷺ أجود الناس وأسخاهم ، وكان في شهر رمضان كالريح المرسلة لا يمسك شيئاً . وكان عليّ رضي الله عنه إذا وصف النبي ﷺ قال : « كان أجود الناس كفاً ، وأوسع الناس صدراً ، وأصدق الناس لهجةً ، وأوفاهم ذمّةً ، وألينهم عريكةً ، وأكرمهم عشرةً ، مَنْ رآه بديهة هابه ، ومن خالطه معرفة أحبه » يقول ناعته : لم أرَ قبله ولا بعده مثله ، وما سُئِلَ عن شيء قط إلا أعطاه ، وإن رجلاً أتاه فسأله فأعطاه غنماً سَدَّت ما بين جبلين فرجع إلى قومه وقال : أسلمُوا فإنَّ محمداً يُعطي عطاءً مَنْ لا يحشى الفاقة ، وما سُئِلَ شيئاً قط فقال : لا ، وحُمِلَ إليه تسعون ألف درهم فوضعها على حصير ثم مال إليها فقسّمها فما ردّ سائلاً حتى فرغ منها ، وجاءه رجل فسأله فقال : « ما عندي شيء ولكن ابتغ عليّ فإذا جاءنا شيء قضيناه » فقال عمر : يا رسول الله ، ما كُلفك الله ما لا تقدر عليه ، فكره النبي ﷺ ذلك ، فقال الرجل : أُنْفِق ولا تحش من ذى العرش إقلالاً ، فتبسّم النبي ﷺ وعُرف السرور في وجهه . ولما قفل من حنين جاءت الأعراب يسألونه حتى اضطروه إلى شجرة فخطفت رداءه ، فوقف رسول الله ﷺ وقال : « أعطوني ردائي ، لو كان لي عددُ هذه العِصاة^(١) نَعَمًا لَقَسَمْتُهَا بَيْنَكُمْ ثُمَّ لَا تَجِدُونِي بِخِيلاً وَلَا كَذَاباً وَلَا جَبَاناً » .

شجاعته صلى الله عليه وسلم :

كان صلوات الله عليه أكرم الناس وأشجعهم ، قال عليّ رضي الله عنه : « لقد رأيتني يوم بدر ونحن نلوذ بالنبي ﷺ وهو أقربنا إلى العدو ، وكان من أشد الناس يومئذ بأساً » . وقال أيضاً : « كنا إذا احمر البأس ولقى القوم القوم اتقينا برسول الله ﷺ فما يكون أحد أقرب إلى العدو منه » . ولما غشيه المشركون نزل عن بغلته فجعل يقول : « أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب » فما رُئِيَ يومئذ أحد أشد منه .

(١) العصاة . كل شجر له شوك صغر أو كبر . الواحدة : عِصَاة .

تواضعه صلوات الله عليه :

كان ﷺ أشدَّ الناس تواضعاً في علوِّ منصبه ، وكان يركب الحمارَ مُوكِفاً^(١) عليه قطيفة ، وكان مع ذلك يستردف ، وكان يعود المريض ويتبع الجنائز ويحيب دعوة المملوك ويخفف النمل ويرقع الثوب ، وكان يصنع في بيته مع أهله في حاجتهم ، وكان أصحابه لا يقومون له لما عرفوا من كراهته لذلك ، وكان يمرُّ على الصبيان فيسلم عليهم ، وكان يجلس بين أصحابه مختلطاً بهم كأنه أحدهم فيأتي الغريب فلا يدرى أيهم هو حتى يسأل عنه ، وكان إذا جلس مع الناس إن تكلموا في معنى الآخرة أخذ معهم ، وإن تحدثوا في طعام أو شراب تحدث معهم رفقا بهم وتواضعاً لهم ، وكانوا يتناشدون الشعر بين يديه أحياناً ويذكرون أشياء من أمر الجاهلية ويضحكون فيتبسّم هو إذا ضحكوا ولا يزجرهم إلا عن حرام .

خلقته الكريمه صلوات الله عليه :

وكان ﷺ ليس بالطويل البائن ولا بالقصير ، وكان أزهر اللون ولم يكن بالآدم ولا الشديد البياض ، وكان شعره ليس بالسبط ولا الجعد ، وشعر رأسه يضرب إلى شحمة أذنيه ، ولم يبلغ شبيه عشرين شعرة بيضاء في رأسه ولا في لحيته ، وكان واسع الجبهة ، أزج^(٢) الحاجبين سابغهما ، أهدب الأشفار^(٣) ، مُفلج الأسنان^(٤) ، كث اللحية ، وكان يعفى لحيته ويأخذ من شاربه ، وكان عظيم المنكين ، بين كتفيه خاتم النبوة ، وكان يمشی الهوينا كأنما يتقلع من صخر .

شذرة من معجزاته صلوات الله عليه :

اعلم أن من شاهد أحواله ﷺ وأصغى إلى سماع أخباره المشتملة على أخلاقه وأفعاله

(١) أوكف المطية وأكفها ألقى عليها الوكاف ، والوكاف ما يُلقى على البعير والحمار والبغل لتركب .

(٢) الرَجَج : تقوُّس في الحاجب مع طول في الأطراف .

(٣) أهدب الأشفار : أى طويل شعر الأجناف .

(٤) فَلَج الأسنان : فرجة ما بين الشاها والرباعيات .

وأحواله وعاداته وسجاياه وسياسته لأصناف الخلق وهدايته إلى ضبطهم وتألفه أصناف الخلق وقوّده إياهم إلى طاعته مع ما يُروى من عجائب أجوبته في مضائق الأسئلة وبدائع تدبيراته في مصالح الخلق ومحاسن إشاراته في تفصيل ظاهر الشرع الذي يعجز العقلاء عن إدراك أوائل دقائقها في طول أعمارهم لم يبق له ريب ولا شك في أن ذلك استمداد من تأييد سماوي وقوة إلهية ، وأن ذلك كله لا يُتصوّر لمُفترٍ ولا مُلبّسٍ ، بل كانت شمائله وأحواله شواهد قاطعة بصدقه ، حتى إن العربي القحّ كان يراه فيقول : « والله ما هذا وجه كذاب » ، فكان يشهد له بالصدق بمجرد شمائله ، فكيف من شاهد أخلاقه ومارس أحواله في جميع مصادره وموارده ؟

ولمّا أوردنا بعض أخلاقه لثُعرَف محاسن الأخلاق ، وَلِيُتَنَبّه لصدقه ﷺ وعلوّ منصبه ومكانته العظيمة عند الله ، إذ آتاه الله جميع ذلك وهو أمي لم يمارس العلم ولم يطالع الكتب ولم يسافر قط في طلب علم ، بل نشأ بين أظهر الجهال من الأعراب يتيماً ضعيفاً مستضعفاً ، فمن أين حصل له محاسن الأخلاق والآداب ومعرفة مصالح الفقه مثلاً دون غيره من العلوم فضلاً عن معرفة الله تعالى وملائكته وكتبه وغير ذلك من خواص النبوة لولا صريح الوحي ؟ ومن أين لقوة البشر الاستقلال بذلك ؟ فلو لم يكن له إلا هذه الأمور الظاهرة لكفى ..

وقد ظهر من آياته ومعجزاته ما لا يستريب فيه محصل ، فلنذكر من جملتها ما استفاضت به الأخبار من غير تطويل فنقول : استفاض أنه ﷺ أطعم النفر الكثير من الطعام القليل في منزل جابر ومنزل أبي طلحة ويوم الخندق . ومرة أطعم أكثر من ثمانين رجلاً من أقراص شعير حملها أنس في يده فأكلوا كلهم حتى شبعوا من ذلك وفضل لهم . ونبع الماء من بين أصابعه صلوات الله عليه فشرب أهل العسكر كلهم وهم عطاش ، وتوضؤوا من قدح صغير ضاق عن أن يبسط عليه السلام يده فيه ، وأراق وضوءه في عين تبوك ولا ماء فيها ومرة أخرى في بئر الحديبية فجاشتا بالماء ، فشرب من عين تبوك أهل الجيش وهم ألوف حتى رَوُوا ، وشرب من بئر الحديبية ألف وخمسمائة ولم يكن فيها قبل ذلك ماء ، ورمى صلوات الله عليه جيش العدو بقبضة من تراب فعميت عيونهم ونزل بذلك القرآن في قوله تعالى : ﴿ وَمَا زَمَيْتُ إِذْ زَمَيْتُ وَلَكِنَّ اللَّهَ زَمَى ﴾ (١) ،

وحنَّ الجِدْعُ الذى كان يخطب عليه إليه لما عمل له المنبر حتى سمع منه جميع أصحابه مثل صوت الإبل فضمَّه إليه فسكن ، ودعا اليهود إلى تمْنَى الموت وأخبرهم بأنهم لا يتمنونه فحيل بينهم وبين تمْنِيه كما أخبر . وأخبر عليه السلام بالغيوب ، فأُنذر عثمان بأن بلوى تصيبه بعدها الجنة ، وبأن عمَّاراً تقتله الفقة الباغية ، وأن الحسن يصلح الله به بين فئتين من المسلمين عظيمتين ، وأخبر عليه السلام عن رجل قاتل في سبيل الله أنه من أهل النار فظهر ذلك بأن ذلك الرجل قتل نفسه .

وهذه كلها أشياء إلهية لا تُعرف ألبتة بشيء من وجوه تقدّمت المعرفة بها لا بنجوم ولا بكشف ولا بخط ولا بزجر لكن بإعلام الله تعالى له ووحيه إليه .

وأتبَعَهُ سراقه بن مالك فساخت قدما فرسه في الأرض حتى استغاثه فدعا له فانطلق الفرس ، وأُنذره بأن سيوضع في ذراعيه سوار كسرى فكان كذلك . وأخبر بمقتل الأسود العنسى الكذاب ليلة قتله وهو بصنعاء اليمن وأخبر بمن قتله . وأخبر عليه السلام أنه يقتل أبى بن خلف الجمحى فخدشه يوم أحد خدشاً لطيفاً فكانت منيته فيه . وأُطْعِمَ عليه الصلاة والسلام السمّ فمات الذى أكله معه وعاش هو ﷺ بعده أربع سنين ، وكلّمه الذراع المسموم ، وأخبر عليه السلام بمصارع صناديد قريش ووقفهم على مصارعهم رجلاً رجلاً فلم يتعدّ واحد منهم ذلك الموضع . . وأُنذر عليه السلام بأن طوائف من أمته يغزون في البحر فكان كذلك ، وزُويت له الأرض فأرَى مشارقها ومغاربها ، وأخبر بأن مُلْك أمته سيبلغ ما زُوى له منها فكان كذلك فقد بلغ ملكهم من أوّل المشرق من بلاد الترك إلى آخر المغرب من بحر الأندلس وبلاد البربر . وأخبر فاطمة ابنته رضى الله عنها بأنها أول أهله لحوقاً به فكان كذلك . وأخبر نساءه أن أطولهنّ يداً أسرعهنّ لحوقاً به فكانت زينب أطولهنّ يداً بالصدقة وأولهنّ لحوقاً به رضى الله عنها ، ومسح ضرع شاة لا لبن لها فدرّت وكان ذلك سببَ إسلام ابن مسعود رضى الله عنه ، وفعل ذلك مرّة أخرى في خيمة أم معبد الخزاعية . وتكرّرت^(١) عين بعض أصحابه فردّها عليه السلام بيده فكانت أصبحَ عينيه وأحسنهما . وتفل في عين على رضى الله عنه وهو أرمَد يوم خيبر فصَحَّ من وقته وبعثه بالراية . إلى غير ذلك من آياته ومعجزاته ﷺ .

(١) تكرر : سقط ، أو خرج من غيره وبرز .

ومن يستريب في انخراق العادة على يده ويزعم أن آحاد هذه الوقائع لم يُنقل تواتراً بل المتواتر هو القرآن فقط كمن يستريب في شجاعة عليّ رضي الله عنه وسخاوة حاتم الطائي ، ومعلوم أن آحاد وقائعهم غير متواترة ولكن مجموع الوقائع يورث علماً ضرورياً ، ثم لا يُتَمَارَى في تواتر القرآن وهو المعجزة الكبرى الباقية بين الخلق ، وليس لنبيٍّ معجزة باقية سواه ﷺ إذ تحدّى بها رسول الله ﷺ بلغاء الخلق وفصحاء العرب ، وجزيرة العرب حينئذ مملوءة بآلاف منهم ، والفصاحة صنعتهم وبها منافستهم ومباهاتهم ، وكان ينادى بين أظهرهم أن يأتوا بمثله أو بعشر سور مثله أو بسورة من مثله إن شكوا فيه ، وقال لهم : ﴿ قُلْ لَّيْنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيراً ﴾ (١) قال ذلك تعجيزاً لهم فعجزوا عن ذلك حتى عرّضوا أنفسهم للقتل ونساءهم وذرايعهم للسبي وما استطاعوا أن يعارضوا ولا أن يقدحوا في جزالته وحسنه ، ثم انتشر ذلك بعده في أقطار العالم شرقاً وغرباً قرناً بعد قرن وعصراً بعد عصر إلى زماننا هذا فلم يقدر أحد على معارضته ..

فأعظم بغاوة من ينظر في أحواله ثم في أقواله ثم في أفعاله ثم في أخلاقه ثم في معجزاته ثم في استمرار شرعه إلى الآن ثم في انتشاره في أقطار العالم ثم في إذعان ملوك الأرض له في عصره وبعد عصره مع ضعفه وبتمه ، ثم يتأري بعد ذلك في صدقه . فما أعظم توفيق من آمن به وصدّقه وأتبعه في كل وِرْدٍ وصدّر .

فنسأل الله تعالى أن يوفقنا للاقتداء به في الأخلاق والأفعال والأحوال والأقوال بمَنِّه وسعة جوده ، آمين .

* * *

كتاب رياضة النفس

وتهذيب الأخلاق ومعالجة أمراض القلب

الحمد لله الذى صرف الأمور بتدبيره ، وزين صورة الإنسان بحسن تقويمه وتقديره ، وفوض تحسين الأخلاق إلى اجتهاد العبد وتشميره ، واستحثه على تهذيبها بتخويفه وتحذيره ، وسهل على خواص عباده تهذيب الأخلاق بتوفيقه وتيسيره . والصلاة والسلام على محمد عبد الله ونبيه وبشيريه ونذيره ، الذى كان تلوح أنوار النبوة من بين أساريه ، ويستنشق حقيقة الحق من مخايله وتباشيره ، وعلى آله وأصحابه الذين حسموا مادة الباطل فلم يتدنسوا بقليله ولا بكثيره .

أما بعد : فالخلق الحسن صفة سيد المرسلين ، وأفضل أعمال الصديقين ، وهو على التحقيق شطر الدين ، وثمره مجاهدة المتقين ، ورياضة المتعبدين . والأخلاق السيئة هى السموم القاتلة ، والمخازى الفاضحة ، والرذائل الواضحة ، والخبائث المبعدة عن جوار رب العالمين ، المنخرطة بصاحبها فى سلك الشياطين ، وهى الأبواب المفتوحة إلى نار الله الموقدة التى تطلع على الأفئدة ، كما أن الأخلاق الجميلة هى الأبواب المفتوحة من القلب إلى نعيم الجنان وجوار الرحمن . والأخلاق الخبيثة أمراض القلوب وأسقام النفوس ، إلا أنه مرض يفوت حياة الأبد ، وأين منه المرض الذى لا يفوت إلا حياة الجسد ، ومهما اشتدت عناية الأطباء بضبط قوانين العلاج للأبدان وليس فى مرضها إلا فوت الحياة الفانية ، فالعناية بضبط قوانين العلاج لأمراض القلوب فى مرضها وفوت حياة باقية أولى ، وهذا النوع من الطب واجب تعلمه على كل ذى لب ، إذ لا يخلو قلب من القلوب عن أسقام لو أهملت تراكمت وترادفت العلل وتظاهرت فيحتاج العبد إلى تأنيق فى معرفة عللها وأسبابها ، ثم إلى تشمير فى علاجها وإصلاحها ، فمعالجتها هو المراد

بقوله تعالى : ﴿ قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا ﴾ ^(١) ، وإمامها هو المراد بقوله : ﴿ وقد تحاب من دسّاه ﴾ ^(٢) .

ونحن نشير في هذا الكتاب إلى جمل من أمراض القلوب وكيفية القول في معالجتها بعونه تعالى .

بيان فضيلة حسن الخلق ، ومذمة سوء الخلق :

قال الله تعالى لنبيه مشياً عليه ومظهراً نعمته لديه : ﴿ وَإِلَٰكَ لَعَلَّ لُحُلِي عَظِيمٌ ﴾ ^(٣) . وقالت عائشة رضي الله عنها : « كان رسول الله ﷺ يُخْلِقُهُ الْقُرْآنَ » . وقال ﷺ : « إِنَّمَا بُعِثْتُ لِأَتَمِّمَ مَكَارِمَ الْأَخْلَاقِ » . وعنه ﷺ : « الدِّينُ حُسْنُ الْخُلُقِ وَهُوَ أَنْ لَا تَغْضَبَ » . وقيل : « يا رسول الله ، ما الشُّؤْمُ ؟ قال : سُوءُ الْخُلُقِ » . وقال ﷺ : « أَتَقِ اللَّهَ حَيْثُمَا كُنْتَ وَأَتَّبِعَ السَّبِيلَ الْحَسَنَةَ تَمَحُّهَا وَخَالِقِ النَّاسَ بِخُلُقٍ حَسَنٍ » . وقيل له : « يا رسول الله ، إن فلانة تصوم النهار وتقوم الليل وهي سيفة الخلق تؤذي جيرانها بلسانها ، قال : لا خير فيها هي من أهل النار » . وقال ﷺ : « إِنَّ اللَّهَ اسْتَخْلَصَ هَذَا الدِّينَ لِنَفْسِهِ وَلَا يَصْلُحُ لِدِينِكُمْ إِلَّا السَّخَاءُ وَحُسْنُ الْخُلُقِ ، أَلَا فَرِيتُوَا دِينَكُمْ بِهِمَا » . وقيل : « يا رسول الله ، أيُّ المؤمنين أفضلهم إيماناً ؟ قال : أحسنهم خُلُقاً » . وقال ﷺ : « إِنَّكُمْ لَنْ تَسْعَوْا النَّاسَ بِأَمْوَالِكُمْ فَسَوْهُمْ يَسْنُطُ الْوَجْهَ وَحُسْنُ الْخُلُقِ » . وقال ﷺ : « يَا أَبَا ذَرٍّ ، لَا عَقْلَ كَالْتَدْيِيرِ وَلَا حَسَبَ كَحُسْنِ الْخُلُقِ » . وعن الحسن : « مَنْ سَاءَ خُلُقُهُ عَذَّبَ نَفْسَهُ » . وقال وهب : « مَثَلُ السَّيِّءِ الْخُلُقِ كَمَثَلِ الْفَخَّارَةِ الْمَكْسُورَةِ لَا تُرْقِعُ وَلَا تُعَادُ طِيناً » . وقال الفضيل : « لَأَنْ يَصْحَبَنِي فَاجِرٌ حَسَنُ الْخُلُقِ أَحَبُّ مِنْ أَنْ يَصْحَبَنِي عَابِدٌ سَيِّءُ الْخُلُقِ » .

ما قاله السلف في حسن الخلق وشرح ماهيته :

اعلم أنه رُوي عنهم في ذلك ما هو كالشجرة والغاية ، من ذلك ما قاله الحسن رحمه الله : « حسن الخلق : يَسْنُطُ الْوَجْهَ وَيَذُلُّ النَّدَى وَكُفُّ الْأَذَى » . وقال الواسطي :

(١) سورة الشمس : ٩ .

(٢) سورة الشمس : ١٠ .

(٣) سورة القلم : ٤ .

« هو أن لا يُخاصِم ولا يُخاصِم من شدّة معرفته بالله تعالى » . وقال أيضاً : « هو إرضاء الخلق في السرّاء والضراء » . وقيل غير ذلك مما هو من ثمرات حسن الخلق .

وأما حقيقة الخلق فهي هيئة في النفس راسخة عنها تصدر الأفعال بسهولة ويُسرٍ من غير حاجة إلى فكر وروية . فإن كانت الهيئة بحيث تصدر عنها الأفعال الجميلة المحمودة عقلاً وشرعاً سُميت تلك الهيئة خلقاً حسناً ، وإن كان الصادر عنها الأفعال القبيحة سُميت الهيئة التي هي المصدر خلقاً سيئاً . وإنما قلنا إنها هيئة راسخة لأن من يصدر عنه بذل المال على الندور لحاجة عارضة لا يقال خلقه السخاء ما لم يثبت ذلك في نفسه ثُبُوت رسوخ ، وإنما اشترطنا أن تصدر منه الأفعال بسهولة من غير روية لأن مَنْ تكلف بذل المال أو السكوت عند الغضب بجهد وروية لا يقال : خلقه السخاء والحلم .

وأما الأخلاق وأصولها أربعة : الحكمة ، والشجاعة ، والعفة ، والعدل . ونعني بالحكمة حالة للنفس بها يُدرك الصواب من الخطأ في جميع الأحوال الاختيارية . ونعني بالعدل حالة للنفس وقوة بها يسوس الغضب والشهوة ويحملها على مقتضى الحكمة ويضبطها في الاسترسال والانقباض على حسب مقتضاها . ونعني بالشجاعة كون قوة الغضب منقادة للعقل في إقدامها وإحجامها . ونعني بالعفة تأدب قوة الشهوة بتأديب العقل والشرع . فمن اعتدال هذه الأصول الأربعة تصدر الأخلاق الجميلة كلها .

وقد أشار القرآن إلى هذه الأخلاق في أوصاف المؤمنين فقال تعالى : ﴿ إِذَا الْمَوْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللّٰهِ وَرَسُولِهِ قُمْ لَمْ يَزَالُوا يَجَاهِدُوا بِأَقْوَالِهِمْ وَأَلْسِنِهِمْ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الصّٰدِقُونَ ﴾ ^(١) فالإيمان بالله وبرسوله من غير ارتياب هي قوة اليقين وهي ثمرة العقل ومنتهى الحكمة ، والمجاهدة بالمال هو السخاء الذي يرجع إلى ضبط قوة الشهوة ، والمجاهدة بالنفس هي الشجاعة التي ترجع إلى استعمال قوة الغضب على شرط العقل وحّد الاعتدال ، فقد وصف الله تعالى الصحابة فقال : ﴿ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ ﴾ ^(٢) إشارة إلى أن للشدة موضعاً وللرحمة موضعاً ، فليس الكمال في الشدة بكلّ حال ولا في الرحمة بكلّ حال .

(١) سورة الحجرات : ١٥ .

(٢) سورة الفتح : ٢٩ .

بيان قبول الأخلاق للتغيير بطريق الرياضة :

اعلم أن بعض مَنْ غلبت عليه البطالة استثقل المجاهدة والرياضة والاشتغال بتركية النفس وتهذيب الأخلاق فلم تسمح نفسه بأن يكون ذلك لقصوره ونقصه وحبث دُخلته^(١) فزعم أن الأخلاق لا يُتصور تغييرها فإن الطباع لا تتغير ، فنقول : لو كانت الأخلاق لا تقبل التغيير لبطلت الوصايا والمواظب والتأديبات ، ولما قال رسول الله ﷺ : « حَسِّنُوا أَخْلَاقَكُمْ » . وكيف يُنكَّرُ هذا في حق الآدمي وتغيير خُلُق البهيمة مُمكن إذ يُنْقَلُ البازي من الاستيحاش إلى الأُنس ، والفرس من الجُمَاح إلى السلاسة والانقياد ، وكل ذلك تغيير للأخلاق ، والقول الكاشف للغطاء عن ذلك أن نقول : الموجودات منقسمة :

إلى ما لا مدخل للآدمي واختياره في أصله وتفصيله كالسماء والكواكب بل أعضاء البدن داخلاً وخارجاً وسائر أجزاء الحيوانات ، وبالجمله كل ما هو حاصل كامل وقع الفراغ من وجوده وكَماله .

وإلى ما وُجد وجوداً ناقصاً وجُعِل فيه قوة لقبول الكمال بعد أن وُجد شرطه ، وشرطه قد يرتبط باختيار العبد ، فإن النواة ليست بتفاح ولا نخل إلا أنها خُلقت خلقة يمكن أن تصير نغلة إذا انضاف التربية إليها ولا تصير تفاحاً أصلاً ولا بالتربية ، فإذا صارت النواة متأثرة بالاختيار حتى تقبل بعض الأحوال دون بعض فكذلك الغضب والشهوة لو أردنا قمعهما وقهرهما بالكلية حتى لا يبقى لهما أثر لم نقدر عليه أصلاً ، ولو أردنا سلاستهما وقودهما بالرياضة والمجاهدة قدرنا عليه ، وقد أمرنا بذلك وصار ذلك سبب نجاتنا ووصولنا إلى الله تعالى . نعم الحبَلات مختلفة ، بعضها سريعة القبول وبعضها بطيئة القبول ، وليس المقصود من المجاهدة قَمْع هذه الصفات بالكلية ومحوها ، وهيات فإن الشهوة خُلقت لفائدة وهي ضرورية في الجِلَّة ، فلو انقطعت شهوة الطعام لهلك الإنسان ، ولو انقطعت شهوة الوقاع لانقطع النسل ، ولو انقطع الغضب بالكلية لم يدفع الإنسان عن نفسه ما يهلكه وهلك . ومهما بقى أصل الشهوة فيبقى لا محالة حب المال الذي يوصله إلى الشهوة حتى يعمل ذلك على إمساك المال ، وليس المطلوب

(١) دُخْلَةُ الإنسان باطيه ، يقال : حَسَنَ الدُّخْلَةَ ، وحيث الدُّخْلَةُ .

إماطة ذلك بالكلية ، بل المطلوب ردها إلى الاعتدال الذى هو وسط بين الإفراط والتفريط . والمطلوب فى صفة الغضب حسن الحمية وذلك بأن يخلو عن التهور وعن الجبن جميعاً .

وبالجملة .. أن يكون فى نفسه قوياً ومع قوته منقاداً للعقل ، ولذلك قال الله تعالى : ﴿ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ ﴾ ^(١) وصفهم بالشدة ، وإنما تصدر الشدة عن الغضب ، ولو بطل الغضب لبطل الجهاد ، وكيف يُقصد قلع الشهوة والغضب بالكلية والأنبياء عليهم السلام لم ينفكوا عن ذلك إذ قال ﷺ : « إنما أنا بشرٌ أغضب كما يغضب البشر » وكان إذا تُكَلِّم بين يديه بما يكرهه يغضب حتى تحمرَّ وجنتاه ولكن لا يقول إلّا حقاً ، فكان عليه الصلاة والسلام لا يخرج غضبه عن الحق ، وقال تعالى : ﴿ وَالكَاطِمِينَ الْغَيْظِ وَالْعَالِينَ عَنِ النَّاسِ ﴾ ^(٢) ولم يقل : والفاقدين الغيظ ، فردُّ الغضب والشهوة إلى حد الاعتدال بحيث لا يقهرُ واحدٌ منهما العقل ولا يغلبه بل يكون العقل هو الضابط لهما والغالب عليهما ممكن ، وهو المراد بتغيير الخلق ، فإنه ربما تستولى الشهوة على الإنسان بحيث لا يقوى عقله على دفعها عن الانبساط إلى الفواحش ، وبالرياضة تعود إلى حد الاعتدال ، فدل أن ذلك ممكن ، والتجربة والملاحظة تدل على ذلك دلالة لا شك فيها .

والذى يدل على أن المطلوب هو الوسط فى الأخلاق دون الطرفين أن السخاء خلق محمود شرعاً وهو وسط بين طرفى التبذير والتقتير ، وقد أثنى الله تعالى عليه فقال : ﴿ وَالَّذِينَ إِذَا أَفْلَحُوا لَمْ تُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا ﴾ ^(٣) . وقال تعالى : ﴿ وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عَيْنِكَ وَلَا تُسْطِهَا كُلَّ الْبَسِطِ ﴾ ^(٤) . وكذلك المطلوب فى شهوة الطعام الاعتدال دون الشره والجمود ، قال الله تعالى : ﴿ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ﴾ ^(٥) . وقال فى الغضب : ﴿ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ ﴾ . وقال ﷺ : « خيرُ الأمور أوسطها » .

(٢) سورة آل عمران : ١٣٤ .

(٤) سورة الإسراء : ٢٩ .

(١) سورة الفتح : ٢٩ .

(٣) سورة الفرقان : ٦٧ .

(٥) سورة الأعراف : ٣١ .

بيان السبب الذى به يُنال حسن الخلق على الجملة :

قد عرفت أن حسن الخلق يرجع إلى اعتدال قوة العقل وكمال الحكمة وإلى اعتدال قوة الغضب والشهوة وكونها للعقل مطيعة وللشرع أيضاً . وهذا الاعتدال يحصل على وجهين :

أحدهما : بجُودِ إلهي وكمال فطري بحيث يُخلق الإنسان ويُؤد كمال العقل حسن الخلق ، قد كُفِيَ سلطان الشهوة والغضب بل نُحِلَّتَا معتدلتين منقادتين للعقل والشرع .

والوجه الثاني : اكتساب هذه الأخلاق بالمجاهدة والرياضة وأعنى به حمل النفس على الأعمال التى يقتضيها الخلق المطلوب ، فمن أراد مثلاً أن يحصل لنفسه خلق الجود فطريقه أن يتكَلَّفَ تعاطى فعل الجود ، وهو بذل المال ، فلا يزال يطالب نفسه ويواظب عليه تكلفاً مجاهداً نفسه فيه حتى يصير ذلك طبعاً له ويتيسر عليه فيصير به جواداً . وكذا مَنْ أراد أن يحصل لنفسه خلق التواضع وقد غلب عليه الكِبَرُ فطريقه أن يواظب على أفعال المتواضعين مدة مدبرة وهو فيها مجاهدٌ نفسه ومتكَلِّفٌ إلى أن يصير ذلك خلقاً له وطبعاً فيتيسر عليه ، وجميع الأخلاق المحمودة شرعاً تحصل بهذا الطريق وغايته أن يصير الفعل الصادر منه لهذا ، فالسخيُّ هو الذى يستلذُّ بذل المال دون الذى يذله عن كراهة ، والمتواضع هو الذى يستلذُّ التواضع . ولن ترسخ الأخلاق الدينية فى النفس ما لم تتعود النفس جميع العادات الحسنة وما لم تترك جميع الأفعال السيئة وما لم يواظب عليها مواظبة مَنْ يشاق إلى الأفعال الجميلة ويتنعم بها ويكره الأفعال القبيحة ويتألم بها ، كما قال ﷺ : « وَجُعِلَتْ قُرَّةُ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ » ، ومهما كانت العبادات وترك المحظورات مع كراهة واستثقال فهو النقصان ولا ينال كمال السعادة به ، ولذلك قال الله تعالى : ﴿ وَاللَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ ﴾ (١) .

ثم لا يكفى فى نيل السعادة الموعودة على حسن الخلق استلذاذ الطاعة واستكراه المعصية فى زمان دون زمان ، بل ينبغى أن يكون ذلك على الدوام وفى جملة العمر . ولا ينبغى أن يستبعد مصير الصلاة إلى حدِّ تصير هى قُرَّةُ العين ومصير العبادات لذبة ،

فإن العادة تقتضى في النفس عجائب أغرب من ذلك ، فإننا نرى المقامر المفلس قد يغلب عليه من الفرح واللذة بقماره وما هو فيه ما يستقل معه فرح الناس بغير قمار ، مع أن القمار ربما سلبه ماله وخرب بيته وتركه مفلساً ومع ذلك فهو يحبه ويلتذ به ، وذلك لطول إلفه له وصرف نفسه إليه مدة . وكذلك اللاعب بالحمام قد يقف طول النهار في حرّ الشمس قائماً على رجليه وهو لا يحسُّ بألمهما للفرحة بالطيور وحركاتها وطيرانها وتحلقها في جو السماء ، فكل ذلك نتيجة العادة والمواظبة على نمط واحد على الدوام مدة مديدة ، ومشاهدة ذلك في المخالطين والمعارف .

وإذا كانت النفس بالعادة تستلذ الباطل وتميل إليه فكيف لا تستلذ الحق لو رُدَّت إليه مدة والتزمت المواظبة عليه . بل ميل النفس إلى هذه الأمور الشنيعة خارج عن الطبع يضاهي الميل إلى أكل الطين ، فقد يغلب على بعض الناس ذلك بالعادة ، فأما ميله إلى الحكمة وحب الله تعالى ومعرفته وعبادته فهو كالميل إلى الطعام والشراب ، فإنه مقتضى طبع القلب ، فإنه أمر رباني ، وميله إلى مقتضيات الشهوة غريب من ذاته وعارض على طبعه ، وإنما غذاء القلب الحكمة والمعرفة وحب الله عز وجل ، ولكن انصرف عن مقتضى طبعه لمرض قد حلَّ به كما قد يحلُّ المرض بالمعدة فلا تشتبه الطعام والشراب وهما سببان لحياتها ، فكل قلب مال إلى حب شيء سوى الله تعالى فلا ينفك عن مرض بقدر ميله ، إلا إذا كان أحب ذلك الشيء لكونه معيناً له على حب الله تعالى وعلى دينه ، فعند ذلك لا يدل ذلك على المرض .

فإذن قد عرفت بهذا قطعاً أن هذه الأخلاق الجميلة يمكن اكتسابها بالرياضة وهي تكلف الأفعال الصادرة عنها ابتداء فتصير طبعاً ، وهذا من عجيب العلاقة بين القلب والجوارح أعنى النفس والبدن ، فإن كل صفة تظهر في القلب يفيض أثرها على الجوارح حتى لا تتحرك إلا على وفقها لا محالة ، وكل فعل يجري على الجوارح فإنه قد يرتفع منه أثر إلى القلب ، والأمر فيه دور .

وإذا تحققت أن الأخلاق الحسنة تارة تكون بالطبع والفطرة ، وتارة تكون باعتياد الأفعال الجميلة ، وتارة بمشاهدة أرباب الفعال الجميلة ومصاحبتهم وهم قرناء الخير إخوان الصلاح إذ الطبع يسرق من الطبع الشرِّ والخير جميعاً ، فمن تظاهرت في حقه

الجهات الثلاث حتى صار ذا فضيلة طبعاً واعتياداً وتعلماً فهو غاية الفضيلة ، ومن كان رَذَلاً بالطبع واتفق له قُرْناء السوء فتعلّم منهم وتيسرت له أسباب الشرّ حتى اعتادها فهو في غاية البعد من الله عز وجل ، وبين الرّبتين من اختلفت فيه هذه الجهات ، ولكلّ درجة في القُرب والبُعد بحسب ما تقتضيه صفته وحالته ، ﴿ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ * وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ﴾ ^(١) ، ﴿ وَمَا ظَنَّمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴾ ^(٢) .

بيان تفصيل الطريق إلى تهذيب الأخلاق :

قد عرفت من قبل أن الاعتدال في الأخلاق هو صحة النفس ، والميل عن الاعتدال سَقَمٌ ومرض فيها ، كما أن الاعتدال في مزاج البدن هو صحة له ، والميل عن الاعتدال مرض فيه ، فلنتخذ البدن مثلاً فنقول : مثال النفس في علاجها بمحو الرذائل والأخلاق الرديئة عنها وجلب الفضائل والأخلاق الجميلة إليها مثال البدن في علاجه بمحو العلل عنه وكسب الصحة له وجلبها إليه ، وكما أن الغالب على أصل المزاج الاعتدال وإنما تعثرى المعدة المضرة بعوارض الأغذية والأهوية والأحوال ، فكذلك كل مولود يولد معتدلاً صحيح الفطرة وإنما أبواه يهودانه أو ينصرّانه أو يمجّسانه ، أى بالاعتیاد والتعليم تُكتسب الرذائل . وكما أن البدن في الابتداء لا يُخلق كاملاً وإنما يكمل ويقوى بالنشوء والتربية بالغذاء ، فكذلك النفس تُخلق ناقصة قابلة للكمال وإنما تكمل بالتربية وتهذيب الأخلاق والتغذية بالعلم . وكما أن البدن إن كان صحيحاً فشأن الطبيب تمهيد القانون الحافظ للصحة ، وإن كان مريضاً فشأنه جلب الصحة إليه ، فكذلك النفس منك إن كانت زُكية طاهرة مهذبة فينبغى أن تسعى لحفظها وجلب مزيد القوة إليها واكتساب زيادة صفاتها ، وإن كانت عديمة الكمال والصفاء فينبغى أن تسعى لجلب ذلك إليها . وكما أن العلة الموجبة للمرض لا تُعالج إلا بضدها ، فإن كانت من حرارة فبالبرودة وبالعكس ، فكذلك الرذيلة التي هي مرض القلب علاجها بضدها ، فيُعالج مرض الجهل بالعلم ، ومرض البخل بالتسخّي ، ومرض الكبر بالتواضع ، ومرض الشرّ بالكفّ عن المشتهى

(٢) سورة النحل : ٣٣ .

(١) سورة الزلزلة : ٧ ، ٨ .

تكلفاً . وكما أنه لا بد من الاحتمال لمرارة الدواء وشدة الصبر عن المشتبهات لعلاج الأبدان المريضة ، فكذلك لا بد من احتمال مرارة المجاهدة والصبر لمداواة مرض القلب ، بل أولى ، فإن مرض البدن يخلص منه بالموت ، ومرض القلب والعياذ بالله تعالى مرض يدوم بعد الموت أبداً الآباد .

وبالجملة .. فالطريق الكلى فى معالجة القلوب هو سلوك مسلك المضادة لكل ما تهواه النفس وتميل إليه ، وقد جمع الله ذلك كله فى كتابه العزيز فى كلمة واحدة فقال تعالى : ﴿ وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ ۖ فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ ۝ ﴾ (١) ، والأصل المهم فى المجاهدة الوفاء بالعزم ، فإذا عزم على ترك شهوة فقد تيسرت أسبابها ، ويكون ذلك ابتلاءً من الله تعالى واختباراً ، فينبغى أن يصبر ويستمر ، فإنه إن عود نفسه ترك العزم ألفت ذلك ففسدت ، عافانا الله تعالى من فسادها .

بيان الطريق الذى يعرف به الإنسان عيوب نفسه :

اعلم أن الله عز وجل إذا أراد بعيداً خيراً بصّره بعيوب نفسه ، فمن كانت بصيرته نافذة لم تخف عليه عيوبه ، فإذا عرف العيوب أمكنه العلاج . ولكن أكثر الخلق جاهلون بعيوب أنفسهم ، يرى أحدهم القذى فى عين أخيه ولا يرى الجذع فى عين نفسه ، فمن أراد أن يعرف عيوب نفسه فله أربعة طرق :

الطريق الأول : أن يجلس بين يدي شيخ بصير بعيوب النفس مطلع على خفايا الآفات ويتبع إشارته فى مجاهدته ، وهذا شأن التلميذ مع أستاذه فيعرفه أستاذه عيوب نفسه ويعرفه طريق علاجه .

الطريق الثاني : أن يطلب صديقاً صدوقاً بصيراً متديناً يلاحظ أحواله وأفعاله فما كره من أخلاقه وأفعاله وعيوبه ينبهه عليه ، فهكذا كان يفعل الأكابر من أئمة الدين ، كان عمر رضى الله عنه يقول : « رحم الله امرأً أهدى إلى عيوبى » ، وكان يسأل حذيفة ويقول له : أنت صاحب سرّ رسول الله ﷺ فى المنافقين فهل ترى على شيئاً من آثار النفاق ؟ فهو على جلالة قدره وعلو منصبه هكذا كانت تهمة لنفسه رضى الله عنه .

(١) سورة النازعات : ٤٠ ، ٤١ .

فكل مَنْ كان أوفر عقلاً وأعلى منصباً كان أقل إعجاباً وأعظم اتهاماً لنفسه وفرحاً بتنبئه غيره على عيوبه ، وقد آل الأمر في أمثالنا إلى أن أبغض الخلق إلينا مَنْ ينصحنا ويعرفنا عيوبنا ، ويكاد هذا أن يكون مُفصِّحاً عن ضعف الإيمان ، فإن الأخلاق السيئة حيَّاتٌ وعقاربٌ لَدَاغَةٌ فلو نَبَّهنا مُنْبَةً على أن تحت ثوبنا عقرباً لتقلدنا منه مِنَّةً وفرحنا به ، واشتغلنا بإزالة العقرب وقتلها ، وإنما نكأيتها على البدن ولا يلوم ألمها يوماً فما دونه ، ونكأية الأخلاق الرديئة على صميم القلب أخبثُ أن تلوم بعد الموت أبد الآباد ، ثم إنَّ لا نفرح بمن ينَّبِّهنا عليها ولا نشتغل بإزالتها بل نشتغل بمقابلة الناصح بمثل مقالته فنقول له : « وأنت أيضاً تصنع كيت وكيت » وتشتغلنا العداوة معه عن الانتفاع بنصحه ، ويشبه أن يكون ذلك من قساوة القلب التي أثمرتها كثرة الذنوب ، وأصل كل ذلك ضعف الإيمان . فنسأل الله تعالى أن يلهمنا رشدنا ، ويصبرنا بعيوبنا ويشغلنا بمداواتها ، ويوفقنا للقيام بشكر من يُطلعنا على مساوينا بمَنِّه وفضله .

الطريق الثالث : أن يستفيد معرفة عيوب نفسه من السنة أعدائه فإن عين السخط تبدى المساويا ، ولعل انتفاع الإنسان بعلوِّ مشاحن يذكر عيوبه أكثر من انتفاعه بصديق مداهن يشنى عليه ويمدحه ويخفى عنه عيوبه ، إلا أن الطبع مجبول على تكذيب العدو وحمل ما يقوله على الحسد ، ولكن البصير لا يخلو عن الانتفاع بقول أعدائه فإن مساويه لا بد وأن تنتشر على ألسنتهم .

الطريق الرابع : أن يخالط الناس فكل ما رآه مدموماً فيما بين الخلق فليطالب نفسه به وينسبها إليه ، فإن المؤمن مرآة المؤمن فيرى من عيوب غيره عيوب نفسه ، ويعلم أن الطباع متقاربة في اتباع الهوى فما يتصف به غيره فلا ينفك هو عن أصله أو عن أعظم منه أو عن شيء منه ، فليتنفد نفسه ويظهرها عن كل ما يذمُّه من غيره ، وناهيك بهذا تأديباً ، فلو ترك الناس كلهم ما يكرهونه من غيرهم لاستغنوا عن المؤدِّب ، وهذا كله من حيل مَنْ فقد شيخاً مربِّياً ناصحاً في الدين ، وإلا فمَنْ وجدته فقد وجد الطبيب فليلازمه فإنه يخلصه من مرضه .

بيان تمييز علامات حسن الخلق :

اعلم أن كل إنسان جاهل بعيوب نفسه ، فإذا جاهد نفسه أدنى مجاهدة حتى ترك

فواحش المعاصي ربما يظن نفسه أنه قد هُذِبَ نفسه وحسُنَ خلقه واستغنى عن المجاهدة فلا بد من إيضاح علامة حسن الخلق ، فإن حسن الخلق هو الإيمان ، وسوء الخلق هو النفاق ، وقد ذكر الله تعالى صفات المؤمنين والمنافقين في كتابه ، وهى بحملتها ثمرة حسن الخلق وسوء الخلق ، فلنورد جملة من ذلك لتعلم آية حسن الخلق .

قال الله تعالى : ﴿ قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ * الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ * وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ * وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ * وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ * إِلَّا عَلَى أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَلَا إِلَهُمَ فِيهَا مَلُومِينَ * فَمَنْ ابْتَغَى وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْعَادُونَ * وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمَانَاتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ * وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ * أُولَئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ * الَّذِينَ يَرِثُونَ الْيَرْدُونَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ (١) .

وقال عز وجل : ﴿ التَّائِبُونَ الْعَابِدُونَ الْحَامِلُونَ السَّائِغُونَ الرَّاكِعُونَ السَّاجِدُونَ الْآمِرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَالْحَافِظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ (٢) .

وقال عز وجل : ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ * الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ * أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَمَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴾ (٣) .

وقال تعالى : ﴿ وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا ﴾ (٤) إلى آخر السورة .

فَمَنْ أَشْكَلَ عَلَيْهِ حَالُهُ فليعرض نفسه على هذه الآيات ، فوجود جميع هذه الصفات علامة حُسْنِ الخلق ، وفقد جميعها علامة سوء الخلق ، ووجود بعضها دون بعض يدل على البعض دون البعض ، فليشتغل بتحصيل ما فقده وحفظ ما وجدته . وقد وصف رسول الله ﷺ المؤمن بصفات كثيرة وأشار بجميعها إلى محاسن الأخلاق فقال : « الْمُؤْمِنُ يُحِبُّ لِأَخِيهِ مَا يُحِبُّ لِنَفْسِهِ » . وقال عليه السلام : « مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ ضَيْفَهُ » . وقال ﷺ : « مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ جَارَهُ » . وقال : « مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكَلِّمْ خَيْرًا أَوْ لِيَصْمُتْ » .

(١) سورة المؤمنون : ١ - ١١ . (٢) سورة التوبة : ١١٢ .

(٣) سورة الأنفال : ٢ - ٤ . (٤) سورة الفرقان : ٦٣ .

وذكر أن صفات المؤمنين هي حسن الخلق فقال ﷺ : « أكمل المؤمنين إيماناً أحسنهم أخلاقاً » . وقال : « لا يحل لمؤمن أن يشير إلى أخيه بنظرة تؤديه » . وقال عليه السلام : « لا يحل لمسلم أن يروّع مسلماً » . وقال ﷺ : « إنما يتجالس المتجالسان بأمانه الله عز وجل فلا يحل لأحدهما أن يفشى على أخيه ما يكرهه » .

وأولى ما يمتحن به حسن الخلق الصبر على الأذى واحتمال الجفا ، فقد روى أن رسول الله ﷺ كان يوماً يمشي ومعه أنس فأدركه أعرابي فجذبه جذباً شديداً ، وكان عليه بردٌ غليظ الحاشية ، قال أنس رضي الله عنه : حتى نظرتُ إلى عنق رسول الله ﷺ قد أثرت فيه حاشية البرد من شدة جذبه ، فقال : يا محمد هب لي من مال الله الذي عندك ، فالتفت إليه رسول الله ﷺ وضحك ثم أمر بإعطائه . ولما أكثرت قريش إيذاه قال : « اللهم اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون » .

حكى أن الأحنف بن قيس قيل له : ممن تعلّمت الحلم ؟ فقال : من قيس بن عاصم ، قيل له : وما بلغ من حلمه ؟ قال : بينما هو جالس في داره إذ أتته جارية له بسفود^(١) عليه شواء فسقط من يدها فوق عاتق علي ابن له صغير فمات ، فدهشت الجارية ، فقال لها : لا رَوْع عليك أنت حرّة لوجه الله تعالى .

وروى أن علياً كرم الله وجهه دعا غلاماً فلم يجبه ، فدعاه ثانياً وثالثاً فلم يجبه ، فقام إليه فرآه مضطجعاً فقال : أما تسمع يا غلام ؟ قال : بلى ، قال : فما حملك على ترك إجابتي ؟ قال : أمنتُ عقوبتك فتكاسلتُ ، فقال : امض فأنت حرٌّ لوجه الله تعالى . وقالت امرأة لملك بن دينار رحمه الله : يا مرأتى ، فقال : يا هذه وجدتِ اسمي الذي أضلّه أهل البصرة .

فهذه نفوس قد ذلّت بالرياضة فاعتدلت أخلاقها ، ونُقّيت من الغشّ والغل والحقد بواطنها فأثمرت الرضا بكل ما قدره الله تعالى وهو منتهى حسن الخلق . فمن لم يصادف من نفسه هذه العلامات فلا ينبغي أن يغترّ بنفسه فيظنّ بها حُسْنَ الخلق بل ينبغي أن يشتغل بالرياضة والمجاهدة إلى أن يبلغ درجة حسن الخلق فإنها درجة رفيعة لا يناها إلا المقرّبون والصدّيقون .

(١) السفود : حديدة يُشوى عليها اللحم .

بيان الطريق في رياضة الصبيان في أول نشوئهم ووجه تأديبهم وتحسين أخلاقهم :

اعلم أن الطريق في رياضة الصبيان من أهم الأمور وأوكدّها ، والصبي أمانة عند والديه ، وقلبه الطاهر جوهرة نفيسة ساذجة خالية عن كل نقش وصورة وهو قابل لكل ما تُقَسَّ ومائل إلى كل ما يُمالُ به إليه ، فإن عَوَّدَ الخير وعُلِّمَهُ نشأ عليه وسعد في الدنيا والآخرة ، وشاركه في ثوابه أبواه وكل معلّم له ومؤدّب ، وإن عَوَّدَ الشر وأُهْمِلَ إهمال البهائم شَقِيَ وهَلَكَ ، وكان الوزرُ في رقبة القيّم عليه ، وقد قال الله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَمْتُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِكُمْ نَارًا ﴾ ^(١) ، ومهما كان الأب يصونه عن نار الدنيا فبأن يصونه عن نار الآخرة أولى ، وصيافته بأن يؤدّبه ويهذبه ويعلمه محاسن الأخلاق ، ويحفظه من قراء السوء ، ولا يعودّه التثنّم ولا يحبب إليه الزينة وأسباب الرفاهية فيضيع عمره في طلبها إذا كبر فبهلك هلاك الأبد ، بل ينبغي أن يراقبه من أول أمره فلا يستعمل في حضناته وإرضاعه إلا امرأة صالحة متدينة تأكل الحلال . ومهما رأى فيه مخاليل التمييز فينبغي أن يحسن مراقبته ، وأول ذلك ظهور أوائل الحياء ، فإنه إذا كان يحشّم ويستحي ويترك بعض الأفعال فليس ذلك إلا لإشراق نور العقل عليه ، وهذه بشارة تدل على اعتدال الأخلاق وصفاء القلب ، فالصبي المستحي لا ينبغي أن يُهْمَلَ بل يُسْتَعَانُ على تأديبه بحياته وتمييزه .

وأول ما يغلب عليه من الصفات شرّهُ الطعام فينبغي أن يؤدّب فيه ، مثل أن لا يأخذ الطعام إلا يمينه ، وأن يقول عليه : « بسم الله » عند أخذه ، وأن يأكل مما يليه ، وأن لا يبادر إلى الطعام قبل غيره ، وأن لا يُحْدِقَ في النظر إليه ولا إلى من يأكل ، وأن لا يسرع في الأكل ، وأن يجيد المضغ ، وأن لا يوالى بين اللقم ، ولا يُلَطِّخَ يده ولا ثوبه ، وأن يعود الحبز القفّار ^(٢) في بعض الأوقات حتى لا يصير بحيث يرى الأذمّ حتماً ، وأن يُقَبَّحَ عنده كثرة الأكل بأن يشبه كل من يكثر الأكل بالبهائم ، وبأن يُدَمَّ بين يديه الصبي الذي يكثر الأكل ، ويُمدّح عنده الصبي المتأدّب القليل الأكل ، وأن يُحَبَّبَ إليه الإيثار بالطعام وقلة المبالاة به والقناعة بالطعام الخشن أى طعام كان ، وأن يُحَبَّبَ إليه من الثياب ما ليس بملوّن وحرير ويقرر عنده أن ذلك شأن النساء والمخنثين وأن

(٢) خبز قفّار : غير مأموم .

(١) سورة التحريم : ٦ .

الرجال يستنكفون منه ، ويكرر ذلك عليه ، ومهما رأى على صبي ثوباً من الحرير أو ملوناً فينبغي أن يستنكره ويدمه ، وأن يحفظ عن الصبيان الذين عودوا التنعم والرفاهية ولبس الثياب الفاخرة ، وعن مخالطة كل من يُسمِعُه ما يُرغِّبه فيه فإن الصبي مهما أهمل في ابتداء نشوئه خرج في الأغلب رديء الأخلاق كذاباً حسوداً سرّوقاً تماماً لحوماً ذا فضول وضحك وكيد ومجانة ، وإنما يحفظ عن جميع ذلك بحسن التأديب .

ثم يشتغل في المكتب فيتعلم القرآن وأحاديث الأخيار وحكايات الأبرار وأحوالهم لينفوس في نفسه حب الصالحين ، ولا يحفظ من الأشعار التي فيها ذكر العشق وأهله فإن ذلك يفرس في قلوب الصبيان بذور الفساد . ثم مهما ظهر من الصبي خلق جميل وفعل محمود فينبغي أن يُكرَّم عليه ويُجَازَى عليه بما يفرح به ويمدح بين أظهر الناس ، فإن خالف ذلك في بعض الأحوال مرة واحدة فينبغي أن يُغافل عنه ولا يُهتَكَ ستره ولا يُكاشِفَه ولا يُظهِرَ له أنه يتصور أن يتجاسر أحد على مثله ، ولا سيما إذا ستره الصبي واجتهد في إخفائه ، فإن أظهر ذلك عليه ربما يفيد جسارة حتى لا يبالي بالملكاشفة ، فعند ذلك إن عاد ثانياً فينبغي أن يُعائِبَ سرّاً ، ويعظم الأمر فيه ويقال له : « إياك أن تعود بعد ذلك لمثل هذا وأن يُطَّلَعَ عليك في مثل هذا فنتفضح بين الناس » . ولا تكثر القول عليه بالعتاب في كل حين فإنه يهون عليه سماع الملامة وركوب القبائح ويسقط وقع الكلام من قلبه ، وليكن الأب حافظاً هيئة الكلام معه فلا يوبخه إلا أحياناً ، والأم تحوِّفه بالأب وترجره عن القبائح . وينبغي أن يُمنع عن النوم نهاراً فإنه يورث الكسل ولا يُمنع منه ليلاً ، ولكن يُمنع الفرش الوطيئة حتى تتصلَّب أعضاؤه ولا يسخف بدنه فلا يصبر على التنعم بل يُعوِّد الخشونة في المفرش والملبس والمطعم . وينبغي أن يُمنع من كل ما يفعله في خفية فإنه لا يخفيه إلا وهو يعتقد أنه قبيح ، فإذا تعود تَرَكَ فعل القبيح . ويُعوِّد في بعض النهار المشي والحركة والرياضة حتى لا يغلب عليه الكسل ، ويُعوِّد أن لا يكشف أطرافه ، ولا يسرع المشي . ويُمنع من أن يفتخر على أقرانه بشيء مما يملكه والداه أو بشيء من مطاعمه وملابسه ، بل يُعوِّد التواضع والإكرام لكل من عاشره والتلطف في الكلام معهم ، ويُمنع من أن يأخذ من الصبيان شيئاً بداله بل يُعلِّم أن الرفعة في الإعطاء لا في الأخذ وأن الأخذ لؤم وخسة ودناءة وأن ذلك من دأب الكلب فإنه يصبص في انتظار لقمة والطمع فيها .

وبالجملة .. يُقَبَّحُ إلى الصبيان حُبُّ الذهب والفضة والطمع فيهما ، ويُهْذَرُ منهما أكثر مما يُحذَرُ من الحيات والعقارب ، فإن آفة حب الذهب والفضة أضرُّ من آفة السموم على الصبيان بل وعلى الكبار أيضاً .

وينبغي أن يُعوَّدَ أن لا يبصق في مجلسه ، ولا يتمخط ، ولا يتشاءب بمحضرة غيره ، ولا يستدبر غيره ، ولا يضع رجلاً على رجل ، ولا يضع كفه تحت ذقنه ، ولا يمس رأسه بساعده فإن ذلك دليل الكسل ، ويُعلَّمُ كيفية الجلوس ، ويُمنع كثرة الكلام ويُبين له أن ذلك يدل على الوقاحة وأنه فعل أبناء اللغام ، ويُمنع اليمين رأساً صادقاً كان أو كاذباً حتى لا يعتاد ذلك في الصغر ، ويُعوَّدُ حسن الاستماع مهما تكلم غيره ممن هو أكبر منه سنّاً ، وأن يقوم لمن فوقه ويُوسِّعُ له المكان ويجلس بين يديه ، ويُمنع من لغو الكلام وفحشه ومن اللعن والسبِّ ومن مخالطة من يجرى على لسانه شيء من ذلك ، فإن ذلك يسرى لا محالة من قرناء السوء ، وأصل تأديب الصبيان الحفظ من قرناء السوء .

وينبغي أن يُؤذَنَ له بعد الانصراف من الكتاب أن يلعب لعباً جميلاً يستريح إليه من تعب المكتب فإن منع الصبي من اللعب وإرهاقه إلى التعلم دائماً يميته قلبه ويبطل ذكائه وينقص عليه العيش حتى يطلب الحيلة في الخلاص منه رأساً .

وينبغي أن يُعلَّمُ طاعة والديه ومُعلِّمه ومؤدِّبه وكلُّ مَنْ هو أكبر منه سنّاً من قريب وأجنبي ، وأن ينظر إليهم بعين الجلالة والتعظيم ، وأن يترك اللعب بين أيديهم ، ومهما بلغ سنُّ التمييز فينبغي أن لا يُسامَحَ في ترك الطهارة والصلاة ، ويُؤمر بالصوم في بعض أيام رمضان ، ويُعلَّمُ كل ما يحتاج إليه من حدود الشرع ، ويُخوَّفُ من السرقة وأكل الحرام ومن الخيانة والكذب والفحش ، فإذا وقع نشوؤه كذلك في الصِّبَا فمهما قارب البلوغ أمكن أن يُعرَّفَ أسرار هذه الأمور .

كُنْ آفَاتِ اللِّسَانِ

بيان خطر اللسان :

اعلم أن خطر اللسان عظيم ولا نجاة منه إلا بالنطق بالخير ، فعن النبي ﷺ أنه قال : « لا يستقيم إيمانُ العبد حتى يستقيم قلبه ، ولا يستقيم قلبه حتى يستقيم لسانه ، ولا يدخل الجنة رجل لا يأمن جاره بوائقه » . وقال معاذ بن جبل : « قلت : يا رسول الله ، أئوأخذ بما نقول ؟ فقال : يا ابن جبل وهل يكُبُّ الناسَ في النار على مناخرهم إلا حصائدُ ألسنتهم » . وكان ابن مسعود رضى الله عنه يقول : « يا لسان ، قل خيراً تَغْنَمْ واسكت عن شرٍّ تُسَلِّمَ من قبل أن تندم » . وعنه ﷺ : « مَنْ كَفَّ لسانه ستر الله عورته ، و مَنْ مَلَكَ غضبه وقاه الله عذابه ، و مَنْ اعتذر إلى الله قَبِلَ الله عُذْرَهُ » . وقال ﷺ : « مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيَقُلْ خَيْرًا أَوْ لِيَسْكُتْ » . وعنه عليه الصلاة والسلام : « اخْزَنْ لِسَانَكَ إِلَّا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّكَ بِذَلِكَ تَغْلِبُ الشَّيْطَانَ » .

جمل من آفات اللسان

الألف الأولى : الكلام فيما لا يعنى :

اعلم أن رأس مال العبد أوقاته ، فمهما صرفها إلى ما لا يعنيه ولم يدخر بها ثواباً في الآخرة فقد ضيَّع رأس ماله ، ولهذا قال النبي ﷺ : « مِنْ حُسْنِ إِسْلَامِ الْمَرْءِ تَرْكُهُ مَا لَا يَعْنِيهِ » . وسببه الباعث عليه هو الحرص على معرفة ما لا حاجة به إليه ، أو ترجية الأوقات بحكايات أحوال لا فائدة فيها . وعلاج ذلك كله أن يعلم أن أنفاسه رأس ماله وأن لسانه شبكة يقدر أن يقتنص بها الخيرات الحسان ، فإهماله ذلك وتضييعه خسران مبين .

الآفة الثانية : فضول الكلام :

وهو أيضاً مذموم ، وهذا يتناول الخوض فيما لا يعنى ، والزيادة فيما يعنى على قدر الحاجة ، فإنَّ مَنْ يعنيه أمر يمكنه أن يذكره بكلام مختصر ، ويمكنه أن يجسّمه ويكرره ، ومهما تأدّى مقصوده بكلمة واحدة فذكر كلمتين فالثانية فضول - أى فضل عن الحاجة - وهو أيضاً مذموم لما سبق وإن لم يكن فيه إثم ولا ضرر .

واعلم أن فضول الكلام لا ينحصر بل المهم محصور في كتاب الله تعالى ، قال الله عز وجل : ﴿ لا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِّنْ نُّجْوَاهُمْ إِلَّا مَنَ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ ﴾ ^(١) . وقال ﷺ : « طوبى لمن أمسك الفضل من لسانه وأنفق الفضل من ماله » . فانظر كيف قلب الناس الأمر في ذلك فأمسكوا فضل المال وأطلقوا فضل اللسان ، قال عطاء : « إن مَنْ كان قبلكم كانوا يكرهون فضول الكلام وكانوا يعدّون فضول الكلام ما عدا كتابَ الله تعالى وسنة رسول الله ﷺ أو أمراً بمعروف أو نهياً عن منكر أو تنطق لحاجتك في معيشتك التى لا بدّ لك منها . أتذكرون أن عليكم حافظين ﴿ كِرَامًا كَاتِبِينَ ﴾ ^(٢) ، ﴿ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ ﴾ ما يُلَفِّظُ مِن قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ ^(٣) ، أما يستحى أحدكم إذا نُشرت صحيفته التى أملاها صدّرَ نهاره كان أكثر ما فيها ليس من أمر دينه ولا دنياه ؟ » . وقال ابن عمر : « إنَّ أَحَقَّ ما طَهَّرَ الرجلُ لسانه » . وفى أثر : « ما أُوتِيَ رجلٌ شراً من فضيل في لسان » .

الآفة الثالثة : الخوض في الباطل :

وهو الكلام في المعاصى كحكاية أحوال النساء ومجالس الخمر ومقامات الفساق وتكبر الجبابة ومراسمهم المذمومة وأحوالهم المكروهة ، فإن ذلك مما لا يحل الخوض فيه . وأكثر الناس يتجالسون للتفرج بالحديث ولا يعدو كلامهم التفكّه بأعراض الناس أو الخوض في الباطل . وأنواع الباطل لا يمكن حصرها لكثرتها وتفننها فلذلك لا مخلص منها إلا بالاعتصار على ما يعنى من مهمات الدين والدنيا . وفى الحديث : « أعظم الناس

(٢) سورة الانفطار : ١١ .

(١) سورة النساء : ١١٤ .

(٣) سورة ق : ١٧ ، ١٨ .

تخطايا يوم القيامة أكثرهم خوضاً في الباطل ، وإليه الإشارة بقوله تعالى : ﴿ وَكُنَّا لَخِطُوسٍ مَعَ الْخَائِضِينَ ﴾ ^(١) ، وقوله تعالى : ﴿ فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ إِلَٰكُمْ إِذَا مِثْلُهُمْ ﴾ ^(٢) وعنه عليه السلام : « إِنَّ الرَّجُلَ لَيَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ مِنْ رِضْوَانِ اللَّهِ مَا يَظُنُّ أَنَّ تَبْلُغَ مَا بَلَغَتْ يَكْتُبُ اللَّهُ بِهَا رِضْوَانَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ، وَإِنَّ الرَّجُلَ لَيَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ مِنْ سَخَطِ اللَّهِ مَا يَظُنُّ أَنَّ تَبْلُغَ مَا بَلَغَتْ يَكْتُبُ اللَّهُ عَلَيْهِ بِهَا سَخَطَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ » .

الآفة الرابعة : المراء والجدال .

وذلك منهى عنه ، قال عليه السلام : « لَا تُمَارِ أُنْمَاكَ وَلَا تُمَارِضْهُ وَلَا تُعِدُّهُ مَوْعِدًا فَتُخْلِفُهُ » . وعنه عليه السلام : « مَا ضَلَّ قَوْمٌ بَعْدَ أَنْ هَدَاهُمُ اللَّهُ إِلَّا أَوْتُوا الْجَدَلَ » . وعنه : « لَا يَسْتَكْمِلُ عَبْدٌ حَقِيقَةَ الْإِيمَانِ حَتَّى يَدْعَ الْمَرَاءَ وَإِنْ كَانَ مُحَقِّقًا » .

وقال بلال بن سعد : « إِذَا رَأَيْتَ الرَّجُلَ لَجُوجًا مِمَّارِيًّا مُعْجِبًا بِرَأْيِهِ فَقَدْ تَمَّتْ خَسَارَتُهُ » . وقال ابن أبي ليلى : « لَا أَمَارِي صَاحِبِي فِيمَا أَنْ أَكْذِبُهُ وَإِمَا أَنْ أَغْضِبُهُ » . وما ورد في ذم المراء والجدال أكثر من أن يُحصى .

وحد المراء هو : كل اعتراض على كلام الغير بإظهار خلل فيه ، إما في اللفظ وإما في المعنى وإما في قصد المتكلم ، وترك المراء بترك الإنكار والاعتراض ، فكل كلام سمعته فإن كان حقاً فصديق به ، وإن كان باطلاً أو كذباً ولم يكن متعلقاً بأمر الدين فاسكت عنه .

والواجب - إن جرى الجدل في مسألة علمية - السكوت أو السؤال في معرض الاستفادة لا على وجه العناد والنكادة ، أو التلطف في التعريف لا في معرض الطعن ، وأما قصد إفحام الغير وتعجيزه وتنقيصه بالقُدْح في كلامه ونسبته إلى القصور والجهل فيه فهي المجادلة المحظورة التي لا نجاة من إثمها إلا بالسكوت ، وما الباعث عليها إلا الترفع بإظهار العلم والفضل والتهجم على الغير بإظهار نقصه ، وهما صفتان مهلكتان . ولا تنفك المماراة عن الإيذاء وتهيج الغضب وحمل المعارض عليه على أن يعود فينصر كلامه

(١) سورة المدثر : ٤٥ .

(٢) سورة النساء : ١٤٠ .

بما يمكنه من حق أو باطل ، ويقدح في قائله بكل ما يتصور له فيثور الشجار بين المتنازعين . وأما علاجه فهو بأن يكسر الكبر الباعث له على إظهار فضله والسبعية الباعثة له على تنقيص غيره .

الآفة الخامسة : الخصومة :

وهي أيضاً مذمومة ، وهي وراء الجدال والمراء ، وحقيقتها لجأج في الكلام ليستوفى به مأل أو حق مقصود ، وفي الحديث : « إن أبغض الرجال إلى الله الألد الخصم » . ولا تكون الخصومة مذمومة إلا إن كانت بالباطل أو بغير علم ، كالذى يدافع قبل أن يعلم الحق في أى جانب ، أو يمزج بخصومته كلمات مؤذية لا حاجة لها في نصرة الحجة وإظهار الحق ، أو يحمله على الخصومة محض العناد لقهر الخصم وكسره مع أنه قد يستحق ذلك القدر من المال ، وفي الناس من يصرح به ويقول : « إنما قصدى عناده وكسر غرضه ، وإنى إن أخذت منه هذا المأل ربما رميت به في بحر ولا أبالي » وهذا مقصوده اللد والخصومة واللجأج وهو مذموم جداً . فأما المظلوم الذى ينصر حجته بطريق الشرع من غير لد وإسراف وزيادة لجأج على قدر الحاجة ومن غير قصد عناد وإذاء ففعله ليس بحرام ، ولكن الأولى تركه ما وجد إليه سبيلاً ، فإن ضبط اللسان في الخصومة على قدر الاعتدال متعذر ، والخصومة توغر الصدر وتهيج الغضب ، وإذا هاج نسي المتنازع فيه وبقي الحقد بين المتخاصمين حتى يفرح كل واحد بمساءة صاحبه ويحزن بمسرتة ويطلق اللسان في عرضه ، فمن بدأ بالخصومة فقد تعرض لهذه المحذورات ، وأقل ما فيه تشويش خاطره ، حتى إنه في صلاته يشتغل بمحاجة خصمه فلا يبقى الأمر على حد الواجب ، فالخصومة مبدأ كل شر وكذا المراء والجدال ، فينبغى أن لا يفتح بابه إلا لضرورة ، وعند الضرورة ينبغى أن يحفظ اللسان والقلب عن تبعات الخصومة وذلك متعذر جداً . نعم أقل ما يفوته في الخصومة والمراء والجدال طيب الكلام ، وقد قال تعالى : ﴿ وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا ﴾^(١) . وقال ابن عباس رضى الله عنهما : « مَنْ سَلَّمَ عَلَيْكَ مِنْ خَلَقِ اللَّهِ فَارْذُذْ عَلَيْهِ السَّلَامَ وَإِنْ كَانَ مجوسياً ، إن الله تعالى

(١) سورة البقرة : ٨٣ .

يقول : ﴿ وَإِذَا حُيِّتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوها ﴾ ^(١) . وقال ابن عباس أيضاً : « لو قال لى فرعون خيراً كرددت عليه » . وفى الحديث : « الكلمة الطيبة صدقة » . وقال عمر رضى الله عنه : « البرُّ شئ هين : وجه طليق وكلام لين » . وقال بعض الحكماء : « الكلام اللين يغسل الضغائن المستكنة فى الجوارح » . وقال آخر : « كل كلام لا يسخط ربك إلا أنك تُرضى به جليستك فلا تكن به عليه بخيلاً فلعله يعوضك منه ثواب المحسنين » .

الآفة السادسة : التفرع فى الكلام :

وهو التشذق وتكلف السجع والفصاحة والتصنع فيه فإنه من التكلف الممقوت ، إذ ينبغى أن يقتصر فى كل شئ على مقصوده ، ومقصود الكلام التفهيم للغرض ، وما وراء ذلك تصنع مذموم ، ولا يدخل فى هذا تحسين ألفاظ التذكير والخطابة من غير إفراط ولا إغراب ، فشراسة اللفظ تأثير فى ذلك .

الآفة السابعة : الفحش والسب وبذاءة اللسان :

وهو مذموم ومنهى عنه ، ومصدره الخبث واللؤم ، قال ﷺ : « إياكم والفحش فإن الله تعالى لا يحبُّ الفَحْشَ ولا التَّفَحُّشَ » . ونهى رسول الله عليه السلام عن أن تُسَبَّ قَتلى بدر من المشركين فقال : « لا تُسَبُّوا هؤلاء فإنه لا يخلص إليهم شئ مما تقولون وتؤذون الأحياء ، ألا إنَّ البذاء لؤمٌ » . وقال عليه السلام : « ليس المؤمن بالطَّعَانِ ولا اللَّعَانِ ولا الفاحِش ولا البذيء » . وعنه : « إنَّ الله لا يحبُّ الفاحشَ المتفحِّشَ الصَّيَّاحَ فى الأسواق » .

وحدُّ الفحش هو التعبير عن الأمور المستقبحة بالعبارات الصريحة ، وأكثر ذلك يجرى فى ألفاظ الوقاع وما يتعلق به ، فإنَّ لأهل الفساد عباراتٍ صريحةً فاحشةً يستعملونها فيه ، وأهل الصلاح يتحاشون عنها بل يدلون عليها بالرموز والكناية ، قال ابن عباس : « إن الله حييٌّ كريم يعفو ويكفو ، كنى باللمس عن الجماع » . فاللمس والمس والدخول

كنايات عن الوقاع وليست بفاحشة . وهناك عبارات فاحشة يُستقبح ذكرها ويُستعمل أكثرها في الشتم والتعيير . وكل ما يُستحيا منه فلا ينبغي أن يُذكر ألفاظه الصريحة فإنه فحش .

والباعث على الفحش إما قصد الإيذاء وإما الاعتياد الحاصل من مخالطة الفساق وأهل الخبث واللؤم ومن عادتهم السب . روى أن أعرابياً قال لرسول الله ﷺ : « أوصني ، فقال : عليك بتقوى الله ، وإن امرؤ عيرك بشيء يعلمه فيك فلا تُعيره بشيء تعلمه فيه يكن وبأله عليه وأجره لك ، ولا تُسبَّ شيئا . قال : فما سببت شيئا بعده . » وعنه ﷺ : « سباب المؤمن فسوق وقتاله كفر » . وعنه ﷺ : « ملعون من سب والديه » ، وفي رواية : « من أكبر الكبائر أن يسب الرجل والديه . قالوا : يا رسول الله ، كيف يسب الرجل والديه ؟ قال : يسب أبا الرجل فيسب الآخر أباه » .

الآفة الثامنة : اللعن :

اللعن إما لحيوان أو جماد أو إنسان ، وكل ذلك مذموم ، قال رسول الله ﷺ : « المؤمن ليس بلعان » . واللعن عبارة عن الطرد والإبعاد من الله تعالى ، وذلك غير جائز إلا على من اتصف بصفة تبعده من الله عز وجل وهو الكفر والظلم . وفي لعن فاسق معين خطر فليُجتنب ولو بعد موته ، بل قد يكون أشد إن كان فيه أذى للحي .

وفي الحديث : « لا تسبوا الأموات فتؤذوا به الأحياء » . ويقرب من اللعن الدعاء على الإنسان بالشر ، حتى الدعاء على الظالم فإنه مذموم ، وفي الخبر : « إن المظلوم ليدعو على الظالم حتى يكافئه » .

الآفة التاسعة : الغناء والشعر :

والمذموم منهما ما اشتمل على محرم أو دعاء إليه ، كتشبيب بمعين وهجاء وتشبه بالنساء وتهيج لفاحشة ولحوق بأهل الخلاعة والمجون وصرف الوقت إليه ، ونحو ذلك ، وما خلا عن ذلك فهو مباح .

الآلة العاشرة : المزاح :

والمنهى عنه المذموم منه هو المداومة عليه والإفراط فيه ، فأما المداومة فلأنه اشتغال باللعب والهزل ، وأما الإفراط فيه فإنه يورث كثرة الضحك والضحينة في بعض الأحوال ، ويُسقط المهابة والوقار ، وأما ما يخلو عن هذه الأمور فلا يُدْمُ ، كما روى عن النبي ﷺ أنه قال : « إني لأَمْزَحُ ولا أقول إلا حقاً » ، إلا أن مثله يقدر على أن يمزح ولا يقول إلا حقاً ، وأما غيره إذا فتح باب المزاح كان غرضه أن يُضحك الناس كيفما كان ، وقد قال عمر : « مَنْ مَزَحَ اسْتُخِفَّ بِهِ » . وقال سعيد بن العاص لابنه : « يا بني لا تمازح الشريف فيحقد عليك ، ولا الدنيء فيجتريء عليك » . وقيل : « لكل شيء بذر وبذر العداوة المزاح » . ويقال : « المزاح مَسَلَبَةٌ لِلنَّهْيِ مَقْطَعَةٌ لِلأَصْدَقَاءِ » .

ومن الغلط العظيم أن يتخذ المزاح حرفة يواظب عليه ويفرط فيه ثم يتمسك بفعل الرسول ﷺ ، وهو كمن يدور نهاره مع الزوج ينظر إليهم وإلى رقصهم ويتمسك بأن رسول الله ﷺ أذن لعائشة في النظر إلى رقص الزوج في يوم عيد ، وهو خطأ . وبالجملة .. فإن كنت تقدر على أن تمزح ولا تقول إلا حقاً ولا تؤذى قلباً ولا تُفِرط فيه وتقتصر عليه أحياناً على النذور فلا حرج عليك فيه . من مطايباته ﷺ ما روى أن عجوزاً أتته فقال لها : « لا يدخل الجنة عجوزٌ » فبكثت فقال لها : « إني لست بعجوز يومئذ ، قال الله تعالى : ﴿ إِلَّا الشَّائِئَاتُ مِنْ الشَّيْءِ . فَبَعَثْنَا مِنْهُنَّ أَنْكَاراً ﴾ (١) » .

وجاءت امرأة إليه ﷺ فقالت : إن زوجي يدعوك ، قال : « وَمَنْ هُوَ ؟ أَمُّهُو الَّذِي بَعِينَهُ بِيَاضٌ ؟ » قالت : والله ما بعينه بياض ، فقال : « بَلَى إِنَّ بَعِينَهُ بِيَاضاً » فقالت : لا والله ، فقال ﷺ : « مَا مِنْ أَحَدٍ إِلَّا وَبَعِينَهُ بِيَاضٌ » وأراد بالبياض المحيط بالحدقة . وجاءت امرأة أخرى فقالت : يا رسول الله احملني على بعير ، فقال : « بَلْ تُحْمِلُكَ عَلَى ابْنِ الْبَعِيرِ » فقالت : ما أصنع به إنه لا يحملني ، فقال ﷺ : « مَا مِنْ بَعِيرٍ إِلَّا وَهُوَ ابْنُ بَعِيرٍ » .

(١) سورة الواقعة : ٣٥ ، ٣٦ .

وقال أنس : كان لأبي طلحة ابن يقال له أبو عمير ، وكان رسول الله ﷺ يأتيهم ويقول : « أبا عمير ما فعل النغير » النغير كان يلعب به وهو فرخ العصفور .

وقالت عائشة رضي الله عنها : « خرجت مع رسول الله ﷺ في غزوة بدر فقال : تعالني حتى أسابقك ، فشددت عليّ درعي ثم خططنا خطاً فقمنا عليه واستبقنا فسبقني وقال : هذه مكان ذى الجواز ، وذلك أنه جاء يوماً ونحن بذي الجواز وأنا جارية قد بعثني أبي بشيء ، فقال : أعطيني ، فأبيت وسعيتُ وسعى في أثرى فلم يدركني » .

وقالت أيضاً : « كان عندي رسول الله ﷺ وسودة بنت زمعة ، فصنعتُ خبزيراً^(١) وجئتُ به ، فقلتُ لسودة : كلي ، فقالت : لا أحبه ، فقلت : والله لتأكلن أو لأطحنن به وجهك ، فقالت : ما أنا ذاتقتة ، فأخذتُ بيدي من الصحيفة شيئاً منه فلطختُ به وجهها ، ورسول الله ﷺ جالس بيني وبينها فحَفَضَ لها ركبته لِتَسْتَقِيدَ ، فتناولتُ من الصحيفة شيئاً فمسحتُ به وجهي ، وجعل رسول الله ﷺ يضحك » .

وعن أبي سلمة « أنه كان ﷺ يُدْلِعُ لسانه^(٢) للحسن بن علي رضي الله عنهما فيرى الصبى لسانه فيَهْشُ له » .

وقال عيينة الفزاري : « والله ليكونن لي الابنُ قد تزوّج وبَقَلَ وجهه^(٣) وما قبلته قط ، فقال ﷺ : إنَّ مَنْ لَا يُرَحِّمُ لَا يُرَحَّمُ » .

فأكثرت هذه المطايات منقولة مع النساء والصبيان ، وكان ذلك منه ﷺ معالجةً لضعف قلوبهم من غير ميل إلى هزل .

وقال ﷺ مرةً لصهيب وبه رَمَدٌ وهو يأكل تمرّاً : « أناكُلُ التمرَ وأنت رَمِدٌ ؟ فقال : إنما آكل بالشَّقِّ الآخر يا رسول الله ، فتبسم ﷺ ، قال بعض الرواة : حتى نظرت إلى نواجذه » .

(١) الخَزِيرُ (والخَزِيرَةُ) : لحم يُقَطَّعُ قطعاً صغيراً ثم يُطْبَخُ بماء كثير وملح ، فإذا اكتمل نضجه دُرُّ عليه الدقيق وعُصِدَ به .

(٢) يُدْلِعُ لسانه : يُخرجه . يقال : دَلَعَ اللسان دُلوعاً : خرج من الفم واسترخى .

(٣) بَقَلَ وجه الغلام : نبت شعره .

وكان نعيمان الأنصاري رجلاً مزاحاً لا يدخل المدينة طرفة إلا اشترى منها ثم أتى بها النبي ﷺ فيقول : « يا رسول الله ، هذا قد اشترته لك وأهديته لك ، فإذا جاء صاحبها يتقاضاه بالثمن جاء به إلى النبي ﷺ وقال : يا رسول الله ، أعطه ثمن متاعه ، فيقول له ﷺ : أولم تهده لنا ؟ فيقول : يا رسول الله ، إنه لم يكن عندي ثمنه وأحببت أن تأكل منه ، فيضحك النبي ﷺ ويأمر لصاحبه بشفهه » .
فهذه مطايات يُباح مثلها على الندور لا على الدوام .

الآفة الحادية عشرة : السخرية والاستهزاء :

وهو محرم ، قال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرُوا مِنْ قَوْمٍ عَسَىٰ أَنْ يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ وَلَا نِسَاءً مِنْ نِسَاءِ عَسَىٰ أَنْ يَكُنَّ خَيْرًا مِنْهُنَّ ﴾ (١) ، ومعنى السخرية الاستهانة والتحقير والتنبيه على العيوب والنفائص على وجه يضحك منه . وقد يكون ذلك بالمحاكاة في القول والفعل ، وقد يكون بالإشارة والإيماء . ومرجع ذلك إلى استحقار الغير والضحك عليه والاستهانة به والاستصغار له ، وعليه نبه قوله تعالى : ﴿ عَسَىٰ أَنْ يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ ﴾ أي لا تستحقره استصغاراً فلعله خير منك . وهذا إنما يحرم في حق من يتأذى به ، فأما من جعل نفسه مسخرة وربما فرح من أن يُسخرَ به كانت السخرية في حقه من جملة المرح ، وقد سبق ما يُذم منه وما يُمدح ، وإنما المحرم استصغار يتأذى به المستهزأ به لما فيه من التحقير والتهاون ، وذلك تارة بأن يضحك على كلامه إذا تحبّط فيه ولم ينتظم ، أو على أفعاله إذا كانت مشوشة ، كالضحك على حفظه وعلى صنعته أو على صورته وخلقه ليعيب فيه ، فالضحك من جميع ذلك داخل في السخرية المنهى عنها .

الآفة الثانية عشرة : إفشاء السر :

وهو منهي عنه لما فيه من الإيذاء والتهاون بحق المعارف والأصدقاء ، قال النبي ﷺ : « إذا حدث الرجل الحديث ثم التفت فهي أمانة » . وعنه : « الحديث بينكم أمانة » .
فإفشاء السر خيانة ، وهو حرام إذا كان فيه إضرار ، ولؤم إن لم يكن فيه إضرار .

(١) سورة الحجرات : ١١ .

الآفة الثالثة عشرة : الوعد الكاذب :

فإن اللسان سَبَّاق إلى الوعد ، ثم النفس ربما لا تسمح بالوفاء فيصير الوعد حُلُفًا وذلك من أمارات النفاق ، قال الله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ ﴾ ^(١) . وقال ﷺ : « البعدة عَطِيَّةٌ » . وقد أثنى الله تعالى على نبيه إسماعيل عليه السلام في كتابه العزيز فقال : ﴿ إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ ﴾ ^(٢) . ولما حضرت عبد الله بن عمر الوفاة قال : « إنه كان خطب لى ابنتى رجل من قريش وقد كان منى إليه شِبهُ الوعد ، فوالله لا ألقى الله بثلث النفاق ، أشهدكم أنى قد زوجته ابنتى » .

وعن عبد الله بن أبى الخنساء قال : « بَايَعْتُ النَّبِيَّ ﷺ قَبْلَ أَنْ يُبْعَثَ وَبَقِيَتْ لَهُ بَقِيَّةٌ فَوَاعَدْتُهُ أَنْ آتِيَهُ بِهَا فِي مَكَانِهِ ذَلِكَ ، فَنَسِيتُ يَوْمِي وَالْغَدَ ، فَأَتَيْتُهُ الْيَوْمَ الثَّالِثَ وَهُوَ فِي مَكَانِهِ فَقَالَ : « يَا فَتَى لَقَدْ شَقَقْتَ عَلَيَّ أَنَا ههنا منذ ثلاث أنتظرك » .

وكان ابن مسعود لا يَعِدُّ وَعْدًا إِلَّا وَيَقُولُ : « إِنْ شَاءَ اللَّهُ » وهو الأولى ، ثم إذا فهم مع ذلك الجرم فى الوعد فلا بد من الوفاء إِلَّا أَنْ يَتَعَذَّرَ ، فَإِنْ كَانَ عِنْدَ الْوَعْدِ عَازِمًا عَلَى أَنْ لَا يَفِىَ فَهَذَا هُوَ النِّفَاقُ ، قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : « ثَلَاثٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ فَهُوَ مُنَافِقٌ وَإِنْ صَامَ وَصَلَّى وَزَعَمَ أَنَّهُ مُسْلِمٌ : إِذَا حَدَّثَ كَذَبَ ، وَإِذَا وَعَدَ أَخْلَفَ ، وَإِذَا أُؤْتِمِنَ خَانَ » . وقال ﷺ : « أَرْبَعٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ كَانَ مُنَافِقًا وَمَنْ كَانَتْ فِيهِ خُلَّةٌ مِنْهُمْ كَانَ فِيهِ خُلَّةٌ مِنَ النِّفَاقِ حَتَّى يَدْعَهَا : إِذَا حَدَّثَ كَذَبَ ، وَإِذَا وَعَدَ أَخْلَفَ ، وَإِذَا عَاهَدَ غَدَرَ ، وَإِذَا خَاصَمَ فَجَرَ » . وهذا يُنْزَلُ عَلَى مَنْ إِذَا وَعَدَ وَهُوَ عَلَى عَزْمِ الْخُلْفِ أَوْ تَرَكَ الْوَفَاءَ مِنْ غَيْرِ عَذْرِ ، فَأَمَّا مَنْ عَزَمَ عَلَى الْوَفَاءِ فَعَنْ لَهُ عَذْرٌ مَنَعَهُ مِنَ الْوَفَاءِ لَمْ يَكُنْ مُنَافِقًا وَإِنْ جَرَى عَلَيْهِ مَا هُوَ صُورَةُ النِّفَاقِ ، وَلَكِنْ يَنْبَغِي أَنْ يَحْتَرِزَ مِنْ صُورَةِ النِّفَاقِ أَيْضًا كَمَا يَحْتَرِزُ مِنْ حَقِيقَتِهِ ، وَلَا يَنْبَغِي أَنْ يَجْعَلَ نَفْسَهُ مَعْذُورًا مِنْ غَيْرِ ضَرُورَةٍ ، فَقَدْ رُويَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ وَعَدَ أَبَا الْهَيْثَمِ خَادِمًا ، فَأَتَتْهُ بِثَلَاثَةِ مِنَ السَّيِّئِ ، فَأَعْطَى اثْنَيْنِ وَبَقِيَ وَاحِدٌ ، فَأَتَتْ فَاطِمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا تَطْلُبُ مِنْهُ خَادِمًا وَتَقُولُ : أَلَا تَرَى أَثَرَ الرَّحَى بِيَدِي ؟ فَذَكَرَ مَوْعِدَهُ لِأَبَى الْهَيْثَمِ فَجَعَلَ يَقُولُ : « كَيْفَ بِمَوْعِدِي لِأَبَى الْهَيْثَمِ » فَأَثَرَهُ عَلَى فَاطِمَةَ لَمَّا كَانَ قَدْ سَبَقَ مِنْ مَوْعِدِهِ لَهُ مَعَ أَنَّهَا كَانَتْ تَدِيرُ الرَّحَى بِيَدِهَا الضَّعِيفَةِ .

ولقد كان ﷺ جالساً يقسم غنائم هوازن بمحني فوقف عليه رجل من الناس فقال :
 إِنَّ لِي عِنْدَكَ مَوْعِداً يَا رَسُولَ اللَّهِ ، قَالَ : « صِدَقْتَ فَأَحْتَكِمْ مَا شِئْتَ » فقال : أحتكم
 ثمانين ضائنةً وراعيها ، قال : « هِيَ لَكَ ، وَقَالَ : احْتَكِمْتَ يَسِيراً . »

الآفة الرابعة عشرة : الكذب في القول واليمين :

وهو من قبائح الذنوب وفواحش العيوب ، قال ﷺ : « إِبْطَأَمَ وَالْكَذِبُ فَإِنَّهُ مَعَ
 الْفُجُورِ وَهُمَا فِي النَّارِ » . وعنه : « إِنْ الْكَذِبَ بَابٌ مِنْ أَبْوَابِ النِّفَاقِ » . وعنه :
 « كَبُرَتْ خِيَانَةٌ أَنْ تُحَدِّثَ أَخَاكَ حَدِيثًا هُوَ لَكَ بِهِ مُصَدِّقٌ وَأَنْتَ بِهِ كَاذِبٌ » . ومرو
 ﷺ برجلين يتبايعان شاة ويتحالفان يقول أحدهما : « وَاللَّهِ لَا أَنْقُصُكَ مِنْ كَذَا
 وَكَذَا » ، ويقول الآخر : « وَاللَّهِ لَا أَزِيدُكَ عَلَى كَذَا وَكَذَا » فمر بالشاة وقد اشتراها
 أحدهما فقال : « أَوْجَبَ أَحَدُهُمَا بِالْإِثْمِ وَالْكَفَّارَةِ » . وعنه ﷺ قال : « ثَلَاثَةٌ
 لَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ : الْمَنَانُ بِعَظِيمَتِهِ وَالْمَنْفَقُ سَلَمَتَهُ بِالْحَلْفِ الْفَاجِرِ
 وَالْمُسْبِلُ لِزَارِهِ » . وعنه ﷺ : « مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ بِإِثْمٍ لِيَقْتَطَعَ بِهَا مَالُ امْرِئٍ مُسْلِمٍ
 بغير حق لَقِيَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ وَهُوَ عَلَيْهِ غَضْبَانٌ » . وقال عليه السلام لمعاذ : « أَوْصِيكَ
 بِتَقْوَى اللَّهِ وَصِدْقِ الْحَدِيثِ وَأَدَاءِ الْأَمَانَةِ وَالْوَفَاءِ بِالْعَهْدِ وَبَذْلِ الطَّعَامِ وَخَفَضِ الْجَنَاحِ » .

بيان ما رُخص فيه من الكذب :

اعلم أن الكذب إنما حُرِّمَ لما فيه من الضرر على المُخَاطَبِ أو على غيره ، وقد يتعلق
 به مصلحة فيكون مأذوناً فيه ، وربما كان واجباً كما إذا كان في الصدق سفك دم امرئ
 قد اختفى من ظالم فالكذب فيه واجب ، وكما إذا كان لا يتم مقصود الحرب أو إصلاح
 ذات البين أو استئالة قلب المجنى عليه أو تعاشر الزوجين إلا بكذب فالكذب مباح ،
 إلا أنه يُقتصر فيه على حد الضرورة لئلا يتجاوز إلى ما يُستغنى عنه ، وفي معنى ذلك
 وردت أحاديث كثيرة ، قال ثوبان : « الْكَذِبُ كُلُّهُ إِثْمٌ إِلَّا مَا نَفَعَ بِهِ مُسْلِمًا أَوْ دَفَعَ عَنْهُ ضَرراً » .

بيان الحذر من الكذب بالمعاريض :

قد نُقِلَ عن السلف : « إِنَّ فِي الْمَعَارِيضِ مَثْلُوحَةً عَنِ الْكَذِبِ » . وإنما أرادوا إذا
 اضطر الإنسان إلى الكذب ، فأما إذا لم تكن حاجة وضرورة فلا يجوز التعريض

ولا التصريح جميعاً ولكن التعريض أهون . ومثال التعريض ما رُوى أن مطرفاً دخل على زياد فاستبطأه فتعلل بمرض وقال : « ما رفعتُ جنبى مذ فارقتُ الأميز إلا ما رفعنى الله » . وكان معاذ بن جبل عاملاً لعمر رضى الله عنه ، فلما رجع قالت له امرأته : ما جئت به مما يأتى به العمال إلى أهلهم ؟ وما كان قد أتاها بشيء ، فقال : كان عندى ضاغط ، قالت : كنتُ أميناً عند رسول الله وأنى بكر فبعث عمر معك ضاغطاً ؟ وقامت بذلك بين نسائها واشتكت عمر ، فلما بلغه ذلك دعا معاذاً وقال : بعثتُ معك ضاغطاً ؟ قال : ما أجد ما أعتمر به إليها إلا ذلك ، فضحك عمر وأعطاه شيئاً فقال : أَرْضِيهَا به . ومعنى قوله ضاغطاً : رقيقاً ، وأراد به الله تعالى . وكان النخعى إذا طلبه مَنْ يكره أن يخرج إليه وهو فى الدار قال للجارية : قولى له : اطلبه فى المسجد ولا تقولى ليس ههنا كيلا يكون كذباً .

ومما تُباح به المعارض قصد تطيب قلب الغير بالمزاح كقوله عليه السلام : « لا يدخل الجنة عُجُوزٌ » ، وقوله للأخرى : « الذى فى عينه بياضٌ » ، وللأخرى : « نَحْمِلُكَ على ولد البعير » كما تقدّم .

ومما يُتسامح به ما جرت به العادة فى المبالغة كقوله : قلت لك كذا مائة مرة ، فإنه لا يريد به تفهيم المرات بعددها بل تفهيم المبالغة ، إلا أنه إذا لم يكن قال ذلك إلا مرة واحدة كان كذباً .

وأما ما يُعتاد التساهل به فى الكذب فى مثل أن يقال : كُلّ الطعام ، فيقول : لا أشتبهه ، فذلك منهى عنه وهو حرام إن لم يكن فيه غرض صحيح ، ومثل ذلك أن يقول : يعلم الله ، فيما لا يعلمه .

وأما الكذب فى حكاية المنام فالإثم فيه عظيم ، وفى الحديث : « إِنَّ مِنْ أَعْظَمِ الْفِرْيَةِ أَنْ يُدْعَى الرَّجُلُ إِلَى غَيْرِ أَبِيهِ ، أَوْ يُرَى عَيْنُهُ فى المنام ما لم يَر ، أَوْ يَقُولَ عَلَى مَا لَمْ أَقُل » .

الآفة الخامسة عشرة : العيبة :

قد نصَّ الله سبحانه على ذمّها فى كتابه الكريم وشبّه صاحبها بآكل لحم الميتة فقال تعالى :

﴿وَلَا يَغْتَابُ بَعْضُكُم بَعْضًا أَهَبْتُ أَحَدَكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْتُمُوهُ﴾^(١) . وقال ﷺ : « كُلُّ الْمُسْلِمِ عَلَى الْمُسْلِمِ حَرَامٌ دُمُهُ وَمَالُهُ وَعَرْضُهُ » والغيبة تتناول العرض . وقال ﷺ : « يَا مَعْشَرَ مَنْ آمَنَ بَلْسَانُهُ وَلَمْ يُؤْمِنْ بِقَلْبِهِ لَا تَغْتَابُوا الْمُسْلِمِينَ وَلَا تَتَّبِعُوا عَوْرَاتِهِمْ فَإِنَّهُ مَنْ تَتَّبَعَ عَوْرَةَ أَخِيهِ تَتَّبَعَ اللَّهُ عَوْرَتَهُ وَمَنْ تَتَّبَعَ اللَّهُ عَوْرَتَهُ يَفْضَحْهُ وَلَوْ فِي جَوْفِ بَيْتِهِ » . وعن مجاهد أنه قال في قوله تعالى : ﴿وَلِكُلِّ هُمْزَةٍ لُّمَزَةٌ﴾^(٢) : « الْهُمَزَةُ : الطَّعْنَانِ فِي النَّاسِ ، وَاللُّمَزَةُ : الَّذِي يَأْكُلُ لَحْمَ النَّاسِ . » وقال بعضهم : « أَدْرَكْنَا السَّلَفَ وَهُمْ لَا يَرُونَ الْعِبَادَةَ فِي الصَّوْمِ وَلَا فِي الصَّلَاةِ وَلَكِنْ فِي الْكَفِّ عَنْ أَعْرَاضِ النَّاسِ » . وقال ابن عباس : « إِذَا أَرَدْتَ أَنْ تَذَكَرَ عَيُوبَ صَاحِبِكَ فَادْكُرْ عَيُوبَكَ » .

بيان معنى الغيبة وحدودها :

اعلم أن حدَّ الغيبة أن تذكر أخاك بما يكرهه لو بلغه سواء ذكرته بنقص في بدنه أو نسبه أو في خلقه أو في فعله أو في قوله أو في دينه أو في دنياه حتى في ثوبه وداره ودابته . أما البدن فذكرك العَمَشَ وَالْحَوَلَّ وَالْقِرْعَ وَالْقَصْرَ وَالطُّوْلَ وَالسَّوَادَ وَالصَّفْرَةَ وَجَمِيعَ مَا يُتَصَوَّرُ أَنْ يُوصَفَ بِهِ مِمَّا يَكْرَهُهُ كَيْفَمَا كَانَ . وأما النسب فبأن تقول : أبوه فاسق أو خسيس أو زبّال أو نحوه مما يكرهه . وأما الخُلُقُ فبأن تقول : سييء الخُلُقِ بخيل متكبر مُرَاءٍ شَدِيدُ الْغَضَبِ جَبَانٌ مَتَهَوِّرٌ وَمَا يَجْرَى مَجْرَاهُ . وأما في أفعاله فكقولك : هو سارق ، كذاب ، شارب خمر ، خائن ، ظالم ، متهاون بالصلاة أو الزكاة ، لا يحترز من النجاسات ، ليس بَارَأً بِوَالِدَيْهِ ، ونحوه . وأما فعله فكقولك : إنه قليل الأدب ، متهاون بالناس ، كثير الكلام ، كثير الأكل ، نؤوم ، يجلس في غير موضعه . وأما في ثوبه فكقولك : إنه واسع الكم ، طويل الذيل ، وسخ الثياب ، ونحوه .

والقول الجامع في الغيبة ما جاء من قوله ﷺ : « الْغَيْبَةُ ذِكْرُكَ أَخَاكَ بِمَا يَكْرَهُهُ » . وإنما حُرِّمَ الذِّكْرُ بِاللِّسَانِ لِمَا فِيهِ مِنْ تَفْهِيمِ الْغَيْرِ نَقْصَانِ أَخِيهِ وَتَعْرِيفِهِ بِمَا يَكْرَهُهُ ، وَلِذَا كَانَ التَّعْرِيفُ بِهِ كَالْتَصْرِيحِ وَالْفِعْلُ فِيهِ كَالْقَوْلِ ، وَالْإِشَارَةُ وَالْإِيْمَاءُ وَالْغَمْزُ وَالْهَمْزُ وَالْكِتَابَةُ وَالْحَرَكَةُ وَكُلُّ مَا يُفْهَمُ الْمَقْصُودَ فَهُوَ دَاخِلٌ فِي الْغَيْبَةِ وَهُوَ حَرَامٌ . فَمَنْ أَوْمَأَ بِيَدِهِ إِلَى

(١) سورة الحجرات : ١٢ .

(٢) سورة الممتزة : ١ .

قَصَرَ أحد أو طوله أو حاكاه في المشى كما يمشى فهو غيبة ، والكتابة عن شخص في عيب به غيبة لأن القلم أحد اللسانين ، وكذا قولك : مَنْ قَدِمَ من السفر أو بعض من مر بنا اليوم - إذا كان المخاطب يفهمه - فهو غيبة ، وكذا من يفهم عيب الغير بصيغة الدعاء كقوله : الحمد لله الذى لم يبتلنا بكذا ، وكذلك قد يقدم مدح مَنْ يريد غيبته فيقول : ما أحسن أحوال فلان لكن ابتلى بما يُبتلى به كلنا وهو كذا ، فيذكر نفسه ومقصوده أن يذم غيره في ضمن ذلك . ومن ذلك أن يذكر عيب إنسان فلا ينتبه له بعض الحاضرين فيقول : سبحان الله ما أعجب هذا حتى يُصْنَعُ إليه ويُعَلَمَ ما يقول فيذكر الله تعالى ويستعمل اسمه آلة في تحقيق خبيثه . وكذلك يقول : ساءنى ما جرى على صديقنا من الاستخفاف به ، فيكون كاذباً في دعوى الاغتمام لأنه لو اغتم به لاغتم بإظهار ما يكرهه ، وكذلك يقول : ذلك المسكين قد بلى بأفة عظيمة تاب الله علينا وعليه ، وهو في كل ذلك يُظهر الدعاء والله مطلع على خبث ضميره وخفى قصده ، وهو لجهله لا يدري أنه قد تعرض لمقت عظيم .

ومن ذلك الإصغاء إلى الغيبة على سبيل التعجب فإنه إنما يظهر التعجب ليزيد نشاط المغتاب في الغيبة فيندفع فيها ، وكأنه يستخرج الغيبة منه بهذا الطريق فيقول : عجيب ما علمت أنه كذلك كنت أحسب فيه غير هذا ، عافانا الله من بلائه ، فإن كل ذلك تصديق للمغتاب ، والتصديق بالغيبة غيبة ، بل الساكت شريك المغتاب إلا أن ينكر بلسانه أو بقلبه إن خاف ، وفي الحديث : « مَنْ أَذِلَّ عنده مؤمن فلم ينصره وهو يقدر على نصره أذله الله يوم القيامة على رؤوس الخلائق » . وفي رواية : « مَنْ رَدَّ عن عرض أخيه بالغيبة كان حقاً على الله أن يردَّ عن عرضه يوم القيامة » .

الأسباب الباعثة على الغيبة :

منها : التشفى ، وذلك إذا جرى سبب غضب به عليه ، فإنه إذا هاج غضبه فيشتفى بذكر مساوئه ، فسبق اللسان إليه بالطبع إن لم يكن ثم دين وازع ، وقد يمتنع تشفى الغيظ عند الغضب فيحتقن في الباطن فيصير حقداً ثابتاً فيكون سبباً دائماً لذكر المساوىء ، فالحقد والغضب من البواعث العظيمة على الغيبة .

، ومنها : موافقة الرفقاء ومساعدتهم على الكلام ، فإنهم إذا كانوا يتفكّهون بذكر الأعراض فيرى أنه لو أنكر عليهم أو قطع المجلس استثقلوه ونفروا عنه فيساعدهم ويرى ذلك من حسن المعاشرة ، وقد يغضب رفقاؤه فيضطر إلى أن يغضب لغضبهم إظهاراً للمساهمة في السراء والضراء فيخوض معهم في ذكر العيوب والمساوى .

ومنها : إرادة التصنّع والمباهاة وهو أن يرفع نفسه بتثقيص غيره .

ومنها : الحسد ، يحسد مَنْ يثنى الناس عليه ويمحونه ويكرمونه ، فيريد زوال تلك النعمة عنه فلا يجد سبيلاً إليه إلا بالقدح فيه حتى يكفؤوا عن الثناء عليه وإكرامه لأنه يثقل عليه ذلك .

ومنها : اللعب والهزل وترجية الوقت بالضحك فيذكر عيوب غيره بما يُضحكُ الناس على سبيل المحاكاة والتعجب .

ومنها : السخرية والاستهزاء استحقاراً له ، ومنشؤه التكبر واستجهال المستهزأ به . وثمة أسباب غامضة فيها دسائس للشيطان ، وهى أن يذكر إنسان في حالة التعجب أو الرحمة أو الغضب لله تعالى فيقول مثلاً : تعجبُ من فلان كيف يجلس بين بدى فلان وهو جاهل ! فيكون تعجبه من المنكر لصدقه ، أو يقول : مسكين فلان غمّنى أمره وما ابتلى به وهو صادق في الاغتم ، وكذا قد يغضب على منكر قارفه لإنسان فيظهر غضبه ويذكر اسمه ، والواجب في ذلك ستر اسمه وعدم إظهاره على غيره ولا علز في ذكر الاسم في ذلك .

بيان العلاج الذى به يُمنع اللسان عن الغيبة :

اعلم أن مساوىء الأخلاق كلّها إنما تُعالج بمعجون العلم والعمل . وعلاج كفّ اللسان عن الغيبة إجمالاً أن يعلم أنه يتعرض لسخط الله تعالى إذا اغتاب لارتكابه ما نهى الله عنه ، فمهما آمن العبد بما ورد من الأخبار في الغيبة لم يطلق لسانه بها خوفاً من ذلك ، وينفعه أيضاً أن يتدبر في نفسه فإن وجد فيها عيباً اشتغل بعيب نفسه وذكر قوله ﷺ : « طوبى لِمَنْ شَغَلَهُ عَيْبُهُ عَنْ عَيْبِ النَّاسِ » . ومهما وجد عيباً فينبغى أن يستحى من أن يترك ذم نفسه ويذم غيره ، بل ينبغى أن يتحقق أن عَجَزَ غيره عن نفسه

في التنزه عن ذلك الغيب كَعَجْزِهِ ، وهذا إن كان ذلك عيباً يتعلق بفعله واختياره ، وإن كان أمراً خَلْقِيّاً فالذمُّ له ذمٌّ للخالق ، فإن مَنْ ذَمَّ صنعة فقد ذمَّ صانعها . وإذا لم يجد العبد عيباً في نفسه فليشكر الله تعالى ولا يُلَوِّثْ نفسه بأعظم العيوب ، فإن ثَلَبَ الناس وأكل لحم الميتة من أعظم العيوب ، بل لو أنصف لعلم أن ظنَّه بنفسه أنه برىء من كل عيب جهل بنفسه وهو من أعظم الذنوب . وينفعه أيضاً أن يعلم أن تألم غيره بغيبته كتألمه بغيبة غيره له ، فإذا كان لا يرضى لنفسه أن يُغتَابَ فينبغي أن لا يرضى لغيره ما لا يرضاه لنفسه . وبالجمله .. فمن قوى إيمانه انكفَّ عن الغيبة لسانه .

بيان تحريم الغيبة بالقلب وذلك بسوء الظن :

اعلم أن سوء الظن حرام مثل سوء القول ، فكما يُحرَّمُ عليك أن تحدّثَ غيرك بلسانك بمساوئ الغير فليس لك أن تحدّثَ نفسك وتسيءَ الظن بأخيك ، ولست أعنى به إلا عقد القلب وحكمه على غيره ظناً بأمر سيئ ، فأما الخواطر وحديث النفس فهو معفو عنه ، ولكن المنهى عنه أن يظن والظن عبارة عما تركزن إليه النفس ويميل إليه القلب ، فقد قال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ ﴾^(١) ، وسبب تحريمه أن أسرار القلوب لا يعلمها إلا علام الغيوب ، فليس لك أن تعتقد في غيرك سوءاً إلا إذا انكشف لك بعيان لا يقبل التأويل ، فإن لم ينكشف لك ذلك فإنما الشيطان يلقيه إليك فينبغي أن تكذِّبه فإنه أفسق الفساق ، وقد قال الله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَن تُصِيبُوا قَوْمًا بِجَهَالَةٍ ﴾^(٢) . وفي الحديث : « إن الله حرَّم من المسلم دمه وماله وأن يُظنَّ به ظنُّ السوء » ، وحينئذ فإذا خطر لك وسواس سوء الظن فينبغي أن تدفعه عن نفسك وتقرر عليها أن حاله عندك مستور كما كان ، وأن ما رأيته منه يحتمل الخير والشر ، فإن قلت : فماذا يُعرف عقد الظن والشكوك تختلج والنفس تحدّث ؟ فنقول : أماره عقد الظن أن يتغير القلب معه عما كان فينفر عنه نفوراً ويستثقله ويُغثِّر عن مراعاته وتفقدته وإكرامه والاعتماد بسببه . والمخرج منه أن لا يحققه ، أى لا يحقق في نفسه بعقد ولا فعل لا في القلب ولا في الجوارح . وربما يلقي الشيطان أن هذا من فطنتك وسرعة تنبُّهك وذكاكك وأن المؤمن

(١) سورة الحجرات : ١٢..

(٢) سورة الحجرات : ٦ .

ينظر بنور الله تعالى ، وهو على التحقيق ناظر بغرور الشيطان وظلمته . ومهما عرفت هفوة مسلم بحجة فأنصحته في السر ولا يخذعنك الشيطان فيدعوك إلى اغتيابه .

ومن ثمرات سوء الظن : التجسس : فإن القلب لا يقنع بالظن ويطلب التحقيق فيشتغل بالتجسس وهو أيضاً منهي عنه ، قال الله تعالى : ﴿ وَلَا تَجَسَّسُوا ﴾ ^(١) ، فالغيبة وسوء الظن والتجسس منهي عنه في آية واحدة . ومعنى التجسس أن لا يترك عبادة الله تحت ستر الله فيتوصل إلى الاطلاع وهتك الستر حتى ينكشف له ما لو كان مستوراً عنه كان أسلم لقلبه ودينه . وقد مضى في كتاب الأمر بالمعروف بحكم التجسس وحقيقته .

بيان الأعداء المرحضة في الغيبة :

اعلم أنه إذا لم يمكن التوصل إلى غرض صحيح في الشرع إلا بذكر مساوئ الغير فإنه يُرخص فيه ولا إثم ، وذلك في أمور :

منها : التظلم وذلك كمظلوم يرفع ظلامته على إنسان إلى أمير ليستوفي له حقه إذ لا يمكنه استيفاء حقه إلا بنسبته إلى الظلم ، قال صلوات الله عليه : « إِنَّ لِصَاحِبِ الْحَقِّ مَقَالاً » .
وعنه صلوات الله عليه : « مَطْلُ الْغَنِيِّ ظَلَمٌ » .

ومنها : الاستعانة على تغيير المنكر ورد العاصي إلى منهج الصلاح .

ومنها : الاستفتاء ، كما يقول للمفتي : ظلمني أوى أو زوجتي أو أخى إذا لم يُفد الإبهام أو التعريض ، وذلك لما روى عن هند بنت عتبة قالت للنبي صلوات الله عليه : « إِنْ أَبَا سَفِيَّانَ رَجُلٌ شَحِيحٌ لَا يَعْطِينِي مَا يَكْفِينِي وَوَلَدِي أَفَأَتَّخِذُ مِنْ غَيْرِ عِلْمِهِ ؟ فَقَالَ : تُحْذِي مَا يَكْفِيكَ وَلِلَّذِكِّ بِالْمَعْرُوفِ » فذكرت الشح والظلم لها ولولدها ولم يجرها عليه السلام إذ كان قصدها الاستفتاء .

ومنها : تحذير المسلم من الشر كما إذا علمت من إنسان ضرراً فحذرت شخصاً منه ، وكالمركبى يطعن في الشاهد إذا سئل عنه ، وكذلك المستشار في التزويج وإيداع الأمانة له أن يذكر ما يعرفه على قصد النصيح للمستشير لا على قصد الوقعة .

(١) سورة الحجرات : ١٢ .

ومنها : أن يكون الإنسان معروفاً بلقب يُعْرَبُ عن عيه كالأعرج والأعمش فلا حرج في ذكره لضرورة التعريف ، ولأن ذلك قد صار بحيث لا يكرهه صاحبه لو علمه بعد أن قد صار مشهوراً به ، نعم إن وجد عنه معدلاً وأمكنه التعريف بعبارة أخرى فهو أولى ، ولذلك يقال للأعمى : البصيرُ ، عدولاً عن اسم النقص .

ومنها : أن يكون مجاهرأً بالفسق متظاهراً به ، ولا يكره أن يُذكر به ، فلا غيبة له بما يتظاهر به .

بيان كفارة الغيبة :

اعلم أن الواجب على المغتاب أن يندم ويتوب ويتأسف على ما فعله ليخرج من حق الله سبحانه ، ثم يستحل المغتاب ليُحلَّه فيخرج من مظلمته إن قدر عليه ولم يخش محذوراً . وقال الحسن : « يكفيه الاستغفار دون الاستحلال » . وفي الحديث : « أيعجز أحدكم أن يكون كأبي ضَمُضم ، كان إذا خرج من بيته قال : اللهم إني قد تصدَّقتُ بعرضي على الناس » أى لا أطلب مظلمة في القيامة منه ولا أخاصمه ، وليس المراد إباحة تناول عرضه بل العفو عن جريمته ، وقد قال تعالى : ﴿ تَحَدِّثْ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ ﴾ ^(١) . وفي الحديث أن جبريل قال للنبي ﷺ : « إن الله تعالى يأمرك أن تعفو عمن ظلمك ، وتصل من قطعك ، وتُعطي من حرمك » .

الآفة السادسة عشرة : التهمة :

قال الله تعالى : ﴿ هَمَّازٍ مَشَاءٍ بِنَمِيمٍ ﴾ ^(٢) . وقال تعالى : ﴿ وَبَلَّ لَكُلِّ هَمَزَةٍ لُغَةً ﴾ ^(٣) قيل : الهمزة : النمام . وقال تعالى : ﴿ حَمَّالَةَ الْحَطَبِ ﴾ ^(٤) قيل : إنها كانت ثمامة حمالة للحديث . وقال ﷺ : « لا يدخل الجنة نمام » . وعنه ﷺ : « أحبكم إلى الله أحاسنكم أخلاقاً الْمُؤْتَوُونَ أَكْنَافاً الَّذِينَ يَأْلَفُونَ وَيُؤْلَفُونَ ، وإن أبغضكم إلى الله المشاؤون بالنميمة الْمُفْرَقُونَ بين الإخوان الْمُلتَمِسُونَ للبراء العَنَاتِ » .

(٢) سورة القلم : ١١ .

(١) سورة الأعراف : ١٩٩ .

(٤) سورة المسد : ٤ .

(٣) سورة الهمزة : ١ .

وحدُ الثيمة هو كشف ما يُكره كشفه ، سواء كرهه المنقول عنه أو المنقول إليه أو كرهه ثالث ، وسواء كان الكشف بالقول أو بالكتابة أو بالرمز أو بالإيماء ، وسواء كان المنقول من الأعمال أو من الأقوال ، وسواء كان ذلك عيباً ونقصاً في المنقول عنه أو لم يكن . بل حقيقة الثيمة إفشاء السرِّ وهتك الستر عما يُكره كشفه ، بل كل ما رآه الإنسان من أحوال الناس فينبغى أن يسكت عنه إلا ما في حكايته فائدة لمسلم أو دفع لمعصية ، كما إذا رأى من يتناول مال غيره فعليه أن يشهد به مراعاة لحق المشهود عليه . والباعث على الثيمة : إما إرادة السوء للمحكى عنه ، أو إظهار الحب للمحكى له ، أو التفرج بالحديث والخوض في الفضول والباطل .

وكل من حُبِلَتْ إليه نيمة فعليه أن لا يسارع إلى صدقه لقوله تعالى : ﴿ إِنَّ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا ﴾^(١) ، وأن ينهأ وينصح له ، وأن لا يظن بالغائب سوءاً ، وأن لا يحمله ذلك على التجسس .

وقال الحسن : « مَنْ نَمَّ إِلَيْكَ نَمَّ عَلَيْكَ » وهذا إشارة إلى أن التمام ينبغى أن يُتَعَصَّر ولا يُوثق بقوله ولا بصداقته ، وكيف لا وهو لا ينفك عن الغدر والخيانة والإفساد بين الناس ، وهو ممن يسعى في قطع ما أمر الله به أن يوصل ويفسدون في الأرض .

وقال تعالى : ﴿ إِلَّا السَّبِيلَ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ وَيَخْلِفُونَ فِي الْأَرْضِ بِهِمُ الْحَقُّ ﴾^(٢) والتمام منهم . وقال ﷺ : « إِنْ مِنْ شِرَارِ النَّاسِ مَنْ أَتَقَاهُ النَّاسُ لِشَرِّهِ » والتمام منهم . وقيل لحمد بن كعب القرظي : « أَيُّ خِصَالِ الْمُؤْمِنِ أَوْضَعُ لَهُ ؟ » فقال : كثرة الكلام وإفشاء السرِّ وقبول قول كل أحد . وقال بعضهم : « لَوْ صَحَّ مَا نَقَلَهُ التَّمَامُ إِلَيْكَ لَكَانَ هُوَ الْمُجْتَرِءَ بِالشَّمِّ عَلَيْكَ ، وَالْمَنْقُولَ عَنْهُ أَوَّلَى بِحِلْمِكَ لِأَنَّهُ لَمْ يَقَابِلْكَ بِشَتْمِكَ » .

الآفة السابعة عشرة : كلام ذى الوجهين :

وهو ذو اللسانين الذى يتردد بين المتعاديئين ويكلم كل واحد منهما بكلام يوافقه من الثناء عليه في معاداته وذمه الآخر ووعدته بأن ينصره على خصمه ، وهو من علامات النفاق . نعم إذا دخل على متعاديئين وجامل كل واحد منهما وكان صادقاً فيه لم يكن

(١) سورة الحجرات : ٦ .

(٢) سورة الشورى : ٤٢ .

ذا لسانين ولا منافقاً فإن الإنسان قد يصادق متعدين ، وأما لو نقل كلام كل واحد منهما إلى الآخر فهو ذو لسانين وهو شرٌّ من التمام ، لأن التمام ينقل من أحد الجانبين فقط وهذا يزيد النقل من الجانب الآخر ويزيد أن يحسن لكل واحد منهما ما هو عليه من المعادة مع صاحبه . نعم من ابتلى بمراعاة أحد الجانبين في قول ما لضرورة وخاف من تركه فهو معذور فإن اتقاء الشر جائز . قال أبو الدرداء رضى الله عنه : « إنا لنكثير^(١) في وجوه أقوام وإن قلوبنا لتعلثهم » . وقالت عائشة : « استأذن رجل على رسول الله ﷺ فقال : « ائذنوا له فبمس رجل العشيّة هو . ثم لما دخل ألان له القول ، فلما خرج قلت : يا رسول الله ، قلت فيه ما قلت ثم ألتك له القول ، فقال : يا عائشة إن شرّ الناس الذى يُكرّم اتقاء شرّه » . ولكن هذا ورد في الإقبال وفى الكثرة والتبسم ، وإلا فلا يجوز الثناء ولا التصديق ولا تحريك الرأس فى معرض التقرير على كل كلام باطل ، فإن فعل فهو منافق ، بل ينبغى أن ينكر ، فإن لم يقدر فيسكت بلسانه وينكر بقلبه ، وللضرورات حكمها .

الآفة الثامنة عشرة : المدح

وهو منهى عنه فى بعض المواضع ، أما الذم فهو الغيبة والوقيعة وقد ذكرنا حكمها ، والمدح يدخله ست آفات : أربع من المادح ، واثنان فى الممدوح . فأما المادح :

فالأولى : أنه قد يُفْرِط فيه فينتهى به إلى الكذب .

والثانية : أنه قد يدخله الرياء فإنه بالمدح مُظَهِّرٌ للحب وقد لا يكون مُضْهِراً له ولا معتقداً لجميع ما يقوله فيصير به مرآياً منافقاً .

والثالثة : أنه قد يقول ما لا يتحققه ولا سبيل له إلى الاطلاع عليه .

والرابعة : أنه قد يُفْرِحُ الممدوح وهو ظالم أو فاسق وذلك غير جائز ، قال الحسن : « من دعا لظالم بطول البقاء فقد أحب أن يُعصى الله فى الأرض » .

وأما الممدوح فيضُرُّه من وجهين :

أحدهما : أنه يُحدث فيه كِبَراً وإعجاباً وهما مُهْلِكَانِ .

(١) الكثرة : التبسم .

الثاني : هو أنه إذا أثنى عليه فرح وفتر ورضى عن نفسه وقلّ تشميره للعمل .
فإن سلم المدح من هذه الآفات في حق المادح والممدوح لم يكن به بأس بل ربما كان مندوباً إليه .

وعلى الممدوح أن يكون شديد الاحتراز عن آفة الكبر والعُجب وآفة الفتور ،
ويذكر أنه يعلم من نفسه ما لا يعلمه المادح ، وأنه لو انكشف له جميع أسراره
وما يجري على خواطره لكفّ المادح عن مدحه . وكان على رضى الله عنه إذا أثنى عليه
يقول : « اللهم اغفر لي ما لا يعلمون ، ولا تؤاخذني بما يقولون ، واجعلني خيراً مما
يظنون » .

وعلى المادح أن لا يجرم القول إلا بعد خبرة باطنة ، سمع عمر رضى الله عنه رجلاً
يثنى على رجل فقال : « أسافرت معه ؟ قال : لا ، قال : أخالطته في المباينة والمعاملة ؟
قال : لا ، قال : فأنت جاره صباحه ومساءه ؟ قال : لا ، فقال : والله الذى لا إله إلا
هو لا أراك تعرفه » . وفى الحديث : « إن كان أحدكم لا بدّ مادحاً أخاه فليقل :
« أحسب فلاناً ولا أزكى على الله أحداً » .

الآفة التاسعة عشرة : الخطأ في دقائق لفظية :

ينبغي التنبيه لدقائق الخطأ في فحوى الكلام والحذر عن الغفلة عنها لا سيما فيما
يتعلق بالله وصفاته ، مثاله ما جاء في الحديث عنه ﷺ : « لا يقل أحدكم : ما شاء الله
وشئت ، ولكن ليقل : ما شاء الله ثم شئت » ، وذلك لأن في العطف المطلق تشريكاً
وتسوية وهو على خلاف الاحترام . وكان إبراهيم يكره أن يقول الرجل : « أعوذ بالله
وبك ، ولولا الله وفلان » ، ويجوز أن يقول : « أعوذ بالله ثم بك ، ولولا الله ثم
فلان » . وعن ابن عباس رضى الله عنهما : « إن أحدكم ليُشرك حتى يشرك بكلمه
فيقول : لولاه لَسُرِقْنَا الليلة » .

وقال عمر : قال رسول الله ﷺ : « إن الله تعالى ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم » قال
عمر : « فوالله ما حلفتُ بها منذ سمعتها » .

وقال أبو هريرة : قال رسول الله ﷺ : « لا يقولن أحدكم : عبدى ولا أمتى ،

كلُّكم عبيدُ الله وكلُّ نساءكم إماءُ الله ، وليَقُلْ : غُلامى وجارىتى . ولا يقل المملوك : ربى ولا ربتى ، وليَقُلْ : سيِّدى وسيِّدتى ، فكلُّكم عبيدُ الله ، والربُّ الله سبحانه وتعالى .

وقال ﷺ : « لا تقولوا للمُنافق : سيِّدنا ، فإنه إن يكن سيِّدكم فقد أسخطكم ربُّكم » .

فعل المتكلم أن يوافقه ورَّعٌ حافظٌ ومراقبةٌ لازمةٌ لِيَسْلَمَ عن الخطر .

الآفة العشرون : سؤال العوام عن الغوامض :

من حق العوام الاشتغال بالعمل الصالح إلا أنَّ الفضول خفيف على القلب ، والعاميُّ قد يفرح بالخوض في العلم إذ الشيطان يُخِيلُ إليه أنه من العلماء وأهل الفضل ، ولا يزال يجبُّ إليه ذلك حتى قد يتكلم بما هو كفر ولا يدري . وكل مَنْ سأل عن علم غامض ولم يبلغ فهمه تلك الدرجة فهو مدموم ، فإنه بالإضافة إليه عامي . وفي الحديث : « نهى رسول الله ﷺ عن القيل والقال وإضاعة المال وكثرة السؤال » . وفي قصة موسى والخضر عليهما السلام تنبيه على المنع من السؤال قبل أوان استحقاقه إذ قال : ﴿ فَإِنْ ابْتَغَيْتَ فَلَا تَسْأَلْنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّى أُخْبِرَكَ مِنْهُ ذِكْرًا ﴾ ^(١) ، فلما سأل عن السفينة أنكر عليه حتى اعتذر وقال : ﴿ لَا تَوَاجِدْنِي بِهَا نَسِيْتُ وَلَا تَرْهَقْنِي مِنْ أَمْرِى عُسْرًا ﴾ ^(٢) ، فلما لم يصبر حتى سأل ثلاثاً قال : ﴿ هَذَا لِرَأْقٍ بُعِثَ وَتَيْنِكَ ﴾ ^(٣) وفارقه .

فسؤال العوام عن غوامض الدين من أعظم الآفات ، فيجب منعهم من ذلك وزجرهم .

* * *

(١) سورة الكهف : ٧٠ .

(٢) سورة الكهف : ٧٣ .

(٣) سورة الكهف : ٧٨ .

كِتَابُ ذَمِّ الْغَضَبِ وَالْحَقْدِ وَالْحَسَدِ

إن الغضب شعلة نار اقْتُبِسَتْ من نار الله الموقدة التي تطلع على الأفقده ، وإنها لَمُسْتَكْنَةٌ في طَيِّ الفؤاد استكنان الجمر تحت الرماد ، ويستخرجها الكِبَرُ الدفين في قلب كل جَبَّارٍ عنيد كاستخراج الحجر النار من الحديد . وقد انكشف للناظرين بنور اليقين أن الإنسان ينزع منه عرق إلى الشيطان اللعين ، فمن استفزته نار الغضب فقد قويت فيه قرابة الشيطان حيث قال : ﴿ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخُلِقْتُ مِنْ طِينٍ ﴾^(١) فَإِنْ شَأْنُ الطِّينِ السكون والوقار وشأن النار التلظى والاستعار والحركة والاضطراب .

ومن نتائج الغضب : الحقد والحسد وبهما هلك مَنْ هلك وفسد من فسد ، ومُفِيضُهُمَا^(٢) مضغة إذا صلحت صلح الجسد . وإذا كان الحقد والحسد والغضب مما يسوق العبد إلى مواطن العطب فما أحوجُه إلى معرفة معاطبه ومساوئه ليحذر ذلك ويتَّقِيه ، ويميطه عن القلب إن كان وينفيَه . وهاك بيان ذلك بعونه تعالى .

بيان ذم الغضب :

قال الله تعالى : ﴿ إِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْحَمِيَّةَ حَمِيَّةَ الْجَاهِلِيَّةِ فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ ﴾^(٣) الآية ، ذم الكفار بما تظاهروا به من الحمية الصادرة عن الغضب بالباطل ، ومدح المؤمنين بما أنزل عليهم من السكينة . وروى أن رجلاً قال : « يا رسول الله ، بُرئى بعمل وأقلل . قال : لا تغضب . ثم أعاد عليه ، فقال :

(١) سورة الأعراف : ١٢ ، وسورة ص : ٧٦ .

(٢) مفويضهما : أى مفوض الحقد والحسد وهو القلب .

(٣) سورة الفتح : ٢٦ .

لا تغضب . وقال ﷺ : « ما تُعْلَنُونَ الصُّرْعَةَ فيكم ؟ قلنا : الذي لا تصرعه الرجال ، قال : ليس ذلك ولكن الذي يَحْمِلُكَ نَفْسَهُ عند الغضب » .

وعن جعفر : « الغضب مفتاح كل شر » . وقال بعض الأنصار : « رأس الحمق الحدة وقائده الغضب ، وَمَنْ رَضِيَ بِالْجَهْلِ اسْتَغْنَى عَنِ الْحِلْمِ ، وَالْحِلْمُ زَيْنٌ وَمَنْعَةٌ ، وَالْجَهْلُ شَيْنٌ وَمَضَرَّةٌ ، وَالسُّكُوتُ عَنْ جَوَابِ الْأَحْمَقِ جَوَابُهُ » .

وقال الحسن : « من علامات المسلم : قوة في دين ، وحزم في لين ، وإيمان في يقين ، وعلم في حلم ، وكَيْسٌ في رفق ، وإعطاء في حق ، وقصد في غنى ، وتحمُّل في فاقة ، وإحسان في قدرة ، وتحمل في رفاقة ، وصبر في شدة ، لا يغلبه الغضب ، ولا تَجَمَّحُ به الحمية ، ولا تغلبه شهوة ، ولا تفضحه بطئنة ، ولا يستخفه حرصه ، ولا تَقْصُرُ به نيته ، فينصر المظلوم ، ويرحم الضعيف ، ولا ييخل ، ولا ييذر ، ولا يُسْرِفُ ، ولا يُقْتَرُ ، يغفر إذا ظلم ، ويعفو عن الجاهل ، نفسه منه في عناء ، والناس منه في رخاء » .

درجات الناس مع الغضب :

اعلم أن قوة الغضب محلها القلب ، ومعناها غليان دم القلب وانتشاره في المروق وارتفاعه إلى أعلى البدن كما ترتفع النار والماء الذي يغلي في القدر ، فلذلك ينصب إلى الوجه فيحمر الوجه والعين ، والبشرة لصفائها تحكى لون ما وراءها من حمرة الدم كما تحكى الزجاجاة لون ما فيها .

ثم إن الناس في هذه القوة على درجات ثلاث من التفريط والإفراط والاعتدال :
أما التفريط : فَقَدْ هَذِهِ الْقُوَّةَ أَوْ ضَعُفَهَا ، وَذَلِكَ مَذْمُومٌ ، وَهُوَ الَّذِي يُقَالُ فِيهِ : « إِنَّهُ لَا حِمِيَّةَ لَهُ » ، وَقَدْ وَصَفَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ أَصْحَابَ النَّبِيِّ ﷺ بِالشَّدَّةِ وَالْحِمِيَّةِ فَقَالَ : ﴿ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ ﴾ ^(١) ، وَقَالَ لِنَبِيِّهِ ﷺ : ﴿ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ ﴾ ^(٢) ، وَإِنَّمَا الْغِلْظَةُ وَالشَّدَّةُ مِنْ آثَارِ قُوَّةِ الْحِمِيَّةِ وَهُوَ الْغَضَبُ .

(١) سورة الفتح : ٢٩ .

(٢) سورة التوبة : ٧٣ ، وسورة التحريم : ٩ .

وأما الإفراط : فهو أن تغلب هذه الصفة حتى تخرج عن سياسة العقل والدين وطاعته ولا يبقى للمرء معه بصيرة وفكرة ولا اختيار ، بل يصير في صورة المضطر .

ومن آثار هذا الغضب في الظاهر : تغيُّر اللون ، وشدة الرُّعدة في الأطراف ، وخروج الأفعال عن الترتيب والنظام ، واضطراب الحركة والكلام حتى يظهر الزُّبْدُ على الأشداق ، وتحمُّر الأحداق ، وتنقلب المناخر ، وتستحيل الخلقة . ولو رأى الغضبان في حال غضبه قُبْحَ صورته لسكن غضبه حياءً من قبح صورته ، واستحالة خلقلته ، وقُبْحُ باطنه أعظم من قبح ظاهره ، فإن الظاهر عنوان الباطن ، وإنما قُبِحَتْ صورة الباطن أولاً ثم انتشر قبحها إلى الظاهر ثانياً ، فتغيُّر الظاهر ثمرة تغيُّر الباطن ، ففس المشر بالثمرة ، فهذا أثره في الجسد .

وأما أثره في اللسان : فانطلاقه بالشتم ، والفحش من الكلام الذي يستحي منه ذو العقل ، ويستحي منه قائله عند فتور الغضب ، وذلك مع تحبُّط النُّظْم واضطراب اللفظ .

وأما أثره على الأعضاء : فالضرب والتهجم والتزريق والقتل والجرح عند التمكُّن ، وقد يمزَّق ثوب نفسه ويلطم نفسه ، وقد يضرب بيده على الأرض ، وربما يعتريه مثلُ العُشْيَةِ ، وربما يضرب الجمادات والحيوانات أو يكسر القصعة أو يشتم البهيمة أو ترفسه دابة فيرفسها ويقبلها بذلك كالجحشون .

وأما أثره في القلب : فالحقد والحسد ، وإضرار السوء ، والشماتة بالمساءات ، والحزن بالسرور ، والعزم على إفشاء السر وهتك السر والاستهزاء وغير ذلك من القبائح .

فهذه ثمرة الغضب المفرط .

وأما ثمرة الحمية الضعيفة : فقلة الأتفة مما يُؤْنَفُ منه من التعرُّض للحرم والزوجة ، واحتمال الذلِّ من الأخصاء ، وصغر النفس وهو أيضاً مذموم ، إذ من ثمراته عدم الغيرة على الحرم وهو صونها ، قال ﷺ : « إِنَّ سَعْدًا لَغَيُورٌ ، وَأَنَا أَغْيَرُ مِنْ سَعْدٍ ، وَاللَّهُ أَغْيَرُ مِنِّي » ، وإنما تُخلقت الغيرة لحفظ الأنساب ، ولو تسامح الناس بذلك لاختلطت الأنساب ، ولذلك قيل : « كُلُّ أُمَّةٍ وُضِعَتِ الْغِيْرَةُ فِي رِجَالِهَا وَضُعَتِ الصِّيَانَةُ فِي نِسَائِهَا » .

ومن ضعف الغضب : الخَوَرُ والسكوت عند مشاهدة المنكرات ، وقد قال تعالى : ﴿ وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ لِّ دِينِ اللَّهِ ﴾ (١) .

فَفَقَدُ الغضب مذموم ، وإنما المحمود غضب ينتظر إشارة العقل والدين فينبعث حيث تَجِبُ الحميَّة ، وينطفئ حيث يَحْسُنُ الحِلْم . وحفظه على حدِّ الاعتدال هو الاستقامة التي كُلِّفَ الله بها عباده ، وهو الوسط الذي وصفه رسول الله ﷺ حيث قال : « خيرُ الأمور أوسطها » .

زوال الغضب بالرياضة وغيرها :

اعلم أنه ما دام الإنسان يحب شيئاً ويكره شيئاً فلا يخلو من الغيظ والغضب لأنه من مقتضى الطبع ، إلا أنه قد تفيد الرياضة في مَخَوِّ قُوَّته وذلك بالمجاهدة وتكُلُّفِ الحلم والاحتمال مدةً حتى يصير الحلم والاحتمال خلقاً راسخاً ، فالرياضة ليست لينعدم غيظ القلب لأنه غير ممكن ، ولكن ليستعمله على حدٍّ يستحبه الشرع ويستحسنه العقل ، وذلك بكسر سَوْرَتِهِ وتضعيفه حتى لا يشتدَّ هيجان الغيظ في الباطن وينتهي ضعفه إلى أن لا يظهر أثره في الوجه . وقد يتصور فَقْدُ الغيظ بغلبة نظر التوحيد ، أو بأن يعلم أن الله يحب منه أن لا يفتأ فتطفئ شدة حبه لله تعالى غيظه ، أو بأن يشتغل القلب بضروريٍّ أهم من الغضب فلا يكون في القلب متسع للغضب لاشتغاله بغيره ، فإن استغراق القلب ببعض المهمات يمنع الإحساس بما عداه .

بيان الأسباب المهيجة للغضب :

قد عرفت أن علاج كل علة بحسم مادتها وإزالة أسبابها ، فلا بد من معرفة أسباب الغضب . وأسبابه المهيجة له هي : الزَّهْوُ ، والعُجْبُ ، والمُزَاح ، والهَزْلُ ، والهُزْءُ ، والتعيير ، والمسارة ، والمضادة ، والغدر ، وشدة الحرص على حصول المال والجاه . وهي بأجمعها أخلاق رديئة مذمومة شرعاً ، ولا خلاص من الغضب مع بقاء هذه الأسباب ، فلا بد من إزالتها بأضدادها ، فينبغي أن تُميت الزهو بالتواضع ، وتميت العُجب بمعرفة أنك

بنفسك ، وتزيل الفخر بأنك من جنس أقل مخلوق إذ الناس يجمعهم في الانتساب أب واحد وإنما الفخر بالفضائل ، والفخر والعجب أكبر الرذائل ، وأما المزاح فتزيله بالتشاغل بالمهمات الدينية التي تستوعب العمر وتفضل عنه ، وأما الهزل فتزيله بالجد في طلب الفضائل والأخلاق الحسنة والعلوم الدينية التي تبلغك إلى سعادة الآخرة ، وأما الهراء فتزيله بالتكريم على إيذاء الناس وبصيانة النفس عن أن يُستهزأ بك ، وأما التعبير فيالحذر عن القول القبيح وصيانة النفس عن مُرّ الجواب ، وأما شدة الحرص فبالصبر على مُرّ العيش وبالقناعة بقدر الضرورة طلباً لعز الاستغناء وترفعاً عن ذل الحاجة .

وكل تُخلّق من هذ الأخلاق وصفة من هذه الصفات يفتقر في علاجه إلى رياضة وتحمل مشقة ، وحاصل رياضتها الرجوع إلى معرفة غوائلها لترغب النفس عنها وتنفر عن قبورها ، ثم المواظبة على مواظبة أصدادها مدة مديدة حتى تصير بالعادة هيئة مألوفة على النفس ، فإذا انمحت عن النفس فقد زكّت وتطهّرت عن هذه الرذائل وتخلّصت أيضاً من الغضب الذي يتولد منها .

وأشد البواعث للغضب عند أكثر الجاهل تسميتهم الغضب شجاعة وعزة نفس حتى تميل النفس إليه وتستحسنه ، وهذا من الجهل بل هو مرض قلب ونقصان عقل ، ويُعالج هذا الجاهل بأن تُثلى عليه حكايات أهل الحلم والعفو وما استحسن منهم من كظم الغيظ ، فإن ذلك منقول عن الأنبياء والعلماء .

بيان علاج الغضب بعد هيجانه :

ما تقدم هو حسم لمواد الغضب حتى لا يهيج ، فإذا جرى سبب هيجه فعنده يجب التثبت حتى لا يضطر صاحبه إلى العمل به على الوجه المذموم ، وإنما يُعالج الغضب عند هيجانه بمعجون العلم والعمل . أما العلم فهو أمور :

الأول : أن يتفكر فيما ورد في فضل كظم الغيظ والعفو والحلم والاحتفال ، فيرغب في ثوابه وتمنعه الرغبة في الأجر عن الانتقام وينطفئ عنه غيظه .

الثاني : أن يخوف نفسه بعقاب الله لو أمضى غضبه ، وهل يأمن من غضب الله عليه يوم القيامة وهو أحوج ما يكون إلى العفو .

الثالث : أن يحذر نفسه عاقبة العداوة والانتقام ، وتشمر العدو لمقابلته ، والسعى في هدم أغراضه والشماتة بمصائبه ، وهو لا يخلو عن المصائب فيخوف نفسه بعواقب الغضب في الدنيا إن كان لا يخاف من الآخرة .

الرابع : أن يتفكر في قبح صورته عند الغضب بأن يتذكر صورة غيره في حالة الغضب ، ويتفكر في قبح الغضب في نفسه ومشابهة صاحبه للكلب الضارى والسبع العادى ، ومشابهة الحليم الهادى التارك للغضب للأنبياء والأولياء والعلماء والحكماء ، ويحذر نفسه بين أن يتشبه بالكلاب والسباع وأراذل الناس وبين أن يتشبه بالعلماء والأنبياء في عاداتهم لتميل نفسه إلى حب الاقتداء بهؤلاء إن كان قد بقى معه مسكة من عقل .

الخامس : أن يتفكر في السبب الذى يدعوه إلى الانتقام ويمنعه من كظم الغيظ ، مثل قول الشيطان له : إن هذا يُحمَلُ منك على العجز والذلة وتصير حقيراً في أعين الناس ، فيقول لنفسه : ما أعجبك ! تأنفين من الاحتمال الآن ولا تأنفين من يحزى يوم القيامة ، ولا تحذرين من أن تصغرى عند الله والملائكة والنبين . فمهما كظم الغيظ فينبغى أن يكظمه لله ، وذلك يعظمه عند الله ، فما له وللناس ؟

وأما العمل فأن تقول بلسانك : أعوذ بالله من الشيطان الرجيم ، وإن كنت قائماً فاجلس ، وإن كنت جالساً فاضطجع ، ويُسحب أن يتوضأ بالماء البارد فإن الغضب من النار والنار لا يطفئها إلا الماء .

فضيلة كظم الغيظ :

قال الله تعالى : ﴿ وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ غُرُثُهَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ * الَّذِينَ يُنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ وَالْكَاظِمِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴾ (١) دلت الآية على أن الكاظمين من المتقين ، وأن مغفرة ربهم تنالهم ، وجنته أعدت لهم ، فما أفضل هذا الجزاء .

(١) سورة آل عمران : ١٣٣ ، ١٣٤ .

وقال ﷺ : « مَنْ كَفَّ غَضَبَهُ كَفَّ اللَّهُ عَنْهُ عَذَابَهُ ، وَمَنْ اعْتَذَرَ إِلَى رَبِّهِ قَبِلَ اللَّهُ عُذْرَهُ ، وَمَنْ تَحَزَّنَ لِسَانَهُ ^(١) سَتَرَ اللَّهُ عَوْرَتَهُ » . وقال ﷺ : « أَشَدُّكُمْ مَنْ غَلَبَ نَفْسَهُ عِنْدَ الْغَضَبِ ، وَأَحْلَمُكُمْ مَنْ عَفَا عِنْدَ الْقُدْرَةِ » . وَرَوَى أَنَّ رَجُلًا مِنْ جَفَاةِ الْأَعْرَابِ قَالَ لِعَمْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : وَاللَّهِ مَا تُقْضِي بِالْعَدْلِ وَلَا تُعْطَى الْجَزَلَ ، فَغَضِبَ عَمْرٌ حَتَّى عُرِفَ ذَلِكَ فِي وَجْهِهِ ، فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، أَلَمْ تَسْمَعْ قَوْلَ اللَّهِ تَعَالَى : ﴿ تَحِدِ الْفُلُقُ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ ﴾ ^(٢) وَإِنْ هَذَا مِنَ الْجَاهِلِينَ ، فَسَكُنْ عَمْرٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَعَفَا عَنْهُ .

فضيلة الحلم :

اعلم أن الحلم أفضل من كظم الغيظ ، لأن كظم الغيظ عبارة عن التحلم أى تكلف الحلم ، ولا يحتاج إلى كظم الغيظ إلا مَنْ هاج غيظه ويحتاج فيه إلى مجاهدة شديدة ، ولكن إذا تعود ذلك مدة صار ذلك اعتياداً فلا يهيج الغيظ ، وإن هاج فلا يكون في كظمه تعب ، وهو الحلم الطبيعي ، وهو دلالة كمال العقل واستيلائه وانكسار قوة الغضب وخضوعها للعقل ، ولكن ابتداءه التحلم وكظم الغيظ تكلفاً ، وفي الحديث : « إِنَّمَا الْعِلْمُ بِالتَّحْلُمِ وَالتَّحْلُمُ بِالتَّحْلُمِ » إشارة إلى أن اكتساب الحلم طريقته التحلم أولاً وتكلفه كما أن اكتساب العلم طريقته التعلم . وعنه ﷺ : « إِنَّ الرَّجُلَ الْمُسْلِمَ لَيَدْرُكُ بِالتَّحْلُمِ دَرَجَةَ الصَّائِمِ الْقَائِمِ » .

وعن الحسن في قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا غَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا ﴾ ^(٣) قال : حُلَمَاءُ إِنْ جُهِلَ عَلَيْهِمْ لَمْ يَجْهَلُوا . وعن مجاهد في آية ﴿ وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا كِرَامًا ﴾ ^(٤) أى : إِذَا أَوْذُوا صَفَحُوا . وعن علي رضي الله عنه : « لَيْسَ الْخَيْرُ أَنْ يَكْثُرَ مَالُكَ وَلَوْلَا ذَلِكَ وَلَكِنَّ الْخَيْرَ أَنْ يَكْثُرَ عِلْمُكَ وَيَعْظُمَ حِلْمُكَ ، وَأَنْ لَا تَبَاهِيَ النَّاسَ بِعِبَادَةِ اللَّهِ ، وَإِذَا أَحْسَنْتَ حَمَدَتِ اللَّهُ تَعَالَى ، وَإِذَا أَسَأْتَ اسْتَغْفَرْتَ اللَّهُ تَعَالَى » . وقال أكرم : « دِعَامَةُ الْعَقْلِ الْحِلْمُ وَجِمَاعُ الْأَمْرِ الصَّبْرُ » . وقال معاوية : « لَا يَبْلُغُ الْعَبْدُ مَبْلَغَ الرَّأْيِ حَتَّى يَغْلِبَ حِلْمُهُ » .

(١) تَحَزَّنَ لِسَانُهُ : حَفِظَهُ

(٣) سورة الفرقان : ٦٣ .

(٢) سورة الأعراف : ١٩٩ .

(٤) سورة الفرقان : ٧٢ .

جهله وصبره شهوته ، ولا يبلغ ذلك إلا بقوة العلم . وقال معاوية لعمر بن الأهتم : « أى الرجال أشجع ؟ قال : مَنْ رَدَّ جهله بحلمه ، قال : أى الرجال أسخى ؟ قال : مَنْ بذل دنياه لصالح دينه . » وقال معاوية لعرابة : « بِمَ سُدَّتْ قومك ؟ قال : كنتُ أحلم عن جاهلهم وأعطى سائلهم وأسعى في حوائجهم ، فَمَنْ فعل فعلى فهو مثلى ، وَمَنْ جاوزنى فهو أفضل منى ، وَمَنْ قصّر عنى فأنا خير منه . »

وقال أنس بن مالك في قوله تعالى ﴿ اذْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ ﴾ وما يُلقاها إلا الذين صبروا وما يُلقاها إلا ذو حظٍ عظيم ﴿^(١) : هو الرجل يشتبهه أخوه فيقول : إن كنتُ كاذباً فغفر الله لك ، وإن كنتُ صادقاً فغفر الله لى . وعن على بن الحسين رضى الله عنهما أنه سبَّ رجل فرمى إليه بحميص^(٢) كانت عليه وأمر له بألف درهم ، فقال بعضهم : جُمع له خمس خصال محمودة : الجَلَمُ ، وإسقاط الأذى ، وتخليص الرجل مما يبعده من الله عز وجل ، وحمله على الندم والتوبة ، ورجوعه إلى المدح بعد الذم ، اشترى جميع ذلك بشيء من الدنيا يسير .

بيان القدر الذى يجوز به الانتصار من الكلام :

اعلم أن كل ظلم صدر من شخص فلا يجوز مقابلته بمثله ، فلا تجوز مقابلة الغيبة بالغيبة ، ولا مقابلة التجسس بالتجسس ، ولا السبِّ بالسبِّ ، وكذلك سائر المعاصي ، وقد نهى رسول الله ﷺ عن مقابلة التعبير فقال : « إن امرؤ عيرك بما فيك فلا تُعيرْ بما فيه . » وقال قوم : تجوز المقابلة بما لا كذب فيه ، قالوا : والنهى النبوى عن مقابلة التعبير بمثله نهى تنزيه ، والأفضل تركه ولكنه لا يعصى به ، قالوا : والذى يُرخص فيه أن يقول : مَنْ أنت ؟ وبأحق ، وبأجاهل ، إذ ما من أحد إلا وفيه حق وجهل فقد آذاه بما ليس بكذب ، وكذلك قوله : يا سيِّء الخلق ، يا ثلأباً للأعراض ، وكان ذلك فيه ، وكذلك قوله : لو كان فيك حياة لما تكلمت ، وما أحقرك في عيني بما فعلت . واستدلوا بالحديث : « المُستَبان ما قالوا فعلى البادىء منهما حتى يعتدى المظلوم » فأثبت للمظلوم انتصاراً إلى أن يعتدى .

(١) سورة فصلت : ٣٤ ، ٣٥ .

(٢) الحميص : ثوب أسود أو أحمر له أعلام .

فهذا القدر هو الذى أباحه هؤلاء ، ، وهو رخصة فى الإيذاء جزاءً على إيذاؤه السابق . قال الغزالي : ولا تبعد الرخصة فى هذا القدر ولكن الأفضل تركه فإنه يجزئه إلى ما وراءه ولا يمكنه الاقتصار على قدر الحق فيه ، والسكوت عن أصل الجواب لعله أيسر من الشروع فى الجواب والوقوف على حدّ الشرع فيه ، ولكن من الناس من لا يقدر على ضبط نفسه فى فورة الغضب ولكن يعود سريعاً ، وفى الحديث : « خيرٌ بنى آدم البطيئُ الغضب السريعُ الفئء ، وشُرهم السريعُ الغضب البطيئُ الفئء » .

معنى الحقد ونتائجه الوخيمة وفضيلة الرفق :

اعلم أن الغضب إذا لَزِمَ كَظْمُهُ لِعَجْزٍ عن التَّشْفِي فى الحال رجع إلى الباطن واحتقن فيه فصار حقداً ، ومعنى الحقد أن يلزم قلبه استئقاله والبُغْضُ له والثَّأْرُ عنه وأن يدوم ذلك ويبقى ، وقد قال ﷺ : « المؤمنُ ليس بِمَحْقُودٍ » . والحقد ثمره الغضب ، والحقد يشمر أموراً منكراً :

الأول : الحسد وهو أن يملك الحقد على أن تمنى زوال النعمة عنه ، فتَغْتَمُّ بنعمة إن أصابها ، وتُسَرُّ بمصيبة إن نزلت به ، وهذا من فعل المنافقين .

الثانى : أن يزيد على إضممار الحسد فى الباطن فيشمت بما أصابه من البلاء .

الثالث : أن تهجره وتصارمه وتنقطع عنه وإن طلبك وأقبل عليك .

الرابع : وهو دونه أن تُعرض عنه استصغاراً له .

الخامس : أن تتكلم فيه بما لا يحل من كذبٍ وغيبةٍ وإفشاءٍ سرٍّ وهتكٍ سترٍ وعورةٍ .

السادس : أن تحاكيه استهزاءً به وسخريةً منه .

السابع : إيذاؤه بالضرب وما يؤلم بدنه .

الثامن : أن تمنعه حقه من قضاء دَيْنٍ أو صلة رحمٍ أو ردُّ مظلمةٍ وكل ذلك حرام .

وأقل درجات الحقد لو احتُرز عن هذه الآفات الثمانى أن يترك البشاشة أو الرفق والعناية والقيام بحاجاته أو المعاونة على المنفعة له ، وكله مما ينقص الدرجة فى الدين ، ويفوت الثواب الجزيل .

ولما حلف أبو بكر رضى الله عنه أن لا ينفق على مسطح وكان قريبه لأمر ما نزل قوله تعالى : ﴿ وَلَا يَأْكُلْ أَوْلُو الْقَتْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ أَنْ يُؤْتُوا أُولَى الْقُرْبَى وَالْمَسَاكِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلْيُغْفِرُوا وَلْيَتُحَنَّنُوا أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ (١) فقال أبو بكر : نعم نحب ذلك ، وعاد إلى الإنفاق عليه . والأولى أن يبقى على ما كان عليه فإن أمكنه أن يزيد في الإحسان مجاهدة للنفس وإرغاماً للشيطان فذلك مقام الصديقين وهو من فضائل أعمال المقرين .

فضيلة العفو والإحسان :

اعلم أن معنى العفو أن يستحق حقاً فيسقطه ويرأ عنه من قصاص أو غرامة ، قال الله تعالى : ﴿ خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ ﴾ (٢) . وقال تعالى : ﴿ وَأَنْ تَغْفِرُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى ﴾ (٣) .

وقال ﷺ : « التواضع لا يزيد العبد إلا رفعة فتواضعوا يرفعكم الله ، والعفو لا يزيد العبد إلا عزاً فاعفوا بعزكم الله ، والصدقة لا تزيد المال إلا كثرة فتصدقوا يرحمكم الله » . وقال ﷺ : « أفضل أخلاق أهل الدنيا والآخرة تصلي من قطعك وتعطى من حرملك وتغفو عن ظلمك » .

وروى عن الحسن البصرى رحمه الله أنه دخل على أمير يعرض له بالعفو فذكر الحسن قصة يوسف عليه السلام وما صنع به إخوته ومن بيعهم إياه وطرحهم له في الجُب فقال : « باعوا أخاهم وأحزنوا أباهم ، وذكر ما لقي من كيد النساء ومن الحبس ثم قال : أيها الأمير ، ماذا صنع الله به ؟ أداله منهم (٤) ورفع ذكره وأعلى كلمته وجعله على خزائن الأرض ، فماذا صنع حين أكمل له أمره وجمع له أهله ؟ قال : ﴿ لَا تَقْرَبْ عَلَيْكُمْ الْيَوْمَ يَغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ﴾ (٥) فعفا ذلك الأمير .

وروى أن ابن مسعود سُرقت له دراهم فجعلوا يدعون على من أخذها فقال لهم :

(٢) سورة الأعراف : ١٩٩ .

(١) سورة النور : ٢٢ .

(٣) سورة البقرة : ٢٣٧ .

(٤) الإذالة : القلبة ، يقال : أذال فلاناً على فلانٍ أو منه : نصره ، وغلبه عليه ، وأظفره به .

(٥) سورة يوسف : ٩٢ .

« اللهم إن كان حَمَلَتُهُ على أخذها حاجةً فَبَارِكْ له فيها ، وإن كان حَمَلَتُهُ جَرَاءً على الذنب فاجعله آخِرَ ذنوبه » . وقال معاوية : « عليكم بالحلم والاحتفال فإذا أمكنتكم الفرصة فعليكم بالصفح والإفضال » .

فضيلة الرفق :

اعلم أن الرفق محمود ويضاده العنف والحدة ، والعنف نتيجة الغضب والفظاظة ، والرفق واللين نتيجة حسن الخلق والسلامة ، ولا يَحْسُنُ الخُلُقُ إلا بضبط قوة الغضب وحفظها على حدِّ الاعتدال ، ولأجل هذا أثنى رسول الله ﷺ على الرفق وبالحق فيه فقال : « مَنْ أُعْطِيَ حُظَّهُ من الرِّفْقِ فقد أُعْطِيَ حُظَّهُ من خير الدنيا والآخرة ، وَمَنْ حُرِمَ حُظُّهُ من الرفق فقد حُرِمَ حُظُّهُ من خير الدنيا والآخرة » . وقال ﷺ : « إذا أحبَّ اللهَ أهلَ بيتٍ أدخلَ عليهم الرفق » . وقال ﷺ لعائشة : « عليك بالرفق فإنه لا يدخل في شيءٍ إلَّا رَأَاهُ ولا يُنْزَعُ من شيءٍ إلَّا شَانَهُ » .

وسرُّ الترغيب في الرفق والثناء عليه هو كون الطباع إلى العنف والحدة أميل ، وإن كان العنف في محله حسناً فإن الحاجة قد تدعو إليه ولكن على الندور ، والكامل مَنْ يُمَيِّزُ مواقع الرفق عن مواقع العنف فيعطى كل أمر حَقَّهُ .

ذم الحسد :

اعلم أن الحسد أيضاً من نتائج الحقد الذميم ، وللحسد من الفروع الذميمة ما لا يكاد يُحصى ، وقد ورد في ذمِّه أخبار كثيرة منها قوله ﷺ : « الحسد يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب » . وقوله : « لا تحاسدوا ولا تقاطعوا ولا تباغضوا ولا تدابروا وكونوا عبادَ الله إخواناً كما أمركم الله » .

ومن الآثار : قول بعض السلف : « إن أول خطيئة كانت هي الحسد ، حَسَدَ إبليسَ آدمَ عليه السلام على رتبته فأنى أن يسجد له فحمله الحسد على المعصية » . وعن ابن سيرين رحمه الله : « ما حَسَدْتُ أحداً على شيء من أمر الدنيا ، لأنه إن كان من أهل الجنة فكيف أحسده على أمر الدنيا وهي حقيرة في الجنة ، وإن كان من أهل النار فكيف أحسده على أمر الدنيا وهو يصير إلى النار » . وقال بعضهم : « الحاسد لا ينال من

المجالس إلا مذمة وذلاً ، ولا ينال من الملائكة إلا لعنة وبغضاً ، ولا ينال من الخلق إلا جزعاً وغماً ، ولا ينال عند الموقف إلا فضيحة ونكالاً .

حقيقة الحسد وحكمه وأقسامه :

الحسد نوعان :

أحدهما : كراهة النعمة وحب زوالها عن المُنعم عليه .

وثانيهما : عدم محبة زوالها وتمني مثلها وهذا يُسمَّى غبطة ، فالأول حرام بكل حال إلا نعمة أصابها فاجر وهو يستعين بها على محرم كإفساد وإيذاء فلا يضر محبة زوالها عنه من حيث هي آلة الفساد .

ويدل على تحريم الحسد الأخبار التي نقلناها ، وأن هذه الكراهة تُسحط لقضاء الله في تفضيل بعض عباده على بعض وذلك لا عذر فيه ولا رخصة ، وأى معصية تزيد على كراهتك لراحة مسلم من غير أن يكون لك منه مضرة ؟ وإلى هذا أشار القرآن بقوله : ﴿ إِنَّ تُمَسِّنُكُمْ حَسَنَةً تَنْوُوهُمْ وَإِنْ تُصِيبْكُمْ سَيِّئَةٌ يَفْرَحُوا بِهَا ﴾ ^(١) ، وهذا الفرح شماتة ، والحسد والشماتة يتلازمان . وقال تعالى : ﴿ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِّمَّا أُوتُوا ﴾ ^(٢) ، أى لا تضيق صدورهم به ولا يفتشون فائتى عليهم بعدم الحسد . وأما المنافسة فليست بحرام بل قد تكون مطلوبة ، قال تعالى : ﴿ وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ ﴾ ^(٣) . وقال تعالى : ﴿ سَابِقُوا إِلَى مَلْفَةٍ مِنْ رُبُّكُمْ ﴾ ^(٤) .

وقال ﷺ : « لَا حَسَدَ إِلَّا فِي اثْنَتَيْنِ : رَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ مَالاً فَاسْلَطَهُ عَلَى هَلَكَةٍ فِي الْحَقِّ ، وَرَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ عِلْماً فَهُوَ يَعْمَلُ بِهِ وَيَعْلَمُهُ النَّاسُ » فلا حرج على من يغبط غيره في نعمة ويشتهى لنفسه مثلها مهما لم يحب زوالها عنه ولم يكره دوامها له ، وأما تمنى عين نعمة الغير بانتقالها إليه لرغبته فيها بحيث يكون مطلوبة تلك النعمة لا زوالها فهو مذموم لقوله تعالى : ﴿ وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ ﴾ ^(٥) وأما تمنى لمثل ذلك فليس مذموماً ، فاعرف الفرق .

(٢) سورة الحشر : ٩ .

(١) سورة آل عمران : ١٢٠ .

(٤) سورة الحديد : ٢١ .

(٣) سورة المطففين : ٢٦ .

(٥) سورة النساء : ٣٢ .

أسباب الحسد :

للحسد المذموم مداخل كثيرة وأسباب عديدة :

فمنها : العداوة والبغضاء ، وهذا أشد أسباب الحسد ، فإن مَنْ آذاه شخص بسبب من الأسباب وخالفه في غرض بوجه من الوجوه أبغضه قلبه وغضب عليه ورسخ في نفسه الحقد ، والحقد يقتضى منه التشقى والانتقام ، فإن عجز المتنفس عن أن يتشفى بنفسه أحب أن يتشفى منه الزمان ، وربما يحيل ذلك على كرامة نفسه عند الله تعالى ، فمهما أصابت عدوه بليّة فرح بها وظنها مكافأة له من جهة الله على بغضه وأنها لأجله ، ومهما أصابته نعمة ساء ذلك لأنه ضد مراده ، وربما يخطر له أنه لا منزلة له عند الله حيث لم ينتقم له من عدوه الذى آذاه بل أنعم عليه . وبالجمله فالحسد يلزم البغض والعداوة ولا يفارقهما ، وإنما غاية التقى أن لا يبغي وأن يكره ذلك من نفسه .

ومنها : التعزّز وهو أن يثقل عليه أن يترفع عليه غيره .

ومنها : حب الرياسة وطلب الجاه بأن يكون منفرداً عديم النظير غير مُشارك في المنزلة ، يسوءه وجود مناظر له في المنزلة .

ومنها : خبث النفس وشحّها بالخير لعباد الله بحيث يشق عليه أن يُوصَفَ عنده حسن حالٍ عبّد فيما أنعمَ عليه ، ويفرح بذكر فوات مقاصد أحد واضطراب أموره وتنقص عيشه ، فهو أبداً يحب الإدهار لغيره ويخل بنعمة الله على عباده كأنهم يأخذون ذلك من ملكه ، وهذا ليس له سبب ظاهر إلا خبث في النفس ورذالة في الطبع ، ومعالجته شديدة لأنه خبث في الجبلة لا عن عارض حتى يُتصوّر زواله . وقد يجتمع بعض هذه الأسباب أو أكثرها أو جميعها في شخص واحد فيعظم فيه الحسد بذلك ويقوى قوة لا يقدر معها على الإخفاء والمجاملة ، بل يهتك حجاب المجاملة وتظهر العداوة بالمكاشفة ، أعاذنا المولى من ذلك بلطفه وكرمه .

بيان الدواء الذى ينفى مرض الحسد عن القلب :

اعلم أن الحسد من الأمراض العظيمة للقلوب ، ولا تداوى أمراض القلوب إلا بالعلم والعمل ، والعلم النافع لمرض الحسد هو أن تعرف تحقيقاً أن الحسد ضرر عليك في الدنيا

والدين بل ينتفع به فيهما . ومهما عرفت هذا عن بصيرة ولم تكن عدو نفسك وصديق عدوك فارقت الحسد لا محالة .

أما كونه ضرراً عليك في الدين فهو أنك بالحسد سخطت قضاء الله تعالى وكرهت نعمته التي قسمها بين عباده وعدله الذي أقامه في ملكه بخفي حكيمته فاستنكرت ذلك واستبشعته ، وهذه جناية في حذقة التوحيد وقذى في عين الإيمان وناهيك بهما جناية على الدين . وقد انضاف إلى ذلك أنك فارقت أوليائه وأنبياءه في حبه الخير لعباده تعالى ، وشاركت إبليس والكفار في محبتهم للمؤمنين البلاء وزوال النعم ، وهذه خباثت في القلب تأكل حسنات القلب كما تأكل النار الحطب .

وأما كونه ضرراً في الدنيا فهو أنك تتألم بحسدك في الدنيا أو تتعذب به ولا تزال في كمد وغم ، إذ أعداؤك لا يخلوهم الله تعالى عن نعيم يفيضها عليهم فلا تزال تتعذب بكل نعمة تراها ، وتتألم بكل بلية تنصرف عنهم فتبقى مغموماً ضيق الصدر فقد نزل بك ما يشتهي الأعداء لك وتشتهي لأعدائك ، فقد كنت تريد المحنة لعدوك فتجزت في الحال محنتك وغمك نقداً ، ولا تزال النعمة عن المحسود بحسدك ، ولو لم تكن تؤمن بالبعث والحساب لكان مقتضى الفطنة إن كنت عاقلاً أن تحذر من الحسد لما فيه من ألم القلب ومساوته مع عدم النفع ، فكيف وأنت عالم بما في الحسد من العذاب الشديد في الآخرة . فما أعجب من يتعرض لسخط الله من غير نفع يناله بل مع ضرر يحتمله وألم يقاسيه فيهلك دينه ودنياه من غير جدوى ولا فائدة .

وأما أنه لا ضرر على المحسود في دينه ودنياه فواضح لأن النعمة لا تزول عنه بحسدك .

وأما أن المحسود ينتفع به في الدين والدنيا فواضح ، أما منفعة في الدين : فهو أنه مظلوم من جهتك ، لا سيما إذا أخرجك الحسد إلى القول والفعل بالغيبة والقبح فيه وهتك ستره وذكر مساوئه ، فهذه هدايا تهديها إليه إذ تهدي إليه حسباتك حتى تلقاه يوم القيامة مفلساً محروماً كما حُرمت في الدنيا عن النعمة .

فإذا تأملت هذا عرفت أنك عدو نفسك وصديق عدوك إذ تعاطيت ما تضررت به في الدنيا والآخرة وانتفع به عدوك في الدنيا والآخرة ، وصرت مذموماً عند الخالق [موعظة المؤمنين - م ١٦]

والخلائق ، شقيًا في الحال والمآل ، ونعمة المحسود دائمة شئت أم أبيت باقية . ومن تفكر بهذا بذهن صافٍ وقلب حاضر انطفأت نار الحسد من قلبه .

وأما العمل النافع فيه فهو أن يكلف نفسه نقيض ما يتقاضاه الحسد وذلك بالتواضع للمحسود والثناء والمدح وإظهار السرور بالنعمة فتعود القلوب إلى التآلف والتحاب ، وبذلك تستريح القلوب من ألم الحسد وغم التباعد .

فهذه هي أدوية الحسد وهي نافعة جداً إلا أنها مُرة على القلوب جداً ولكن النفع في الدواء المرّ ، فمن لم يصبر على مرارة الدواء لم يتل حلاوة الشفاء ، وإنما تهون مرارة هذا الدواء - أعني التواضع للأعداء والتقرب إليهم بالمدح والثناء - بقوة العلم بالمعاني التي ذكرناها ، وقوة الرغبة في ثواب الرضاء بقضاء الله تعالى .

* * *

كِتَابُ ذَمِّ الدُّنْيَا

الآيات الواردة في ذم الدنيا وأمثلتها كثيرة ، وأكثر القرآن مشتمل على ذم الدنيا وصرف الخلق عنها ودعوتهم إلى الآخرة ، بل هو مقصود الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ولم يُعَثِّوا إلا لذلك ، فلا حاجة إلى الاستشهاد بآيات القرآن لظهورها ، وإنما نورد بعض الأخبار الواردة فيها . فقد رُوي أن رسول الله ﷺ مرَّ على شاة ميتة فقال : « أَتَرَوْنَ هذه الشاةَ هَيَّئَةً على أهلها ؟ قالوا : من هوانها ألقوها . قال : والذي نفسى بيده لَلدُّنْيَا أَهْوَنُ على الله من هذه الشاة على أهلها ، ولو كانت الدنيا تَعْدِلُ عند الله جناح بعوضة ما سقى كافراً منها شربة ماء » . وقال ﷺ : « حُبُّ الدُّنْيَا رَأْسُ كُلِّ خَطِيئَةٍ » . وقال ﷺ : « إِنَّ الدُّنْيَا حُلُوءَةٌ خَضِرَةٌ وَإِنَّ اللهَ مُسْتَحْلِفُكُمْ فِيهَا فَنَظَرُ كَيْفَ تَعْمَلُونَ » .

بيان الدنيا المذمومة :

اعلم أن معرفة ذم الدنيا لا تكفيك ما لم تعرف الدنيا المذمومة ما هي ، وما الذى ينبغى أن يُجْتَنَّبَ منها وما الذى لا يُجْتَنَّبُ ، فلا بد وأن نبين الدنيا المذمومة بالمأمور باجتنابها لكونها عدوة قاطعة لطريق الله ما هي ، فنقول :

دنياك وآخرتك عبارة عن حالتين من أحوال قلبك ، فالقريب الدانى يُسَمَّى دنيا وهو كل ما قبل الموت ، والمتراخى المتأخر يُسَمَّى آخرة وهو ما بعد الموت ، فكل ما لك فيه حظ ونصيب وغرض وشهوة ولذة عاجل الحال قبل الوفاة فهى الدنيا فى حَقِّك ، إلا أن جميع ما لك إليه ميل وفيه نصيب وحظ فليس بمذموم بل هو ثلاثة أقسام :

القسم الأول : ما يصحبك فى الآخرة ويبقى معك ثمرته بعد الموت وهو العلم النافع والعمل الصالح .

القسم الثانى : وهو المقابل له على الطرف الأقصى : كل ما فيه حظ عاجل ولا ثمرة

له في الآخرة أصلاً كالتلذذ بالمعاصي كلها والتنعيم بالمباحات الزائدة على قدر الحاجات والضرورات الداخلة في جملة الرفاهية والرعونات أى في السرف ، فحظ العبد من هذا كله هي الدنيا المذمومة .

القسم الثالث : وهو متوسط بين الطرفين : كل حظ عاجل مُعين على أعمال الآخرة ، وهو ما لا بد منه ليتأتى للإنسان البقاء والصحة التى بها يصل إلى العلم والعمل ، وهذا ليس من الدنيا كالقسم الأول لأنه مُعين على الأول ووسيلة إليه ، فمهما تناوله العبد على قصد الاستعانة به على العلم والعمل لم يكن به متناولاً للدنيا ولم يصير به من أبناء الدنيا وكانت الدنيا في حقه مزرعة للآخرة ، وإن أخذ ذلك بقصد حفظ النفس فهو من الدنيا . فإذا الدنيا : حظ نفسك العاجل الذى لا حاجة إليه لأمر الآخرة ، ويُعبّر عنه بالهوى ، وإليه الإشارة بقوله تعالى : ﴿ وَلَهُى النُّفُسُ عَنِ الْهَوَىٰ . إِنَّ الْجَنَّةَ هِىَ الْمَأْوَىٰ ﴾ ^(١) .

وجامع الهوى خمسة أمور وهى ما جمعه الله تعالى في قوله : ﴿ اَعْلَمُوا أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهُنَّ زِينَةٌ وَتَلَاوُحٌ بَيْنَكُمْ وَتَكَاثُرٌ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ ﴾ ^(٢) .

والأعيان التى تحصل منها هذه الخمسة سبعة يجمعها قوله تعالى : ﴿ زُيِّنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِصَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالْأَنْعَامِ وَالْخَرْثِ ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ ^(٣) .

وبالجملة .. فكل ما ليس لله فهو من الدنيا وما هو لله فذلك ليس من الدنيا .

بيان حقيقة الدنيا في نفسها :

اعلم أن الدنيا عبارة عن أعيان موجودة للإنسان فيها حظُّ وله في إصلاحها شغل ، وإنما الأعيان الموجودة التى لدينا عبارة عنها فهى الأرض وما عليها ، قال الله تعالى : ﴿ إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لِّهَا لِيَتَبَلَّوْهُمُ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ﴾ ^(٤) فالأرض فراش للآدميين ومهاد ومسكن ومستقر ، وما عليها لهم ملبس ومطعم ومشرب ومنكح ، ويجمع ما على الأرض ثلاثة أقسام : المعادن ، والنبات ، والحيوان .

أما النبات : فيطلبه آدمي للاقتيات والتداوى .

(١) سورة النازعات : ٤٠ ، ٤١ . (٢) سورة الحديد : ٢٠ .

(٣) سورة آل عمران : ١٤ . (٤) سورة الكهف : ٧ .

وأما المعادن : فيطلبها للآلات والأواني كالنحاس والرصاص ، وللقصد كالذهب والفضة ، ولغير ذلك من المقاصد .

وأما الحيوان : فينقسم إلى الإنسان والبهائم ، أما البهائم فيطلب منها لحومها للمأكل وظهورها للمركب والزينة ، وأما الإنسان فقد يطلب الآدمي لِيُسْتَعْدَمَ كالغلمان ، أو لِيَتَمَتَّعَ به كالجوارى والنسوان ، ويطلب قلوب الناس لِيَمْلِكُهَا بأن يفرس فيها التعظيم والإكرام وهو الذى يُعَبَّرُ عنه بالجاء إذ معنى الجاء ملك قلوب الآدميين .

فهذه هى الأعيان التى يُعَبَّرُ عنها بالدنيا ، وقد جمعها الله تعالى فى قوله : ﴿ زَيْنَ النَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالتَّبَنِىِّ ﴾ وهذا من الإنس ، ﴿ وَالْقَنَاطِيرُ الْمُقَنْطَرَةُ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ ﴾ وهذا من الجواهر والمعادن ، وفيه تنبيه على غيرها من الآلئ واليواقيت وغيرها ، ﴿ وَالْخَيْلُ الْمُسَوَّمَةُ وَالْأَنْعَامُ ﴾ وهى البهائم والحيوانات ، ﴿ وَالْحَرْثُ ﴾ وهو النبات والزروع . فهذه هى أعيان الدنيا ، إلا أن لها مع العبد علاقتين :

علاقة مع القلب : وهو حبه لها وحظه منها وانصراف همه إليها حتى يصير قلبه كالعبد أو المحب المستهتر بالدنيا ، ويدخل فى هذه العلاقة جميع صفات القلب المعلق بالدنيا كالكِبَرُ والغُلُّ والحسد والرياء والسمعة وسوء الظن والمداينة وحب الثناء وحب التكاثر والتفاخر ، وهذه هى الدنيا الباطنة ، وأما الظاهرة فهى كالأعيان التى ذكرناها .

العلاقة الثانية مع البدن : وهو اشتغاله بإصلاح هذه الأعيان لتصلح لحظوظه وحفظه غيره ، وهى جملة الصناعات والحِرَف التى الخلق مشغولون بها . والخلق إنما نسوا أنفسهم ومآبهم ومنقلبهم بالدنيا لهاتين العلاقتين : علاقة القلب بالحُب وعلاقة البدن بالشغل ، ولو عرف نفسه وعرف ربه وعرف حكمة الدنيا وسرها علم أن هذه الأعيان التى سَمَّيْنَاهَا دنيا لم تُخْلَقْ إلا لقوامه لِيَتَّقَى بها على إصلاح دينه ، حتى إذا فرغ القلب من شغل البدن أقبل على الله تعالى بِكُنْهٍ هَمَّتْهُ ، وبقي ملازماً لسياسة الشهوات ومراقباً لها حتى لا يجاوز حدود الورع والتقوى ، ولا يعلم تفصيل ذلك إلا بالاعتداء بالفرقة الناجية وهم الصحابة ، فقد كانوا على المنهج القصد وعلى السبيل الواضح ، فإنهم ما كانوا يأخذون الدنيا للدنيا بل للدين ، وما كانوا يترهبون ويهجرون الدنيا بالكلية ، وما كان لهم فى الأمور تفريط ولا إفراط بل كان أمرهم بين ذلك قواماً ، وذلك هو العدل والوسط بين الطرفين وهو أحبُّ الأمور إلى الله تعالى .

كِتَابُ ذَمِّ الْبَخْلِ وَ ذَمِّ الْمَالِ

ما ذكرناه في كتاب ذم الدنيا لم يكن نظراً في المال خاصة بل في الدنيا عامة ، والمال بعض أجزائها الجدير بإفراد البحث عنه ، إذ فيه آفات وغوائل ، وللإنسان مِنْ فَقْدِهِ صفةُ الفقر وَمِنْ وجوده وَصْفُ الغنى ، وهما حالتان يحصل بهما الاختبار والامتحان . ثم للفاقد حالتان : القناعة والحرص ، وإحداهما مذمومة والأخرى محمودة . وللحريص حالتان : طمع فيما في أيدي الناس ، وتشمر للحِرَف والصناعات مع اليأس عن الخلق ، والطمع شر الحالتين . وللواجد حالتان : إمساك بحكم البخل والشح وإنفاق ، وإحداهما مذمومة والأخرى محمودة . وللمنفق حالتان : تبذير واقتصاد ، والمحمود هو الاقتصاد . وهذه أمور متشابهة وكشف الغطاء عن الغموض فيها مهم ، ونحن نشرحه بعونه تعالى .

بيان ذم المال وكراهة حبه :

قال الله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴾ ^(١) . وقال تعالى : ﴿ إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ وَاللَّهُ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴾ ^(٢) فمن اختار ماله وولده على ما عند الله فقد خسر وغبن خسراً مبيناً . وقال تعالى : ﴿ إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَافٍ ﴾ ^(٣) فلا حول ولا قوة إلا بالله العليّ العظيم . وقال تعالى : ﴿ أَلْهَاكُمُ التَّكَاثُرُ ﴾ ^(٤) .

(٢) سورة التباين : ١٥ .

(١) سورة المنافقون : ٩ .

(٤) سورة التكاثر : ١ .

(٣) سورة العلق : ٦ ، ٧ .

وقال ﷺ : « تَعَسَّ عَبْدُ الدِّينَارِ وَتَعَسَّ عَبْدُ الدَّرْهَمِ ، تَعَسَّ وَلَا اِنتَعَشَ وَإِذَا شَيْكَ فَلَا اِنتَقَشَ » بَيَّنَّ أَنَّ مُحِبَّهُمَا عَابِدَ لِحَمَاهُمَا ، وَمِنْ عَبْدٍ حَجَرًا فَهُوَ عَابِدُ صَنْمٍ ، أَيْ مَنْ قَطَعَهُ ذَلِكَ عَنِ اللَّهِ تَعَالَى وَعَنِ أَدَاءِ حَقِّهِ فَهُوَ كَعَابِدِ صَنْمٍ ، وَهُوَ شَرٌّ ، إِلَّا أَنْ الشَّرَّكَ خَفِيَ وَجَلَّى نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْهُمَا . وَقَالَ ﷺ : « يَقُولُ ابْنُ آدَمَ : مَالِي مَالِي ! وَهَلْ لَكَ مِنْ مَالِكَ إِلَّا مَا أَكَلْتَ فَأَفْنَيْتَ أَوْ لَبَسْتَ فَأَبْلَيْتَ أَوْ تَصَدَّقْتَ فَأَمْضَيْتَ » . وَقَالَ ﷺ : « مَا ذُبَانٍ ضَارِيَانِ أَرْضِيلَا فِي غَنَمٍ بِأَكْثَرِ إِفْسَادٍ فِيهَا مِنْ حُبِّ الشَّرَفِ وَالْمَالِ وَالْجَاوِ فِي دِينِ الرَّجُلِ الْمُسْلِمِ » . وَقَالَ ﷺ : « هَلَكَ الْمُكْثِرُونَ إِلَّا مَنْ قَالَ بِهِ فِي عِبَادَةِ اللَّهِ هَكَذَا وَهَكَذَا وَقَلِيلٌ مَا هُمْ » .

وعن يحيى بن معاذ قال : « الدرهم عقرب فإن لم تُحسن رُقِيَّتَهُ فَلَا تَأْخُذْهُ ، فَإِنَّهُ إِنْ لَدَغَكَ قَتَلَكَ سَمُهُ . قِيلَ : وَمَا رُقِيَّتُهُ ؟ قَالَ : أَخْذُهُ مِنْ جِلِّهِ وَوَضْعُهُ فِي حَقِّهِ » . وَعَنْهُ رَحِمَهُ اللَّهُ : « مَصِيبَتَانِ لَمْ يَسْمَعْ الْأُولَوْنَ وَالْآخِرُونَ بِمَثَلِهِمَا لِلْعَبْدِ فِي مَالِهِ عِنْدَ مَوْتِهِ . قِيلَ : وَمَا هُمَا ؟ قَالَ : يُؤْخَذُ مِنْهُ كُلُّهُ وَيُسْأَلُ عَنْهُ كُلُّهُ » .

بيان مدح المال والجمع بينه وبين الذم :

اعلم أن الله تعالى قد سَمَّى الْمَالَ خَيْرًا فِي مَوَاضِعَ مِنْ كِتَابِهِ الْعَزِيزِ فَقَالَ جَلَّ وَعَزَّ : ﴿ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا ﴾ ^(١) . وَقَالَ تَعَالَى مِمَّا عَلَى عِبَادِهِ : ﴿ وَيُمْدِدْكُمْ بِأَمْوَالٍ وَيَبْنِيَنَّ وَيَجْعَلَ لَكُمْ جَنَّاتٍ وَيَجْعَلَ لَكُمْ الْهَارَا ﴾ ^(٢) . وَقَالَ ﷺ : « نِعَمَ الْمَالُ الصَّالِحُ لِلرَّجُلِ الصَّالِحِ » . وَلَا تَقِفْ عَلَى وَجْهِ الْجَمْعِ بَيْنَ الذَّمِّ وَالْمَدْحِ إِلَّا بِأَنْ تَعْرِفَ حِكْمَةَ الْمَالِ وَمَقْصُودَهُ وَآفَاتِهِ حَتَّى يَنْكَشِفَ لَكَ أَنَّهُ خَيْرٌ مِنْ وَجْهِ وَشَرٌّ مِنْ وَجْهِ ، وَأَنَّهُ مَحْمُودٌ مِنْ حَيْثُ هُوَ خَيْرٌ وَمَذْمُومٌ مِنْ حَيْثُ هُوَ شَرٌّ ، فَإِنَّهُ لَيْسَ بِخَيْرٍ مُحْضٍ وَلَا هُوَ شَرٌّ مُحْضٌ ، بَلْ هُوَ سَبَبُ الْأَمْرَيْنِ جَمِيعًا ، وَمَا هَذَا وَصْفُهُ فَيُمَدِّحُ تَارَةً وَيُذَمُّ أُخْرَى .

بيان تفصيل آفات المال وفوائده :

قَدَّمْنَا أَنَّ الْمَالَ فِيهِ خَيْرٌ وَشَرٌّ ، فَمِنْ عَرَفَ فَوَائِدَهُ وَغَوَائِلَهُ أَمَكَّنَهُ أَنْ يَحْتَرِزَ مِنْ شَرِّهِ

(١) سورة البقرة : ١٨٠ .

(٢) سورة نوح : ١٢ .

ويستدر من خيره . أما الفوائد : فدينونة ودينية ، أما الدنيوية فمعروفة ، وأما الدينية فتتخصص في ثلاثة أنواع :

النوع الأول : أن ينفقه على نفسه إما في عبادة كالسفر للحج والعلم ، وإما فيما يقويه على العبادة من مطعم وملبس ومسكن ومنكح وضرورات المعيشة ، وما لا يتوصل إلى العبادة إلا به فهو عبادة .

النوع الثاني : ما يصرفه إلى الناس وهو أربعة أقسام : الصدقة ، والمروءة ، ووقاية العرض ، وأجرة الاستخدام .

أما الصدقة : فلا يخفى ثوابها .

وأما المروءة : فتعني بها صرف المال إلى الأغنياء والأشراف في ضيافة وهدية وإعانة وما يجرى مجراها فإن هذه لا تُسمى صدقة بل الصدقة ما يُسلم إلى المحتاج ، إلا أن هذا من الفوائد الدينية إذ به يكتسب العبد الإخوان والأصدقاء وبه يكتسب صفة السخاء ويلتحق بزمرة الأسخياء ، فلا يُوصف بالجود إلا مَنْ يصطنع المعروف ويسلك سبيل المروءة والفتوة ، وهذا أيضاً مما يَعْظُمُ الثواب فيه ، فقد وردت أخبار كثيرة في الهدايا والضيافات وإطعام الطعام من غير اشتراط الفقر والفاقة في مصارفها .

وأما وقاية العرض : فتعني به بذل المال لدفع هجو الشعراء ، وتلبّ السفهاء ودفع شرهم ، وهو أيضاً - مع تنجز فائدته في العاجلة - من الحظوظ الدينية ، ففي الحديث : « ما وَقَى به المرءُ عِرْضَه كُتِبَ له به صَدَقَةٌ » وكيف لا وفيه منع المغتاب عن معصية الغيبة ، واحتراز عما يثور من كلامه من العداوة التي تحمل في المكافأة والانتقام على مجاوزة حدود الشريعة .

وأما الاستخدام : فهو أن الأعمال التي يحتاج إليها الإنسان كثيرة ولو تولّاها بنفسه ضاعت أوقاته .

النوع الثالث : ما لا يصرفه إلى إنسان معين ولكن يحصل به خير عام كبناء المساجد والقناطر والرباطات ودور المرضى وغير ذلك من الأوقاف المرصدة للخيرات ، وهي من الخيرات المؤبدة الدائرة بعد الموت المستجلبة ببركة أدعية الصالحين ، وناهيك بها خيراً .
فهذه جملة فوائد المال في الدين .

وأما الآفات : فدينية ودنيوية . وأما الدينية فثلاث :

الأولى : أن تجرّ إلى المعاصي ، فإن المال يحرك داعية المعاصي وارتكاب الفجور .
الثانية : أنه يجرّ إلى التنعّم في المباحات والتمرّن عليه حتى يصير مألوفاً عنده ومحبوباً
لا يصبر عنه ، وإذا اشتد أنسه به ربما لا يقدر على التوصل إليه بالكسب الحلال فيقتحم
الشبهات ويخوض في الكذب والنفاق وسائر الأخلاق الرديئة لينتظم له أمر دنياه ويتيسّر
له تنعّمه ، وذلك من شؤم المال .

الثالثة : أنه يلهيه إصلاح ماله عن ذكر الله تعالى ، وكل ما شغل العبد عن الله فهو
خسران .

وأما الآفات الدنيوية فكثيرة ، كالخوف والحزن والغمّ والهّم والتعب في دفع الحساب
وتجشم المضاعب في حفظ المال وكسبه والفكر في خصومة الشركاء ومنازعتهم .
وأودية أفكار الدنيا لا نهاية لها . فإن ترياق المال أخذته من جلة وصرفه في الخيرات ،
وما عدا ذلك سموم وآفات . نسأله تعالى السلامة والعون بلطفه وكرمه .

بيان ذم الحرص والطمع ومدح القناعة والاقتصاد :

ينبغي للفقير أن يكون قائماً منقطع الطمع عن الخلق غير ملتفت إلى ما في أيديهم
ولا حريصاً على اكتساب المال كيف كان لئلا يتدنس بذلك الحرص فيجرّه إلى مساوئ
الأخلاق وارتكاب المنكرات . وقد جُبل آدمي على الحرص والطمع وقلة القناعة ،
قال رسول الله ﷺ : « لو كان لابن آدم واديان من ذهبٍ لابتغى لهما ثالثاً » .
وعلاج ذلك لا يكون إلا بأمور :

الأوّل : الاقتصاد في المعيشة والرفق في الإنفاق وهو الأصل في القناعة ، فإن من كثر
خُرجه واتسع إنفاقه لم تمكنه القناعة ، وفي الحديث : « ما عَالَ مَنِ اقْتَصَدَ » . وعنه
ﷺ : « ثلاثٌ مُنْجياتٌ : خَشْيَةُ اللَّهِ في السِّرِّ والعَلَانِيَةِ ، والقَصْدُ في الغِنَى والفَقْرِ ،
والْعَدْلُ في الرِّضَا والغَضَبِ » . وعنه ﷺ : « الاقتصادُ وحُسْنُ السُّمْتِ والهُدْيُ
الصالحُ جزءٌ من بضعةٍ وعشرين جزءاً من النبوة » .

الثاني : أن يتحقق بأن الرزق الذي قُدِّر له لا بد وأن يأتيه وإن لم يشتد حرصه .
الثالث : أن يعرف ما في القناعة من عزِّ الاستغناء وما في الحرص والطمع من الذلِّ والمداينة .

الرابع : أن يُكفِّر تأمله في تنعم الكفرة والحمقى ، ثم ينظر إلى أحوال الأنبياء والأولياء ويستمتع أحاديثهم ويطالع أحوالهم ، ويغيِّر عقله بين أن يكون على مشابهة الفجار أو الأبرار ، فيهن عليه الصبر على القليل والقناعة باليسير .

الخامس : أن يفهم ما في جمع المال من الخطر كما ذكرنا في آفات المال ، ويتم ذلك بأن ينظر أبداً إلى مَنْ دونه في الدنيا لا إلى مَنْ فوقه .

فبهذه الأمور يقدر على اكتساب ثلثي القناعة ، وعماد الأمر الصبر .

بيان فضيلة السخاء :

اعلم أن المال إن كان مفقوداً فينبغي أن يكون حال العبد القناعة وقلة الحرص ، وإن كان موجوداً فينبغي أن يكون حاله الإيثار والسخاء واصطناع المعروف والتباعد عن الشحِّ والبخل ، فإن السخاء من أخلاق الأنبياء عليهم السلام وهو أصل من أصول النجاة ، وقد روى عن النبي ﷺ فيه أحاديث كثيرة منها : « تُخْلَقَانِ يَجْبُهُمَا اللَّهُ تَعَالَى : حُسْنُ الْخُلُقِ وَالسَّخَاءُ ، وَتُخْلَقَانِ يُبْغِضُهُمَا : سُوءُ الْخُلُقِ وَالْبَخْلُ ، وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بَعِيدَ خَيْرٍ أَسْتَعْمَلَهُ فِي قِضَاءِ حَوَائِجِ النَّاسِ » . وعنه ﷺ : « إِنَّ مِنْ مُوجِبَاتِ الْمَغْفِرَةِ بَذْلُ الطَّعَامِ وَإِفْشَاءُ السَّلَامِ وَحُسْنُ الْكَلَامِ » .

وقال أنس : « إِنْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَمْ يُسْأَلْ شَيْئاً عَلَى الْإِسْلَامِ إِلَّا أَعْطَاهُ ، وَأَتَاهُ رَجُلٌ فَسَأَلَهُ فَأَمَرَ لَهُ بِشَاءٍ كَثِيرٍ بَيْنَ جَبَلَيْنِ مِنْ شَاءِ الصَّدَقَةِ ، فَرَجَعَ إِلَى قَوْمِهِ فَقَالَ : يَا قَوْمِ اسْلِمُوا فَإِنَّ مُحَمَّدًا يُعْطِي عَطَاءً مَنْ لَا يَخَافُ الْفَاقَةَ » .

وقال ﷺ : « إِنَّ السَّخِيَّ قَرِيبٌ مِنَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ النَّاسِ قَرِيبٌ مِنَ الْجَنَّةِ بَعِيدٌ مِنَ النَّارِ ، وَإِنَّ الْبَخِيلَ بَعِيدٌ مِنَ اللَّهِ بَعِيدٌ مِنَ النَّاسِ بَعِيدٌ مِنَ الْجَنَّةِ قَرِيبٌ مِنَ النَّارِ ، وَجَاهِلٌ سَخِيٌّ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ مِنْ عَالَمٍ بِخِيلٍ ، وَأَذْوَأُ الدَّاءِ الْبَخْلُ » .

وقال ﷺ : « كُلُّ مَعْرُوفٍ صَدَقَةٌ ، وَكُلُّ مَا أَنْفَقَ الرَّجُلُ عَلَى نَفْسِهِ وَأَهْلِهِ كُتِبَ لَهُ صَدَقَةٌ ، وَمَا وَقَى بِهِ الرَّجُلُ عِرْضَهُ فَهُوَ لَهُ صَدَقَةٌ ، وَمَا أَنْفَقَ الرَّجُلُ مِنْ نَفَقَةٍ فَعَلَى اللَّهِ يَحْلِفُهَا » .

وقال ﷺ : « كُلُّ مَعْرُوفٍ صَدَقَةٌ ، وَالذَّالُّ عَلَى الْخَيْرِ كَفَاعِلُهُ ، وَاللَّهُ يُحِبُّ إِغَاثَةَ اللَّهْفَانِ » .

وعن الحسن بن علي : « الْكَرَمُ هُوَ التَّبَرُّعُ بِالْمَعْرُوفِ قَبْلَ السُّؤَالِ وَالْإِطْعَامُ فِي الْمَحَلِّ وَالرَّافِقَةُ بِالسَّائِلِ مَعَ بَذْلِ النَّائِلِ » . وعن عبد الله بن جعفر : « أَمْطَرَ الْمَعْرُوفُ مَطَرًا ، فَإِنْ أَصَابَ الْكَرَامَ كَانُوا لَهُ أَهْلًا ، وَإِنْ أَصَابَ اللَّثَامَ كُنْتَ لَهُ أَهْلًا » .

ومن سخاء السلف ما حُكِيَ أَنَّ ابْنَ عَامِرٍ اشْتَرَى دَارًا بِتِسْعِينَ أَلْفَ دِرْهَمٍ ، فَلَمَّا كَانَ اللَّيْلُ سَمِعَ بَكَاءَ أَهْلِهَا فَسَأَلَ فَقِيلَ : يَبْكُونَ لِذَاهِمٍ ، فَقَالَ : يَا غُلَامُ إِيْتِهِمْ فَأَعْلِمُهُمْ أَنَّ الْمَالَ وَالْدَارَ لَهُمْ جَمِيعًا » . وَكَانَ اللَّيْثُ بْنُ سَعْدٍ لَا يَتَكَلَّمُ كُلَّ يَوْمٍ حَتَّى يَتَصَدَّقَ عَلَى ثَلَاثِمِائَةٍ وَسِتِينَ مَسْكِينًا . وَعَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ خَارِجَةَ أَنَّ عَبْدَ الْمَلِكِ سَأَلَهُ عَنْ خُصَالِ حَدَّثَ بِهَا عَنْهُ فَأَجَابَهُ أَسْمَاءُ : « مَا مَدَدْتُ رِجْلِي بَيْنَ يَدَيْ جَلِيسٍ لِي قَطُّ ، وَلَا صَنَعْتُ طَعَامًا قَطُّ فَدَعَوْتُ عَلَيْهِ قَوْمًا إِلَّا كَانُوا أَمْنًا عَلَيَّ مِنْهُمْ ، وَلَا نَصَبَ لِي رَجُلٌ وَجْهَهُ قَطُّ يَسْأَلُنِي شَيْئًا فَاسْتَكْرَهْتُ شَيْئًا أَعْطَيْتُهُ إِيَّاهُ » .

وعن الشافعي أَنَّ حَمَادَ بْنَ أَبِي سُلَيْمَانَ انْقَطَعَ زُرُّهُ وَهُوَ رَاكِبٌ ، فَمَرَّ عَلَى خِيَاطٍ وَأَرَادَ النَّزُولَ فَبَادَرَهُ الْخِيَاطُ وَحَلَفَ عَلَيْهِ أَنْ لَا يَنْزَلَ وَأَصْلَحَ لَهُ زُرُّهُ وَهُوَ رَاكِبٌ ، فَأَخْرَجَ لَهُ صِرَّةً فِيهَا عَشْرَةُ دَنَانِيرٍ وَسَلَّمَهَا لَهُ وَاعْتَذَرَ إِلَيْهِ مِنْ قُلَّتِهَا . قَالَ الشَّافِعِيُّ : لَا أَزَالُ أَحِبُّ حَمَادًا لِمَا بَلَغَنِي عَنْهُ . وَأَنْشَدَ الشَّافِعِيُّ لِنَفْسِهِ :

يَا لَهْفَ قَلْبِي عَلَى مَالٍ أَجْوَدَ بِهِ عَلَى الْمُقْلِينَ مِنْ أَهْلِ الْمَرْوَاتِ
إِنَّ اعْتِدَارِي إِلَى مَنْ جَاءَ يَسْأَلُنِي مَا لَيْسَ عِنْدِي مِنْ إِحْدَى الْمُصِيبَاتِ

وعن الربيع بن سليمان قَالَ : « أَخَذَ رَجُلٌ بِرِكَابِ الشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ فَقَالَ : يَا رَبِيعَ أَعْطِهِ أَرْبَعَةَ دَنَانِيرٍ وَاعْتَذِرْ إِلَيْهِ عَنِّي » . وَقَامَ رَجُلٌ إِلَى سَعِيدِ بْنِ الْعَاصِ فَسَأَلَهُ ، فَأَمَرَ لَهُ بِمِائَةِ أَلْفِ دِرْهَمٍ ، فَبَكَى ، فَقَالَ لَهُ سَعِيدٌ : مَا يَبْكُكَ ؟ قَالَ : أَبْكِي عَلَى الْأَرْضِ أَنْ تَأْكُلَ مِثْلَكَ ، فَأَمَرَ لَهُ بِمِائَةِ أَلْفٍ أُخْرَى . وَرَوَى أَنَّ عَلِيًّا كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ بَكَى فَقِيلَ :

ما يبيكيك ؟ فقال : « لم يأتني ضيف منذ سبعة أيام أخاف أن يكون الله قد أهانني .
وروى أن رجلاً أتى صديقاً له فدق عليه الباب فقال : ما جاء بك ؟ قال : عليّ
أربعمائة درهم دين ، فوزن أربعمائة درهم وأخرجها إليه وعاد يبيكي ، فسألته امرأته
فقال : أبكي لأني لم أتفقّد حاله حتى احتاج إلى مفاتيحي .

فَرَجَمَ اللَّهُ مَنْ هَذِهِ أَخْلَاقُهُمْ وَغَفَرَ لَهُمْ .

بيان ذم البخل :

قال الله تعالى : ﴿ وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ ^(١) . وقال تعالى :
﴿ وَلَا يَخْسِبُنَّ الَّذِينَ يَتَخَلَّوْنَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرٌ لَّهُمْ بَلْ هُوَ شَرٌّ لَّهُمْ سَيُطَوَّقُونَ
مَا بَدَّخُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ ^(٢) .

وقال ﷺ : « إِيَّاكُمْ وَالشُّحَّ فَإِنَّهُ أَهْلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ ، حَمَلَهُمْ عَلَى أَنْ يَسْفِكُوا
دماءهم وَيَسْتَحِلُّوا مَحَارِمَهُمْ » . وقال ﷺ : « لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ بَخِيلٌ » . وعنه ﷺ :
« إِنَّ اللَّهَ يُبْغِضُ الْبَخِيلَ فِي حَيَاتِهِ السَّخَىَّ عِنْدَ مَوْتِهِ » . وقال ﷺ : « تَخْصِمَانِ
لَا تَجْتَمِعَانِ فِي مُؤْمِنٍ : الْبَخْلُ وَسُوءُ الْخُلُقِ » .

وعن عليّ كرم الله وجهه : « سيأتي على الناس زمان عضوض بعض الموسر على
ما في يده ولم يُؤْمَرْ بذلك ، قال الله تعالى : ﴿ وَلَا تَتَّبِعُوا الْفَعْلَ بَيْنَكُمْ ﴾ ^(٣) . وقال
الشعبي : « لَا أَدْرِي أَيُّهُمَا أَبْعَدُ غَوْرًا فِي نَارِ جَهَنَّمَ : الْبَخْلُ أَوْ الْكَذِبُ » . وقال بشر بن
الحارث : « الْبَخِيلُ لَا غَيْبَةَ لَهُ ، قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : إِنَّكَ إِذَا لَبَخِيلٌ » . وقال ﷺ لوفد
بنى لحيان : « مَنْ سَيِّدُكُمْ ؟ قَالُوا : حَدِّثْ بَنِي قَيْسٍ إِلَّا أَنَّهُ رَجُلٌ فِيهِ بَخْلٌ ، فَقَالَ ﷺ :
وَأَيُّ دَاءٍ أَذْوَأُ مِنَ الْبَخْلِ وَلَكِنْ سَيِّدُكُمْ عَمْرُو بْنُ الْجُمُوحِ » ، وكان عمرو يُؤْلِمُ عَلَى
رسول الله ﷺ إِذَا تَزَوَّجَ . وعن عليّ رضي الله عنه قال : « وَاللَّهِ مَا اسْتَفْصَى كَرِيمٌ
قَطُّ حَقَّهُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ فَلَمَّا ثَبَّتْ بِهِ وَأَظْهَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ عَرَفَ بَغْضَهُ وَأَعْرَضَ عَنْ
بَغْضِهِ ﴾ ^(٤) » . وقال بشر : « النَّظَرُ إِلَى الْبَخِيلِ يَقْسِي الْقَلْبَ ، وَلِقَاءُ الْبَخْلَاءِ كَرَّبٌ عَلَى
قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ » . وقال ابن المعتز : « أَبْخَلُ النَّاسِ بِمَالِهِ أَجْوَدُهُمْ بِعَرْضِهِ » .

(١) سورة الحشر : ٩ ، وسورة التغابن : ١٦ . (٢) سورة آل عمران : ١٨٠ .

(٣) سورة النقرة : ٢٣٧ .

(٤) سورة التحريم : ٣ .

بيان الإيثار وفضله :

اعلم أن السخاء والبخل كل منهما ينقسم إلى درجات ، فأرفع درجات السخاء الإيثار وهو أن يجود بالمال مع الحاجة إليه ، وإنما السخاء عبارة عن بذل ما لا يحتاج إليه محتاج أو لغير محتاج ، والبذل مع الحاجة أشد . وكما أن السخاوة قد تنتهي إلى أن يسخو الإنسان على غيره مع الحاجة ، فالبخل قد ينتهي إلى أن يبخل على نفسه مع الحاجة ، فكم من بخيل يمسك المال ويمرض فلا يتداوى ، ويشتهي الشهوة فلا يمنعه منها إلا البخل بالثمن ولو وجدها مجاناً لأكلها ، فهذا بخيل على نفسه مع الحاجة ، وذلك يؤثر على نفسه غيره مع أنه محتاج إليه ، فانظر ما بين الرجلين فإن الأخلاق عطايا يضعها الله حيث يشاء ، وليس بعد الإيثار درجة في السخاء .

وقد أثنى الله على الصحابة رضي الله عنهم به فقال : ﴿ وَيُؤْتُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ ﴾ ^(١) فقد روى أنه نزل برسول الله ﷺ ضيف فلم يجد عند أهله شيئاً ، فدخل عليه رجل من الأنصار فذهب بالضيف إلى أهله ثم وضع بين يديه الطعام وأمر امرأته بإطفاء السراج ، وجعل يمد يده إلى الطعام كأنه يأكل ولا يأكل حتى أكل الضيف الطعام ، فلما أصبح قال له رسول الله ﷺ : « لَقَدْ عَجَبَ اللَّهُ مِنْ صَنِيعِكُمُ اللَّيْلَةَ إِلَى ضَيْفِكُمْ » ونزلت : ﴿ وَيُؤْتُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ ﴾ ، فالسخاء خلق من أخلاق الله تعالى ، والإيثار أعلى درجات السخاء ، وكان ذلك من دأب رسول الله ﷺ حتى سماه الله تعالى عظيماً فقال تعالى : ﴿ وَاللَّهُ لَعَلُّ لَحْلُقِي عَظِيمٌ ﴾ ^(٢) .

قيل : خرج عبد الله بن جعفر رضي الله عنهما إلى ضيعة له فنزل على نخيل قوم وفيه غلام أسود يعمل فيه ، إذ أتى الغلام بقوة فدخل الحائط كلب ودنا من الغلام فرمى إليه الغلام بقرص فأكله ، ثم رمى إليه الثاني والثالث فأكله وعبد الله ينظر إليه ، فقال : يا غلام ، كم قوتك كل يوم ؟ قال : ما رأيته ، قال : فلم آثر به هذا الكلب ؟ قال : ما هي بأرض كلاب إنه جاء من مسافة بعيدة جائعاً فكرهت أن أشبع وهو جائع ، قال : فما أنت صانع اليوم ؟ قال : أطوى يومي هذا ، فقال عبد الله بن جعفر : الأثم على السخاء ! إن هذا الغلام لأسخى مني ، فاشتري الحائط والغلام وما فيه من الآلات فأعتق الغلام ووهبه منه .

(١) سورة الحشر : ٩ .

(٢) سورة القلم : ٤ .

وقال عمر رضى الله عنه : « أهدى لرجل من أصحاب رسول الله ﷺ رأس شاة فقال : إن أخى كان أحوج منى إليه ، فبعث به إليه ، فلم يزل كل واحد يبعث به إلى آخر حتى تداوله سبعة أبيات ورجع إلى الأول » .

وقال حذيفة العدوى : « انطلقت يوم اليرموك من أيام فتوح الشام أطلب ابن عم لي ومعى شيء من ماء وأنا أقول : إن كان به رَمَقٌ سقيته ومسحتُ به وجهه ، فإذا أنا به ، فقلتُ : أسقيك ؟ فأشار إلىَّ أنْ نَعَمْ ، فإذا رجل يقول : آه ، فأشار ابنُ عمى إلىَّ أنْ انطلق به إليه ، قال : فجيئته فإذا هو هشام بن العاص ، فقلتُ : أسقيك ؟ فسمع به آخر فقال : آه ، فأشار هشام : انطلق به إليه ، فجيئته فإذا هو قد مات ، فرجعت إلى هشام فإذا هو قد مات ، فرجعتُ إلى ابن عمى فإذا هو قد مات ، رحمة الله عليهم أجمعين » .

بيان حدّ السخاء والبخل وحقيقتهما :

اعلم أن المال تُخْلَقُ لحكمةٍ وهو صلاحه لحاجات الخلق ، فيمكن إمساكه عن صرفه إلى ما تُخْلَقُ الصرفُ إليه ، ويمكن بذله بالصرف إلى ما لا يَحْسُنُ الصرفُ إليه ، ويمكن التصرف فيه بالعدل ، وهو أن يُحْفَظَ حيث يجب الحفظ ، ويُبْدَلَ حيث يجب البذل ، فالإمساك حيث يجب البذل بخلٌ ، والبذل حيث يجب الإمساك تبذيرٌ ، وبينهما وسطٌ هو الحمود ، وينبغي أن يكون السخاء والجود عبارة عنه إذ لم يُؤمر رسول الله ﷺ إلا بالسخاء ، وقد قيل له : ﴿ وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ ﴾ ^(١) ، وقال تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ إِذَا الْفُقَرَاءُ لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا ﴾ ^(٢) . فالجود وسط بين الإسراف والإقتار ، وبين البسط والقبض ، وهو أن يَقْدَرُ بذله وإمساكه بقدر الواجب ، ولا بد أن يكون قلبه طيباً به غير منازع له فيه .

ثم إنَّ الواجبَ بذله قسمان : واجب بالشرع ، وواجب بالمروءة والعادة . والسخى هو الذى لا يمنع واجب الشرع ولا واجب المروءة ، فإن منع واحداً منهما فهو بخيل ، ولكن الذى يمنع واجب الشرع أبخل ، كالذى يمنع أداء الزكاة ، ويمنع عياله وأهله النفقة أو يؤدّيها ولكنه يشقُّ عليه ، فإنه بخيل بالطبع ، أو الذى يتيهم الخبيث من ماله ولا يطيب قلبه أن يعطى من أطيب ماله أو من وسطه ، فهذا كله بخل .

(٢) سورة الفرقان : ٦٧ .

(١) سورة الإسراء : ٢٩ .

ومن واجب المروءة ترك المضايقة والاستقصاء في المحقرات فإن ذلك مُستقبح ، واستقباح ذلك يختلف باختلاف الأحوال والأشخاص ، فمن كثر ماله استقبح منه ما لا يُستقبح من الفقير من المضايقة ، ويُستقبح من الرجل المضايقة مع أهله وأقاربه ما لا يُستقبح مع الأجانب ، ويُستقبح من الجار ما لا يُستقبح مع البعيد ، ويُستقبح في الضيافة من المضايقة ما لا يُستقبح في المعاملة .

وبالجملة .. فالبخليل هو الذى يمنع حيث ينبغي أن لا يمنع ، إما بحكم الشرع وإما بحكم المروءة ، ومن أذى واجب الشرع وواجب المروءة اللائقة به فقد تبرأ من البخل . نعم لا يتصف بصفة الجود والسخاء ما لم يبذل زيادة على ذلك لطلب الفضيلة ونيل الدرجات ، فاصطناع المعروف وراء ما توجبه العادة والمروءة هو الجود ولكن بشرط أن يكون عن طيب نفس ولا يكون عن طمع ورجاء خدمة أو مكافأة أو شكر أو ثناء ، فإن من طمع في الشكر والثناء فهو يئاس وليس بجواد فإنه يشتري المدح بماله ، ومثله من يبعثه عليه الخوف من الهجاء أو ملامة الخلق فإنه ليس من الجود لأنه مضطر إليه بهذه البواعث ، وهى أعواض معجلة له عليه فهو معتاض لا جواد .

بيان علاج البخل :

اعلم أن البخل سببه حبُّ المال ، ولحب المال سببان :

أحدهما : حب الشهوات التى لا وصول إليها إلا بالمال مع طول الأمل .

الثانى : أن يحب عين المال ويلتذُّ بوجوده وإن علم أنه زائد عن حاجته بقية عمره . وقدما أن علاج كل علة بمضادة سببها ، فيُعالج حبُّ الشهوات بالقناعة باليسير وبالصبر . ويُعالج طولُ الأمل بكثرة ذكر الموت والنظر في موت الأقران وطول تعبه في جمع المال وضياعه بعدهم . ويُعالج التفاتُ القلب إلى الولد بأن خالقه خلق معه رزقه ، وكم من ولد لم يرث من أبيه مالاً وحاله أحسن ممن ورث ، وبأن يعلم أنه يجمع المال لولده يريد أن يترك ولده بخير وينقلب هو إلى شر . ويُعالج قلبه أيضاً بكثرة التأمل في الأخبار الواردة في ذمِّ البخل ومدح السخاء وما توعدَّ الله به على البخل من العقاب العظيم .

ومن الأدوية النافعة كثرة التأمل في أحوال البخلاء ونفرة الطبع عنهم واستقباحهم له ، فإنه ما من بخيل إلا ويستقبح البخل من غيره ويستثقل البخيل من أصحابه فيعلم أنه مُسْتَثْقَلٌ ومُسْتَقْدَرٌ في قلوب الناس مثل سائر البخلاء في قلبه .

ويعالج قلبه أيضاً بأن يتفكر في مقاصد المال وأنه لماذا خُلق ، فلا يحفظ منه إلا قدر حاجته والباقي يدخره لنفسه في الآخرة بأن يحصل له ثواب بذله .

فهذه الأدوية من جهة المعرفة والعلم ، فإذا عرف بنور البصيرة أن البذل خير له من الإمساك في الدنيا والآخرة هاجت رغبته في البذل إن كان عاقلاً ، فإذا تحركت الشهوة فينبغي أن يجيب الخاطر الأول ولا يتوقف فإن الشيطان يعدُّه الفقر ويخوفه ويصدُّه عنه .

كِتَابُ ذَمِّ الْجَاهِ وَالرِّيَاءِ

اعلم - أصلحك الله - أن أصل الجاه هو انتشار الصيت والاشتهار وهو مذموم ، بل المحمود الخمول إلا مَنْ شهره الله لنشر دينه من غير تكلف طلب الشهرة منه . قال الله تعالى : ﴿ تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا ﴾^(١) جمع بين إرادة الفساد والعلو في الأرض ويبيّن أن الدار الآخر للخالى عن الإرادتين جميعاً . وقال عز وجل : ﴿ مَنْ كَانَ يُرِيدِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزَيَّنَّا لَهَا لُؤْلُوفًا بِمَا آغَمَّا لَهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يُنْجَسُونَ » أولئك الذين ليس لهم في الآخرة إلا النار وخبّط ما صنّعوا فيها وباطل ما كانوا يعملون ﴾^(٢) وهذا أيضاً متناول بعمومه لحب الجاه فإنه أعظم لذة من لذات الحياة الدنيا وأكثر زينة من زيتها .

وفي الحديث : « حَسْبُ امْرِئٍ مِنَ الشَّرِّ أَنْ يُشِيرَ النَّاسُ إِلَيْهِ بِالْأَصَابِعِ فِي دِينِهِ وَدُنْيَاهُ إِلَّا مَنْ عَصَمَهُ اللَّهُ » . « إِنَّ اللَّهَ لَا يَنْظُرُ إِلَى صُورِكُمْ وَلَكِنْ يَنْظُرُ إِلَى قُلُوبِكُمْ وَأَعْمَالِكُمْ » . وروى في فضيلة الخمول عنه ﷺ : « رَبِّ أَشَقَّتْ أَعْيُنِي بِذِي طَمَرَيْنِ لَا يُؤْبَهُ لَهُ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لِأَبْرَةٍ » . وعنه ﷺ : « أَلَا أَدْلُكُمْ عَلَى أَهْلِ الْجَنَّةِ : كُلُّ ضَعِيفٍ مُسْتَضْعَفٍ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لِأَبْرَةٍ ، وَأَهْلُ النَّارِ : كُلُّ مُتَكَبِّرٍ مُسْتَكْبِرٍ جَوَاطِ » . والأخبار في مذمة الشهرة وفضيلة الخمول كثيرة . ومعلوم أن المطلوب بالشهرة وانتشار الصيت هو الجاه والمنزلة في القلوب ، وحب الجاه منشأ كل فساد . ثم إن المذموم هو طلب الشهرة والحرص عليها ، فأما وجودها من الله تعالى من غير تكلف من العبد فليس بمذموم .

(١) سورة القصص : ٨٣ .

(٢) سورة هود : ١٥ ، ١٦ .

[موعظة المؤمنين - م ١٧]

بيان الحَدِّ الذى يباح فيه الجاه :

اعلم أن الجاه والمال هما ركنتا الدنيا ، ومعنى المال ملك الأعيان المنتفع بها ، ومعنى الجاه ملك القلوب المطلوب تعظيمها وطاعتها أى القدرة على التصرف فيها ليستعمل بواسطتها أربابها فى أغراضه ، فحكم الجاه حكم ملك الأموال فإنه عَرَضٌ من أعراض الحياة الدنيا ، ينقطع بالموت ، والدنيا مزرعة الآخرة ، فكل ما تُخلق فى الدنيا فيمكن أن يُتزوَّد منه للآخرة ، فحب الجاه والمال لأجل التوصل بهما إلى مهمات البدن غير مذموم ، وحبهما لأعيانهما فيما يجاوز ضرورة البدن وحاجته مذموم ، ولكنه لا يُوصف صاحبه بالفسق والعصيان ما لم يحمله الحب على مباشرة معصية وما لم يتوصل إلى اكتسابه بكذب وخداع وارتكاب محظور ، وما لم يتوصل إلى اكتسابه بعبادة ، فإن التوصل إلى الجاه والمال بالعبادة جنابة على الدِّين وهو حرام .

والقول الفصل فى طلب المنزلة والجاه فى قلوب الناس أن يقال : يُطلب ذلك على ثلاثة أوجه : وجهان مباحان ووجه محظور .

أما الوجه المحظور : فهو أن يطلب قيام المنزلة فى قلوبهم باعتقادهم فيه صفة هو منفك عنها مثل العلم والورع والنسب ، فيُظهر لهم أنه علوى أو عالم أو ورع وهو لا يكون كذلك ، فهذا حرام لأنه كذب وتلبس إما بالقول أو بالمعاملة .

وأما أحد المباحين : فهو أن يطلب المنزلة بصفة هو مُتَّصف بها كقول يوسف عليه السلام فى ما أخبر عنه الربُّ تعالى : ﴿ اجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ إِلَى حَفِيفٍ عَلِيمٍ ﴾ ^(١) فإنه طلب المنزلة فى قلبه بكونه حفيظاً عليمًا ، وكان محتاجاً إليه ، وكان صادقاً فيه .

والثانى : أن يطلب إخفاء عيب من عيوبه ومعصية من معاصيه حتى لا يُعلم فلا تزول منزلته به ، فهذا أيضاً مباح لأن حفظ السر على القبايح جائز ولا يجوز متك السر ، كالذى يخفى عمن يريد استجاره أنه يشرب الخمر ولا يلقي إليه أنه ورع ، فإن قوله : إني ورع تلبس ، وعدم إقراره بالشرب لا يوجب اعتقاد الورع بل يمنع العلم بالشرب .

(١) سورة يوسف : ٥٥ .

ومن جملة المحظورات تحسين الصلاة بين يديه ليحسن فيه اعتقاده فإن ذلك رياء وهو مُلبس إذ يخيل إليه أنه من المخلصين الخاشعين لله وهو مرءٍ بما يفعله ، فكيف يكون مخلصاً ؟ فطلب الجاه بهذا الطريق حرام وكذا بكل معصية ، وذلك يجرى مجرى اكتساب المال بالحرام من غير فرق ، وكما لا يجوز له أن يملك مال غيره بتلبس في عَوَضٍ أو غيره فلا يجوز له أن يملك قلبه بتزوير وخداع ، فإن ملك القلوب أعظم من ملك الأموال .

سبب حب المدح وبغض الدم :

لا يُعرف طريق العلاج لذلك ما لم يُعرف سببه ، لأن ما لا يُعرف سببه لا يمكن معالجته ، إذ العلاج عبارة عن حلّ أسباب المرض .

ولحُبِّ المدح والتذاذ القلب به أسباب :

السبب الأول ، وهو الأقوى : شعور النفس بالكمال ، ومهما شعرت بكمالها ارتاحت واهتزت وتلذذت ، والمدح يُشعر نفس الممدوح بكمالها .

السبب الثاني : أن المدح يدل على أن قلب المادح مملوكٌ للممدوح وأنه يريد له ومعتقد فيه ومسخرٌ تحت مشيئته ، وملك القلوب محبوب ، والشعور بمحصله لذيد .

السبب الثالث : أن ثناء المُثنى ومدح المادح سببٌ لاصطياد قلب كل من يسمعه ، لا سيما إذا كان ممن يُعتدُّ بثنائه في ملأ فيكون المدح ألدُّ ، والذم أشدُّ على النفس .

فأما العلة الأولى - وهي استشعار الكمال - فتندفع بأن يعلم الممدوح أنه غير صادق في قوله كما إذا مدح بأنه نسيب أو سخي أو عالم بعلم أو متورع عن المحظورات وهو يعلم من نفسه ضد ذلك ، فتزول اللذة التي سببها استشعار الكمال وتبقى لذة الاستيلاء على قلبه وعلى لسانه وبقية اللذات ، فإن كان يعلم أن المادح ليس يعتقد ما يقوله ويعلم خلوه عن هذه الصفة بطلت اللذة الثانية وهو استيلاؤه على قلبه فبطلت اللذات كلها .

بيان علاج حب الجاه :

اعلم أن مَنْ غلب على قلبه حبُّ الجاه صار مقصورَ الهِمِّ على مراعاة الخلق ، مشغوفاً بالتودد إليهم والمراعاة لأجلهم ، ولا يزال في أقواله وأفعاله ملتفتاً إلى ما يعظم منزلته

عندهم ، وذلك بذر النفاق وأصل الفساد ، ويجرُّ ذلك لا محالة إلى التساهل في العبادات والمرءاة بها ، وإلى اقتحام المحظورات للتوصل إلى اقتناص القلوب . فإذا حب الجاه من المهلكات فيجب علاجه وإزالته عن القلب . وعلاجه مركب من علم وعمل : أما العلم فهو أن يعلم السبب الذي لأجله أحب الجاه - وهو كمال القدرة على قلوب الناس - إن صفا وسلم فأخبره الموت فليس هو من الباقيات الصالحات ، فلا ينبغي أن يترك به الدين الذي هو الحياة الأبدية التي لا انقطاع لها . وأما العمل فبأن يأنس بالحمول ليسقط من نفوسهم ويستعين عليه بالأخبار الواردة في ذم الجاه ومدح الحمول ، وينظر في أحوال السلف وإيثارهم ثواب الآخرة على زخرف الدنيا .

بيان وجه العلاج لحب المدح وكراهة الدم :

اعلم أن أكثر الخلق إنما هلكوا بخوف مذمة الناس وحب مدحهم فصارت حركاتهم كلها موقوفة على ما يوافق رضا الناس رجاء للمدح وخوفاً من الذم ، وذلك من المهلكات فيجب معالجته . وطريقه ملاحظة الأسباب التي لأجلها يحب المدح ويكره الذم . فمن الأسباب : استشعار الكمال بسبب قول المادح ، فطريقك فيه أن ترجع إلى عقلك وتقول لنفسك : هذه الصفة التي يمدحك بها أنت متصف بها أم لا ؟ فإن كنت متصفاً بها فإن كانت كالثروة والجاه فهذه لا تستحق المدح ، فالفرح بها كالفرح بنبات الأرض الذي يصير على القرب هشياً تذروه الرياح ، وهذا من قلة العقل ، وإن كانت كالعلم والورع فهذه وإن استحققت المدح إلا أنه لا ينبغي الفرح بها لأن الخاتمة غير معلومة ، وإن كانت الصفة التي مِدِّحَتْ بها أنت خالٍ عنها ففرحك بالمدح غاية الجنون .

ومن الأسباب : الحشمة التي اضطرت المادح إلى المدح ، وهو أيضاً يرجع إلى قدرة عارضة لا ثبات لها ولا تستحق الفرح ، بل ينبغي أن يغمك مدح المادح وتكرهه وتغضب به كما نُقل ذلك عن السلف ، لأن آفات المدح على الممدوح عظيمة كما تقدم في « آفات اللسان » ، وقال النبي ﷺ مرة للمادح : « وَيُحَكِّ قَصِمَتْ ظَهْرُهُ » .

بيان علاج كراهة الدم :

يُفْهَمُ ذلك مما تقدّم ، والقول الوجيز فيه أن مَنْ ذُمَّكَ لا يخلو من ثلاثة أحوال :

إما أن يكون قد صدق فيما قال وقصد به النصح والشفقة ، وإما أن يكون صادقاً ولكن قصده الإيذاء والتعنت ، وإما أن يكون كاذباً .

فإن كان صادقاً وقصده النصح فلا ينبغي أن تذهمه وتغضب عليه ونحقد بسببه بل ينبغي أن تتقلد منتهه ، فإن من أهدى إليك عيوبك فقد أرشدك إلى المهلك حتى تتقيه ، فينبغي أن تفرح به وتشغل بإزالة الصفة المذمومة عن نفسك إن قدرت عليها ، فأما اغتنامك بسببه وكراهتك له وذمك إياه فإنه غاية الجهل .

وإن كان قصده التعنت فأنت قد انتفعت بقوله إذ أرشدك إلى عيبك إن كنت جاهلاً به لتقلع عنه ، وذلك من أسباب سعادتك فينبغي أن تفرح به لأن تنبهك بقوله غيمة ، وجميع مساوئ الأخلاق مهلكة في الآخرة ، والإنسان إنما يعرفها من قول أعدائه فينبغي أن تغتنمها ، وأما قصد العدو التعنت فجناية منه على دين نفسه وهو نعمة منه عليك ، فلم تغضب عليه بقول انتفعت به أنت وتضرر هو به ؟

الحالة الثالثة : أن يفترى عليك بما أنت بريء منه عند الله تعالى فينبغي أن لا تكره ذلك ولا تشغل بذهمه بل تفكر في ثلاثة أمور :

أحدها : إن خلوت من ذلك العيب فلا تخلو عن أمثاله وأشباهه ، وما ستره الله من عيوبك أكثر ، فاشكر الله تعالى إذ لم يطلعك على عيوبك ودفعه عنك بذكر ما أنت بريء عنه .

والثاني : أن ذلك كفارة لبقية مساوئك وذنوبك ، وكل من اغتابك فقد أهدى إليك حسناته ، وكل من مدحك فقد قطع ظهرك ، فما بالك تفرح بقطع الظهر وتحزن هدايا الحسنات التي تقربك إلى الله تعالى وأنت تزعم أنك تحب القرب من الله .

وأما الثالث . فهو أن المسكين قد جنى على دينه حتى سقط من عين الله وأهلك نفسه بافترائه وتعرض لعقابه الأليم ، فلا ينبغي أن تغضب عليه مع غضب الله عليه فتشمت به الشيطان وتقول : « اللهم أهلكه » ، بل ينبغي أن تقول : « اللهم أصلحه ، اللهم ثب عليه ، اللهم ارحمه » كما قال ﷺ : « اللهم اغفر لقومي ، اللهم اهد قومي فإنهم لا يعلمون » لما أن كسروا نبيته^(١) وشجوا وجهه وقتلوا عمه حمزة يوم أحد .

(١) النبي : إحدى الأسنان الأربع التي في مقدم الفم ، إثنان من فوق وإثنان من تحت .

١ وما يهون عليك كراهية المذمة قطع الطمع ، فإن من استغيت عنه مهما ذمك لم يعظم أثر ذلك في قلبك ، وأصل الدين القناعة ، وبها ينقطع الطمع عن المال والجاه ، وما دام الطمع قائماً كان حب الجاه والمدح في قلب من طمعت فيه غالباً ، وكانت همّتك إلى تحصيل المنزلة في قلبه مصروفة ، ولا ينال ذلك إلا بهدم الدين ، فلا ينبغي أن يطمع طالب الجاه ومحب المدح ومبغض الذم في سلامة دينه فإن ذلك بعيد جداً .

بيان ذم الرياء :

وهو طلب الجاه والمنزلة بالعبادات . اعلم أن الرياء حرام ، والمرأى عند الله ممقوت ، وقد شهدت لذلك الآيات والأخبار والآثار .

أما الآيات : فقوله تعالى : ﴿ قَوْلٌ لِلْمُصَلِّينَ « الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ » الَّذِينَ هُمْ يُرَاوُونَ ﴾ (١) . وقوله عز وجل : ﴿ وَالَّذِينَ يَمْكُرُونَ السُّبُتَاتِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَكْرُ أُولَئِكَ هُوَ يُورَثُ ﴾ (٢) قال مجاهد : هم أهل الرياء . وقال تعالى : ﴿ إِنَّمَا نُطْعِمُكُمْ لَوَجْهِ اللَّهِ لَا نُرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكُوراً ﴾ (٣) فمدح المخلصين بنفى كل إرادة سوى وجه الله والرياء ضده . وقال تعالى : ﴿ فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا ﴾ (٤) نزل ذلك فيمن يطلب الأجر والحمد بعباداته وأعماله .

ومن الأحاديث : قوله ﷺ : « يقول الله عز وجل : مَنْ عَمِلَ لِي عَمَلًا أَشْرَكَ فِيهِ غَيْرِي فَهُوَ لَهُ كُلُّهُ وَأَنَا مِنْهُ بَرِيءٌ وَأَنَا أَغْنِي الْأَغْنِيَاءَ عَنِ الشَّرْكِ » . وقال ﷺ : « إِنَّ أَخْوَفَ مَا أَخَافُ عَلَيْكُمْ الشَّرْكَ الْأَصْغَرُ . قالوا : وما الشرك الأصغر يا رسول الله ؟ قال : الرِّيَاءُ ، يقول الله عز وجل يوم القيامة إذا جاز العباد بأعمالهم : اذهبوا إلى الذين كنتم تُراوون في الدنيا فانظروا هل تجدون عندهم الجزاء » . وقال ﷺ : « لَا يَقْبَلُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَمَلًا فِيهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنْ رِيَاءٍ » . وقال ﷺ : « إِنَّ أَدْنَى الرِّيَاءِ شَرْكٌ » . وقال ﷺ : « إِنَّ فِي ظِلِّ الْعَرْشِ يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ رَجُلًا تَصَدَّقَ بِيَمِينِهِ فَكَانَ يُخْفِيهَا عَنْ شِمَالِهِ » ، ولذلك ورد : « إِنَّ فَضْلَ عَمَلِ السِّرِّ عَلَى عَمَلِ الْجَهْرِ بِسَبْعِينَ ضِعْفًا » .

(٢) سورة فاطر : ١٠ .

(١) سورة الماعون : ٤ - ٦ .

(٤) سورة الكهف : ١١٠ .

(٣) سورة الإنسان : ٩ .

ورُوى أن المسيح عليه السلام كان يقول : « إذا كان يوم صوم أحدكم فلْيَدْنِ رَأْسَهُ وَلِحْيَتَهُ وَيَمْسَحْ شَفْتَيْهِ لَعَلَّ يَرَى النَّاسَ أَنَّهُ صَائِمٌ ، وَإِذَا أُعْطِيَ يَمِينَهُ فَلْيُخَفِّفْ عَنْ شِمَالِهِ ، وَإِذَا صَلَّى فَلْيُخْرِجْ سِتْرَ بَابِهِ » .

ومن الآثار : ما رُوى أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه رأى رجلاً يطأطئ رقبته فقال : « يا صاحب الرقبة ارفع رقبتك ، ليس الخشوع في الرقاب وإنما الخشوع في القلوب » . ورأى أبو أمامة الباهلي رجلاً في المسجد يبكي في سجوده فقال : « أنت أنت ، لو كان هذا في بيتك ؟ » . وقال الضحاک : « لا يقولن أحدكم : هذا لوجه الله ولو جهك ، ولا يقولن : هذا لله وللرحم ، فإن الله تعالى لا شريك له » .

بيان حقيقة الرياء وجوامع ما يُرأى به :

اعلم أن الرياء مشتق من الروية ، وأصله طلب المنزلة في قلوب الناس بإيرائهم خصال الخير ، والمرأى به كثير ويجمعه خمسة أقسام وهي مجامع ما يتزين به العبد للناس ، وهو : البدن ، والزى ، والقول ، والعمل ، والأتباع والأشياء الخارجة .

فأما الرياء في الدين بالبدن : فكما يظهر النحول والصفار ليؤهم بذلك شدة الاجتهاد وعظم الحزن على أمر الدين غلبة خوف الآخرة ، وكتشيعت الشعر ليدل به على استغراق الهم بالدين وعدم التفرغ لتسريح الشعر ، ومثله خفض الصوت وإغارة العينين ليستدل بذلك على أنه مواظب على الصوم أو متوقر للدين أو ضعيف القوة من الجوع ، وعن هذا روى : « إذا صام أحدكم فلْيَدْنِ رَأْسَهُ وَيُرْجِلْ شَعْرَهُ وَيَكْحَلْ عَيْنَيْهِ » لما يخاف عليه من نزغ الشيطان بالرياء .

وأما الرياء بالهيئة والزى : فمثل تشيعت الشعر وحلق الشارب وإطراق الرأس في المشي والهدء في الحركة وإبقاء أثر السجود على الوجه وغلظ الثياب ولبس الصوف وتشميرها إلى قريب من الساق وتقصير الأكم ، كل ذلك يرائى به ليظهر أنه متبع للسنة ومقتدٍ بالصالحين ، ومن ذلك لبس المرقعة والصلاة على السجادة ولبس الثياب الزرق تشبهاً بالصوفية مع الإفلاس من حقائق التصوف في الباطن ، ومنه التقنع فوق العمامة وإسبال الرداء على العينين ، ومنه الطيلسان يلبسه مَنْ هو خالٍ عن العلم ليؤهم أنه من أهل العلم . والمراوون بالزى على طبقات ، كل طبقة منهم يرى منزلته في زى مخصوص فيثقل

عليه الانتقال إلى ما دونه وإلى ما فوقه وإن كان مباحاً ، بل هو عنده بمنزلة الذبح وذلك لخوفه أن يقول الناس : « قد بدا له من الزهد ورجع عن تلك الطريقة ورغب في الدنيا » .
وأما الرياء بالقول : فرياء أهل الدين بالوعظ والتذكير والنطق بالحكمة وحفظ الأخبار والآثار لإظهار شدة العناية بأحوال الصالحين ، وتحريك الشفتين بالذكر في محضر الناس ، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر بمشهد الخلق ، وإظهار الغضب للمنكرات ، وإظهار الأسف على مقارفة الناس للمعاصي ، وتضعيف الصوت في الكلام ، والمبادرة إلى أن الحديث صحيح أو غير صحيح لإظهار الفضل فيه ، والمجادلة على قصد إفحام الخصم .
وأما الرياء بالعمل : فكمراة المصلّي بطول القيام وطول السجود والركوع وإطراق الرأس وترك الالتفات .

وأما المراءة بالأصحاب والزائرين والمخالطين : كالذى يتكلّف أن يستزير عالماً من العلماء ليقال : إن فلاناً قد زار فلاناً ، أو عابداً من العباد ليقال : إن أهل الدين يتبرّكون بزيارته ويتردّدون إليه ، أو أميراً من الأمراء ليقال : إنهم يتبركون به ، وكالذى يكثر ذكر الشيوخ وطواف البلاد ليتباهى عند خصمه .

فهذه مجامع ما يرائى به المراءون ، وكلهم يطلبون بذلك الجاه والمنزلة في قلوب العباد لاعتقاده أنه نوع قدرة وكمال في الحال ، وإن كان سريع الزوال لا يغرّ به إلا الجهال ، ولكن أكثر الناس جهال .

ومن المرائين من لا يقنع بقيام منزلته بل يلتمس مع ذلك إطلاق اللسان بالثناء والحمد ، ومنهم من يريد انتشار الصيت ، ومنهم من يريد الاشتهار عند الأمراء لتقبّل شفاعته فيقوم له جاه عند العامة ، ومنهم من يقصد التوصل بذلك إلى جمع حطام وكسب مال ولو كان من الحرام ، وهؤلاء شرّ طبقات المرائين .

حكم الرياء :

اعلم أن الرياء إما أن يكون بالعبادات أو بغير العبادات . فأما المراءة بما ليس من العبادات فقد تكون مباحة كتسوية العمامة والشعر وتحسين الثوب لئلا تزدره أعين الناس واحترازاً من ألم المذمة وطلباً لراحة الأنس بالإخوان ، وقد تكون طاعة كما إذا كان

متبوعاً وعمله المذكور يرغَّب في اتباعه واستمالة القلوب إليه ، وقد تكون مذمومة كما إذا حملت على ما لا يجوز ، أو دَعَتْ إلى أمور محظورات . وبالجملـة .. فحكمها تابع للغرض المطلوب بها .

وأما العبادات كالصدقة والصلاة والصيام والغزو والحج ، فالمرأى فيها يطل عبادته ويعصى ويأثم ، والمعنى فيه أمران :

أحدهما : يتعلق بالعباد وهو التلبس والمكر ، لأنه خيَل إليهم أنه مخلص مطيع لله وأنه من أهل الدين وليس كذلك .

الثاني : يتعلق بالله وهو أنه مهما قصد عبادة الله تعالى خَلَقَ الله فهو مستهزئ بالله كما ورد ، ومثاله أن يتمثل بين يدي ملك من الملوك طول النهار كما جرت عادة الخدم ، وإنما وقوفه للملاحظة جارية من جواريه أو غلام من غلمانه ، فإن هذا استهزاء بالملك إذا لم يقصد التقرب إليه بخدمته بل قصد بذلك عبداً من عبيده ، فأى استحقار يزيد على أن يقصد العبد بطاعة الله تعالى مراعاة عبده ضعيف لا يملك له ضرراً ولا نفعاً ؟ وهل ذلك إلا لأنه يظن أن ذلك العبد أقدر على تحصيل أغراضه من الله وأنه أولى بالتقرب إليه من الله إذ أثره على ملك الملوك فجعله مقصود عبادته ، وأى استهزاء يزيد على رفع العبد فوق المولى ؟ فهذا من كبائر المهلكات ولذا سماه رسول الله ﷺ الشرك الأصغر ، ولو لم يكن في الرياء إلا أنه يسجد ويركع لغير الله لكان فيه كفاية ، فإنه وإن لم يقصد التقرب إلى الله فقد قصد غير الله ، وعن هذا كان شركاً خفياً ، وذلك غاية الجهل ولا يُقدم عليه إلا مَنْ خدعه الشيطان وأوهم عنده أن العباد يملكون من مصالح حاله أكثر مما يملكه الله تعالى ، مع أن العباد كلهم عاجزون عن أنفسهم لا يملكون لها ضرراً ولا نفعاً فكيف يملكون لغيرهم ؟ هذا في الدنيا فكيف في يوم : ﴿ لَا يَخْزِي وَالِدَ عَنْ وَلَدِهِ وَلَا مَوْلُودٌ هُوَ جَائِزٌ عَنْ وَالِدِهِ شَيْئاً ﴾ ^(١) بل تقول الأنبياء فيه : « نفسى نفسى » فكيف يستبدل الجاهل عن ثواب الآخرة ما يرتقبه بطمعه الكاذب في الدنيا من الناس ؟ فلا ينبغي أن نشك في أن المرأى بطاعة الله في سخط الله تعالى .

(١) سورة لقمان : ٣٣ .

درجات الرياء :

اعلم أن أغلظ أنواع الرياء هو الرياء بأصل الإيمان ، وصاحبه مغلّد في النار ، وهو الذى يُظهِرُ كلمتى الشهادة وباطنه مشحون بالتكذيب ، وهذا هو النفاق المذكور فى القرآن الكريم فى مواضع شتى ، وذلك مما يقل فى زماننا . ويلحق به مَنْ يجحد الجنة والنار والدار الآخرة ، أو يعتقد طيً بساط الشرع والأحكام ميلاً إلى أهل الإباحة ، أو يعتقد كفرّاً وهو يظهر خلافه ، فهؤلاء من المنافقين المرائين المخلّدين فى النار .

وقسم من الرياء دون الأول بكثير ، كَمَنْ يحضر الجمعة أو الصلاة ولولا خوف المذمة لكان لا يحضرها ، أو يصل رحمه أو يبرّ والديه لا عن رغبة لكن خوفاً من الناس ، أو يزكّي أو يحجّ كذلك ، فيكون خوفه من مذمة الناس أعظم من خوفه من عقاب الله ، وهذا غاية الجهل وما أجدر صاحبه بالمقت .

وقسم يرائى بالنوافل يكسل عنها فى الخلوة ثم يبعثه الرياء على فعلها ، كحضور الجماعة وعبادة المريض واتباع الجنائز وصوم عرفة وعاشوراء خوفاً من المذمة وطلباً للمحمّدة ، ويعلم الله تعالى أنه لو خلا بنفسه لَمَّا زاد على أداء الفرائض ، وهذا أيضاً عظيم ولكن دون ما قبله .

وقسم يرائى بفعل ما فى تَرْكِه نقصانُ العبادة ، كالذى غرضه أن يخفف الركوع والسجود ولا يطوّل القراءة فإذا رآه الناس أحسن الركوع والسجود وترك الالتفات وتَمَّ القعود بين السجدين . وكذلك الذى يعتاد إخراج الزكاة من الدنانير الرديئة أو من الحبّ الرديء ، فإذا اطّلع عليه غيره أخرجها من الجيد خوفاً من مذمته . وكذلك الصائم يصوم صومه عن الغيبة والرفث لأجل الخلق لا إكمالاً لعبادة الصوم خوفاً من المذمة ، فهذا أيضاً من الرياء المحظور لأن فيه تقدماً للمخلوقين على الخالق . فإن قال المرائى : إنما فعلت ذلك صيانه لألستهم عن الغيبة ، فيقال له : هذه مكيدة للشيطان عندك وتلبيس ، وليس الأمر كذلك ، فإن ضررك من نقصان صلاتك وهى خدمة منك لمولوك أعظم من ضررك بغيبة غيرك ، فلو كان باعثك الدين لكانت شفقتك على نفسك أكثر .

وقسم يرأى بفعل ما لا نقصان في تركه ولكن فعله في حكم التكملة والتتمة لعبادته كالتطويل في الركوع والسجود ومدّ القيام وتحسين الهيئة ورفع اليدين والمبادرة إلى التكبيرة الأولى وتحسين الاعتدال والزيادة في القراءة على الصورة المعتادة ، وكذلك كثرة الخلوة في صوم رمضان وطول الصمت مما لو خلا بنفسه لكان لا يُقَدِّم عليه .

وقسم يرأى بزيادات خارجة عن نفس النوافل أيضاً كحضوره الجماعة قبل القوم وقصده للصف الأول وتوجهه إلى يمين الإمام ، وما يجري مجراه ، وكل ذلك مما يعلم الله منه أنه لو خلا بنفسه لكان لا يبالي أين وقف ومتى يُحرَم بالصلاة .

فهذه درجات الرياء بالإضافة إلى ما يُرَآى به ، وبعضه أشد من بعض ، والكل مذموم .

بيان المُرَآى لأجله :

اعلم أن للمرائى مقصوداً لا محالة ، وإنما يرأى لإدراك ماله أو جأوه أو غرض من الأغراض ، وله درجات :

أشدها : أن يكون مقصوده التمكن من معصية ، كالذى يرأى بعبادته ويُظهر التقوى والورع وغرضه أن يُعَرَف بالأمانة فيُؤَلَّى منصباً ، أو يُسَلَّم إليه تفرقة مال ليستأثر بما قدر عليه منه ، أو يُودَع الودائع فيأخذها ، أو يتوصل إلى التحجب بامرأة لفجور ونحوه ، أو يحضر مجالس العلم والتذكير وقصده النظر لأمره ، فهو لاء أبغض المرائين إلى الله تعالى لأنهم جعلوا طاعة ربهم سُلماً إلى معصيته ، ويقرب منهم من يقترب جريمة وهو مصرٌّ عليها فيُظهر التقوى لينفى التهمة عن نفسه .

ثانيها : أن يكون غرضه نيل حظ من حظوظ الدنيا من ماله أو نكاح امرأة جميلة أو شريفة ، كالذى يُظهر العلم والعبادة ليرغب في تزويجه أو إعطائه ، فهذا رياء محظور لأنه طلب بطاعة الله متاع الحياة الدنيا ، ولكنه دون الأول .

الثالثة : أن لا يقصد نيل حظ وإدراك ماله أو نكاح ولكن يُظهر عبادته خوفاً من أن يُنْظَر إليه بعين النقص ولا يُعَدَّ من الخاصة والزهاد ، ويُعتقد أنه من جملة العامة ، كالذى يمشی مستعجلاً فيطَّلَع عليه الناس فيحسن المشى ويترك العجلة كيلا يقال إنه من

أهل اللهو والسهو لا من أهل الوقار . وكذلك يسبق إلى الضحك أو يبلو منه المزاح فيخاف أن يُنظر إليه بعين الاحتقار فيتبع ذلك بالاستغفار وتنفس الصعداء وإظهار الحزن ويقول : ما أعظم غفلة آدمى عن نفسه ، والله يعلم أنه لو كان فى خلوة لَمَا كان يثقل عليه ذلك وإنما يخاف أن يُنظر إليه بعين الاحتقار لا بعين التوقير . وكالذى يرى جماعة يصلون التراويح ويتهجلون أو يصومون الخميس والاثنين أو يتصدقون فيوافقهم خيفة أن يُنسب إلى الكسل ويُلقب بالعوام ، ولو خلا بنفسه لكان لا يفعل شيئاً من ذلك . وكالذى يعطش يوم عرفة أو عاشوراء فلا يشرب خوفاً من أن يعلم الناس أنه غير صائم ، أو يُدعى إلى طعام فيمتنع ليُظن أنه صائم ، وقد لا يصرح بـ : إني صائم ولكن يقول : لى عذر ، وهو جمع بين خبيثين فإنه يرى أنه صائم ثم يرى أنه مخلص ليس بمرء ، وأنه يحترز من أن يذكر عبادته للناس فيكون مرئياً ف يريد أن يقال إنه سائر لعبادته ، ثم إن اضطر إلى شرب لم يصبر عن أن يذكر لنفسه فيه عذراً تصريحاً أو تعريضاً بأن يتعلل بمرض يقتضى فرط العطش ويمنع من الصوم ، أو يقول : أفطرتُ تطيباً لقلب فلان لأنه محب للإخوان شديد الرغبة فى أن يأكل الإنسان من طعامه ، وقد ألح على اليوم ولم أجد بداً من تطيب قلبه . ومثل أن يقول : إن أبوى أو أحدهما يشفقان على يظنان أن لو صمتُ لمرضتُ فلا يدعاني أصوم . فهذا وما يجرى مجراه من آفات الرياء فلا يسبق إلى الإنسان إلا لرسوخ عرق الرياء فى الباطن .

أما المخلص : فإنه لا يبالي كيف نظر الخلق إليه ، فإن لم يكن له رغبة فى الصوم وقد علم الله ذلك منه فلا يريد أن يعتقد غيره ما يخالف علم الله فيكون مُلبساً ، وإن كان له رغبة فى الصوم لله قنع بعلم الله تعالى ولم يشرك فيه غيره ، وقد يحظر له أن فى إظهاره اقتداء غيره به وتحريك رغبة الناس فيه ، وفيه مكيدة وغرور .

فهذه درجات الرياء ومراتب أصناف المرائين ، وجميعهم تحت مقت الله وغضبه ، ومن أشد المهلكات .

بيان الرياء الخفى الذى هو أخفى من ديب القمل :

اعلم أن الرياء جلئ وخفى ، فالجلئ هو الذى يبعث على العمل ويحمل عليه ولو قصد الثواب ، وهو أجلاه ، وأخفى منه قليلاً هو ما لا يحمل على العمل بمجرد أنه

يخفف العمل الذى يريد به وجه الله كالذى يعتاد التهجّد كل ليلة ويثقل عليه ، فإذا نزل عنده ضيف تنشّط له وخف عليه . وأخفى من ذلك ما لا يؤثر فى العمل ولا بالتسهيل والتخفيف أيضاً ولكنه مع ذلك مستبطن فى القلب ، وأجلّ علاماته أن يُسرّ باطلاع الناس على طاعته ، فربّ عبد يخلص فى عمله ولا يعتقد الرياء بل يكرهه ويرده ويتمم العمل كذلك ، ولكن إذا أطلع عليه الناس سرّه ذلك وارتاح له وروح ذلك عن قلبه شدة العبادة ، وهذا السرور يدل على رياء خفىّ منه يرشح السرور ، ولولا التفات القلب إلى الناس ما ظهر سروره عند اطلاع الناس ، فلقد كان الرياء مُستَكِنًا فى القلب استكنان النار فى الحجر ، فأظهر منه اطلاع الخلق أثر الفرح والسرور . ثم إذا استشعر لذة السرور بالاطلاع ولم يقابل ذلك بكراهية فيصير ذلك قوتاً وغذاء للعرق الخفىّ من الرياء حتى يتحرك على نفسه حركة خفية فيتقاضى تقاضياً خفياً أن يتكلف سبباً يطلع عليه بالتعريض أو بالشمائل كخفض الصوت وأثار الدموع . وأخفى من ذلك أن يحتفى بحيث لا يريد الاطلاع ولا يُسرّ بظهور طاعته ولكنه مع ذلك إذا رأى الناس أحب أن يقابلوه بالبشاشة والتوقير وأن يثنوا عليه وأن ينشطوا فى قضاء حوائجه وأن يسامحوه فى البيع والشراء وأن يوسّعوا له فى المكان ، فإن قصر فيه مقصّر ثقل ذلك على قلبه ووجد لذلك استبعاداً فى نفسه كأنه يتقاضى الاحترام مع الطاعة التى أخفاها ، ومهما لم يكن وجود العبادة كعدمها فى كل ما يتعلق بالخلق لم يكن خالياً عن شوب^(١) خفى من الرياء أخفى من ديب التمل ، وكل ذلك يوشك أن يُحبط الأجر ولا يسلم منه إلا الصديقون .

ولم يزل المخلصون خائفين من الرياء الخفىّ يجتهدون لذلك فى مخادعة الناس عن أعمالهم الصالحة يحرصون على إخفائها أعظم مما يحرص الناس على إخفاء فواحشهم ، كل ذلك رجاء أن تخلص أعمالهم الصالحة فيجازيهم الله فى يوم القيامة بإخلاصهم ، إذ علموا أن الله لا يقبل فى القيامة إلا الخالص ، وعلموا شدة حاجتهم وفاقتهم فى القيامة ، وأنه يوم لا ينفع فيه مال ولا بنون ولا يجزى والد عن ولده .

فإذن شوائب الرياء الخفىّ كثيرة لا تنحصر ، ومهما أدرك من نفسه تفرقة بين أن يطلع على عبادته إنسان أو بهيمة ففيه شعبة من الرياء ، فلو كان مخلصاً لمّا بالى بالناس لعلمه أنهم لا يقدرّون على رزق ولا أجل ولا زيادة ثواب ونقصان عقاب .

(١) الشوب : ما اختلط بغيره من الأشياء وبخاصة السوائل .

فإن قلت : فما نرى أحداً ينفك عن السرور إذا عرفت طاعاته ، فالسرور مذموم كله ، أو بعضه محمود وبعضه مذموم ؟ فنقول : السرور منقسم إلى محمود ومذموم ، فالمحمود مثل أن يكون قصده إخفاء الطاعة والإخلاص لله ولكن لما اطلع عليه الخلق علم أن الله أطلعهم وأظهر الجميل من أحواله ، فيستدل به على حسن صنع الله به وألطفه به ، إذ لا لطف أعظم من ستر القبيح وإظهار الجميل ، فيكون فرحه بجميل نظر الله له لا بحمد الناس وقيام المنزلة في قلوبهم ، وقد قال تعالى : ﴿ قُلْ يَفْعَلُ اللَّهُ بِهِ مَا يَشَاءُ وَيَرْزُقُهُ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا ۝ (١) 》 .

ومثل أن يظن رغبة المطلقين على الاقتداء به في الطاعة فيتضاعف بذلك أجره فيكون له أجر العلانية بما أظهر وأجر السر بما قصده أولاً ، ومن اقتدى به في طاعة فله مثل أجر أعمال المقتدين به من غير أن ينقص من أجورهم شيء ، وتوقع ذلك جدير بأن يكون سبب السرور .

ومثل أن يحمده المطلعون على طاعته فيفرح بطاعتهم لله في مدحهم وبحبهم للمطيع وبميل قلوبهم إلى الطاعة ، فهذا فرح بحسن إيمان عباد الله ، وعلامة الإخلاص في هذا الورع أن يكون فرحه بحمدهم غير مثل فرحه بحمدهم إياه .

وأما السرور المذموم فهو أن يكون فرحه لقيام منزلته في قلوب الناس حتى يمدحوه ويعظموه ويقوموا بقضاء حوائجه ويقابلوه بالإكرام ، فهذا مكروه .

بيان ما يحبط العمل من الرياء وما لا يحبط :

إذا عقد العبد العبادة على الإخلاص ثم ورد عليه وارد الرياء فلا يخلو : إما أن يريد عليه بعد فراغه من العمل أو قبل الفراغ ، فإن ورد بعد الفراغ سرور مجرد بالظهور من غير إظهار فهذا لا يفسد العمل ، إذ العمل قد تم على نعت الإخلاص سالماً عن الرياء ، إلا إذا ظهرت له بعده رغبة في الإظهار فتحدث به وأظهره ، فهذا محوف ، وفي الآثار والأخبار ما يدل على أنه مُحبط . وأما إذا ورد وارد الرياء قبل الفراغ من العمل وكان

عقِدَ على الإخلاص ، فإن كان مجرد سرور فلا يؤثر في العمل ، وإن كان رياءً باعثاً على العمل وختم العبادة به حبط أجره لأن الواجب عليه أداء عمل خالص لوجه الله ، والخالص ما لا يشوبه شيء ، فلا يكون مؤدياً للواجب مع هذا الشوب . وأما الرياء الذي يقارن حال العقد كأن يبتدىء الصلاة على قصد الرياء ، فإن استمر عليه حتى سلّم فلا خلاف في أنه يقضى ولا يُعتدُّ بصلاته ، وإن ندم عليه في أثناء ذلك واستغفر ورجع قبل التمام فالأرجح أنه لا تنعقد صلاته مع قصد الرياء فليستأنف ، لأن باعته في الرياء في ابتداء العقد دون امتثال الأمر ، فلم ينعقد افتتاحه فلم يصح ما بعده .

بيان دواء الرِّياء وطريق معالجة القلب فيه :

عرفت مما سبق أن الرياء محبط للأعمال ، وسبب للمقت عند الله تعالى ، وأنه من كبائر المهلكات ، وما هذا وصفه فجدير بالتشمير عن ساق الجلد في إزالته .

وفي علاجه مقامان :

أحدهما : قلع عروقه وأصوله التي منها انشعابه .

والثاني : دفع ما يخطر منه في الحال .

المقام الأول في قلع عروقه وأصوله :

وأصله حبُّ المنزل والجاه ، وإذا فُصلَ رجع إلى ثلاثة أصول وهي : حب لذة المحمدة ، والفرار من ألم الدِّم ، والطمع فيما في أيدي الناس . فهذه الثلاثة هي التي تحرك المرائي إلى الرِّياء . وعلاجه أن يعلم مضرة الرياء وما يفوته من صلاح قلبه ، وما يُحرّم عنه في الحال من التوفيق وفي الآخرة من المنزل عند الله تعالى ، وما يتعرض له من العقاب والمقت الشديد والخزي الظاهر . فمهما تفكر العبد في هذا الخزي وقابل ما يحصل له من العباد والتزُّين لهم في الدنيا بما يفوته في الآخرة وبما يحبط عليه من ثواب الأعمال فإنه يسهل عليه قطع الرغبة عنه ، كمن يعلم أن العسل لذيد ولكن إذا بان له أن فيه سُمّاً أعرض عنه . ثم أيُّ غرض له في مدحهم وإيثار ذم الله لأجل حمدهم ولا يزيده حمدهم رزقاً ولا أجلاً ولا ينفعه يوم فقره وفاقته وهو يوم القيامة .

وأما الطمع فيما في أيديهم فبأن يعلم أن الله تعالى هو المسخر للقلوب بالمنع والإعطاء ، وأن الخلق مضطرون فيه ولا رازق إلا الله ، ومن طمع في الخلق لم يحل من الذل والخيبة ، وإن وصل إلى المراد لم يحل عن المنة والمهانة ، فكيف يترك ما عند الله برجاء كاذب وهم فاسد ، وقد يصيب وقد يخطيء ، وإذا أصاب فلا تنفى لذته بألم منيته ومذلته . وأما ذمهم فلم يحذر منه ولا يزيده ذمهم شيئاً ما لم يكتب الله عليه ، ولا يُعجل أجله ، ولا يؤخر رزقه ، ولا يجعله من أهل النار إن كان من أهل الجنة ، ولا يئضه إلى الله إن كان محموداً عند الله ، فالعباد كلهم عجزة لا يملكون لأنفسهم ضراً ولا نفعاً . فإذا قرّر في قلبه آفة هذه الأسباب وضررها فترث رغبته وأقبل على الله قلبه ، والعاقل لا يرغب فيما يكثر ضرره ويقل نفعه . فهذا من الأدوية العلمية القالعة مغارس الرياء . وأما الدواء العملي فهو أن يعود نفسه إخفاء العبادات وإغلاق الأبواب دونها كما تغلق الأبواب دون الفواحش ، فلا تنازعه نفسه إلى طلب علم غير الله به .

المقام الثاني في دفع العارض منه أثناء العبادة :

وذلك لا بد أيضاً من تعلمه ، فإن من جاهد نفسه بقلع مغارس الرياء وقطع الطمع واستحقار مدح المخلوقين وذمهم فقد لا يتركه الشيطان في أثناء العبادة بل يعارضه بخطرات الرياء ، فإذا خطر له معرفة اطلاع الخلق دفع ذلك بأن قال : ما لك وللخلق علموا أو لم يعلموا والله عالم بحالك فأئ فائدة في علم غيره . فإن هاجت الرغبة إلى لذة الحمد ذكر ما رسخ في قلبه من قبل من آفة الرياء ، وتعرضه للمقت الإلهي وخسرانه الأخرى .

بيان الرخصة في قصد إظهار الطاعات :

اعلم أن في إسرار الأعمال فائدة الإخلاص والنجاة من الرياء ، وفي الإظهار فائدة الاقتداء وترغيب الناس في الخير ولكن فيه آفة الرياء ، قال الحسن : « إن السرّ أحرز العمّلين » . ولكن في الإظهار أيضاً فائدة ، ولذلك أثنى الله تعالى على السرّ والعلانية فقال : ﴿ إِن يُبْدُوا الصَّدَقَاتِ فَبِعَمَّا هِيَ وَإِن تُخْفَوْهَا وَتُؤْتَوْهَا الْفُقَرَاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ ﴾ (١) .

والإظهار قسمان :

أحدهما : في نفس العمل ، والآخر : بالتحدث بما عمل .

القسم الأول: إظهار نفس العمل كالصدقة في الملأ لترغيب الناس فيها ، كما روى عن الأنصاري الذي جاء بالصرة فتتابع الناس بالعطية لما رأوه ، فقال النبي ﷺ : « مَنْ سَنَّ سُنَّةً فَعَمِلَ بِهَا كَانَ لَهُ أَجْرُهَا وَأَجْرُ مَنْ اتَّبَعَهُ » ، وتجرى سائر الأعمال هذا المجرى من الصلاة والصيام والحج والغزو وغيره ، ولكن الاقتداء في الصدقة على الطباع أغلب ، فالسر أفضل من علانية لا قنوة فيها ، أما العلانية للقدوة فأفضل من السر ، ويدل على ذلك أن الله عز وجل أمر الأنبياء بإظهار العمل للاقتداء ، وقوله عليه السلام : « لَهُ أَجْرُهَا وَأَجْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا » ، ولكن على مَنْ يُظهر العمل وظيفتان :

إحدهما : أن يُظهره حيث يَعْلَمُ أن يُقْتَدَى به أو يَظُنُّ ظَنًّا ، ورُبَّ رجل يقتدى به أهله دون جيرانه ، وربما يقتدى به جيرانه دون أهل السوق ، وربما يقتدى به أهل محلته ، وإنما العالم المعروف هو الذي يقتدى به الناس كافة ، فغير العالم إذا أظهر بعض الطاعات ربما تُسبب إلى الرياء والنفاق وذمومه ولم يقتدوا به فليس له الإظهار من غير فائدة ، وإنما يصح الإظهار بنية القدوة ممن هو في محل القدوة على مَنْ هو في محل الاقتداء به .

الثانية : أن يراقب قلبه فإنه ربما يكون فيه حُبُّ الرياء الخفي فيدعوه إلى الإظهار بعذر الاقتداء ، وإنما شهوته التجمل بالعمل وبكونه مُقْتَدَى به ، فليحذر العبد خدغ النفس فإن النفس خدوع ، والشيطان مترصد ، وحب الجاه على القلب غالب . وقلما تسلم الأعمال الظاهرة عن الآفات ، فلا ينبغي أن يعدل بالسلامة شيئاً ، والسلامة في الإخفاء ، وفي الإظهار من الأخطار ما لا يقوى عليه أمثالنا ، فالحذر من الإظهار أولى بنا وبجميع الضعفاء .

القسم الثاني : أن يتحدث بما فعله بعد الفراغ ، وحكمه حكم إظهار العمل نفسه ، والخطر في هذا أشد ، لأن مؤنة النطق خفيفة على اللسان ، وقد تجرى في الحكاية زيادة ومبالغة ، وللنفس لذة في إظهار الدعاوى عظيمة ، إلا أنه لو تطرق إليه الرياء لم يؤثر في إفساد العبادة الماضية بعد الفراغ منها ، فهو من هذا الوجه أهون ، والحكم فيه : أن مَنْ قَوَّى قلبه وتم إخلاصه وصغر الناس في عينه واستوى عنده مدحهم وذمهم ، [موعظة المؤمنين - م ١٨]

وذكر ذلك عند مَنْ يَرجو الاقتداء به والرغبة في الخير بسببه ، فهو جائز بل مندوب إليه .
إن صَفَتِ النِّيَّةُ وسلمت عن جميع الآفات ، لأنه ترغيب في الخير ، والترغيبُ في الخير
خيرٌ ، وقد نُقل مثل ذلك عن جماعة من السلف الأقوياء .

بيان الخطأ في ترك الطاعات خوفاً من الرياء :

من الناس من يترك العمل خوفاً من أن يكون مرئياً به ، وذلك غلط وموافقة
للسيطان وجرُّ إلى البطالة وترك للخير ، فما دمت تجد باعثاً دينياً على العمل فلا تترك
العمل وجاهد خاطر الرياء وألزم قلبك الحياء من الله إذا دعيت نفسك إلى أن تستبدل
بحمده حمد المخلوقين وهو مطَّلِع على قلبك ، بل إن قدرت على أن تزيد في العمل حياءً
من ربك وعقوبةً لنفسك فافعل ، فإن قال لك الشيطان : أنت مرءٍ ، فاعلم كذبه
وخدعه بما تصادف في قلبك من كراهية الرياء وإبائه وخوفك منه وحيائك من الله
تعالى ، وإن لم يبق باعث ديني بل تجرَّد باعث الرياء فاترك العمل عند ذلك .

بيان ما على المريد قبل العمل وبعده وفيه :

اعلم أن أولى ما يلزم المريد قلبه في سائر أوقاته القناعة بعلم الله في جميع طاعاته ،
ولا يقنع بعلم الله إلا من لا يخاف إلا الله ، ولا يَرجو إلا الله ، فأما مَنْ خاف غيره
وارتجاه اشتبهى اطلاعه على محاسن أحواله ، فإن كان في هذه الرتبة فليُلزم قلبه كراهة
ذلك من جهة العقل والإيمان لما فيه من خطر التعرُّض للمقت وإحباط العمل ، وليراقب
نفسه عند الطاعات العظيمة الشاقة فإن النفس تكاد تغلى حرصاً على الإفشاء ، فينبغي أن
يثبت قدمه ويتذكر في مقابلة عظم عمله ملك الآخرة ونعيم الجنة أبد الآباد ، وعظم
غضب الله على مَنْ طلب بطاعته ثواباً من عباده ، ثم يلزم قلبه ذلك بعد الفراغ حتى
لا يُظهره ولا يتحدث به ، وإذا فعل جميع ذلك فينبغي أن يكون وِجْلاً من عمله خائفاً
أنه ربما داخله من الرياء الخفي ما لم يقف عليه فيكون شاكاً في قبوله وردّه ، مُجَوِّزاً أن
يكون الله قد أحصى عليه من نيته الخفية ما مَقَّتْ بها وردَّ عمله بسببها ، ويكون هذا
الشك والخوف في دوام عمله وبعده ، وأما في الابتداء فيكون متيقناً أنه مخلص ما يريد
بعمله إلا الله حتى يصح عمله ، وخوفه لذلك الشك جدير بأن يكفّر خاطر الرياء إن
كان قد سبق وهو غافل عنه .

والذى يتقرب إلى الله بالسعى فى حوائج الناس وإفادة العلم ينبغى أن يُلزم نفسه رجاء الثواب على دخول السرور على قلب من قضى حاجته فقط ، ورجاء الثواب على عمل المتعلم بعلمه فقط دون شكر ومكافأة وحمد وثناء من المتعلم والمنعم عليه فإن ذلك يحبط الأجر ، فمهما توقع من المتعلم مساعدة فى شغل وخدمة أو مرافقة فى المشى فى الطريق ليستكبر باستتباعه أو تردداً منه فى حاجة فقد أخذ أجره فلا ثواب له غيره ؛ نعم إن لم يتوقع هو ولم يقصد إلا الثواب على عمله بعلمه ليكون له مثل أجره ولكن خدمه التلميذ بنفسه فقبل خدمته فترجو أن لا يُحبط ذلك أجره إذا كان لا يريده ولا يستبعده منه لو قطع . ويجب على المتعلم أن يُلزم قلبه حمد الله ويتعلم الله ويعبد الله ويخدم المعلم لله لا ليكون له فى قلبه منزلة ولا فى قلب الخلق ، فإن العباد أمروا ألا يعبدوا إلا الله ولا يريئوا بطاعتهم غيره .

وأما المعتزل عن الناس فينبغى له أن يُلزم قلبه ذكر الله والقناعة بعلمه ، ولا يُخطِر بقلبه معرفة الناس زهده واستعظامهم محله ، فإن ذلك يغرس الرياء فى صدره حتى تتيسر عليه العبادات فى خلوته به ، وإنما سكونه لمعرفة الناس باعتزاله واستعظامهم لمحله وهو لا يدرى أنه الخفيف للعمل عليه ، فاستشعار النفس عز العظمة فى القلوب يكون باعثاً فى الخلوة ، فينبغى أن يُلزم نفسه الحذر منه . وعلامة سلامته أن يكون الخلق عنده والبهائم بمثابة واحدة ، فلو تغيروا عن اعتقادهم به لم يجزع ولم يضق به ذرعاً إلا كراهة ضعيفة إن وجدها فى قلبه فبردها فى الحال بعقله وإيمانه ، ولو كان فى عبادة واطلع الناس كلهم عليه لم يزده ذلك خشوعاً ولم يدخله سرور بسبب اطلاعهم عليه . ومن علامة الصدق فيه أنه لو كان له صاحبان أحدهما غنى والآخر فقير فلا يجد عن إقبال الغنى زيادة هزّة فى نفسه لإكرامه إلا إذا كان فى الغنى زيادة علم أو زيادة ورع فيكون مُكرماً له بذلك الوصف لا بالغنى ، فمن كان استرواحه إلى مشاهدة الأغنياء أكثر فهو مرأى أو طماع .

ومكايد النفس وخفاياها فى هذا الفن لا تنحصر ، ولا ينجليك منها إلا أن تُخرج ما سوى الله من قلبك ، وتتجرد بالشفقة على نفسك بقية عمرك ، ولا ترضى لها بالنار بسبب شهوات منعصة فى أيام متقاربة .

كِتَابُ ذَمِّ الْكِبَرِ وَالْعُجْبِ

ما ورد في ذم الكبر :

قال تعالى : ﴿ سَأَصْرِفُ عَنْ آيَاتِيَ الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ ﴾ ^(١) .
وقال تعالى : ﴿ كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ قَلْبٍ مُتَكَبِّرٍ جَبَّارٍ ﴾ ^(٢) . وقال تعالى :
﴿ وَاسْتَغْفِرُوا لِخَطَبِكُمْ كُلِّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ ﴾ ^(٣) . وقال تعالى : ﴿ إِلَهٌ لَا يُحِبُّ الْمُسْتَكْبِرِينَ ﴾ ^(٤) .
وقال : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ ﴾ ^(٥) .

وقال ﷺ : « لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِنْ غُرْدَلٍ مِنْ كِبَرٍ » .
وقال عليه السلام : « يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى : الْكِبْرِيَاءُ رِدَائِي وَالْعَظَمَةُ لِزَارِي فَمَنْ نَارَعَنِي
وَاحِدًا مِنْهُمَا أَلْقَيْتُهُ فِي جَهَنَّمَ وَلَا أَبَالِي » . وقال ﷺ : « لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ بَخِيلٌ
وَلَا جَبَّارٌ » . وقال ﷺ : « لَا يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَى رَجُلٍ يَجُرُّ لَزَارَهُ بَطْرًا » .

وجاء في فضل التواضع قوله ﷺ : « مَا زَادَ اللَّهُ عَبْدًا بِعَفْوٍ إِلَّا عِزًّا ، وَمَا تَوَاضَعَ
أَحَدٌ لِلَّهِ إِلَّا رَفَعَهُ اللَّهُ » . وعنه ﷺ : « طُوبَى لِمَنْ تَوَاضَعَ فِي غَيْرِ مَسْكَنَةٍ ، وَأَنْفَقَ مَالًا
جَمَعَهُ فِي غَيْرِ مَعْصِيَةٍ ، وَرَجِمَ أَهْلَ الذِّلِّ وَالْمَسْكَنَةِ ، وَخَالَطَ أَهْلَ الْفَقْهِ وَالْحِكْمَةِ » .
وعنه عليه السلام : « مَنْ تَوَاضَعَ لِلَّهِ رَفَعَهُ اللَّهُ ، وَمَنْ تَكَبَّرَ وَضَعَهُ اللَّهُ ، وَمَنْ اقْتَصَدَ
أَغْنَاهُ اللَّهُ ، وَمَنْ بَذَرَ أَفْقَرَهُ اللَّهُ ، وَمَنْ أَكْثَرَ ذِكْرَ اللَّهِ أَحَبَّهُ اللَّهُ » .

وقال الفضيل ، وقد سُئِلَ عن التواضع : « أَنْ تَخْضَعَ لِلْحَقِّ وَتَنْقَادَ لَهُ ، وَلَوْ سَمِعْتَهُ مِنْ
صَبِيٍّ قَبْلَتَهُ ، وَلَوْ سَمِعْتَهُ مِنْ أَجْهَلِ النَّاسِ قَبْلَتَهُ » .

(١) سورة الأعراف : ١٤٦ . (٢) سورة غافر : ٣٥ .

(٣) سورة إبراهيم : ١٥ . (٤) سورة النحل : ٢٣ . (٥) سورة غافر : ٦٠ .

بيان حقيقة الكبر وآفته :

اعلم أن الكبر ينقسم إلى باطن وظاهر ، فالباطن هو الخلق في النفس ، والظاهر هو أعمال تصدر من الجوارح ، وتلك الأعمال أكثر من أن تُحصى ، وآفته عظيمة وغائلته هائلة ، وكيف لا تُعظم آفته وقد قال ﷺ : « لا يدخل الجنة مَنْ في قلبه مثقال ذرة من كبر » وإنما صار حجاباً دون الجنة لأنه يحول بين العبد وبين أخلاق المؤمنين كلها ، وتلك الأخلاق هي أبواب الجنة ، والكبر وعزة النفس يغلق تلك الأبواب كلها ، لأن المتكبر لا يقدر على أن يحب للمؤمنين ما يحب لنفسه ، ولا يقدر على التواضع وهو رأس أخلاق المتقين ، ولا يقدر على ترك الحقد ، ولا يقدر أن يدوم على الصدق ، ولا يقدر على ترك الغضب ، ولا يقدر على كظم الغيظ ، ولا يقدر على ترك الحسد ، ولا يقدر على النصيح اللطيف ، ولا يقدر على قبول النصيح ، ولا يسلم من الإضرار بالناس ومن اغتيالهم . وبالجمله .. فما من خلق ذميم إلا وصاحب العز والكبر مضطر إليه ليحفظ به عزه ، وما من خلق محمود إلا وهو عاجز عنه خوفاً من أن يفوته عزه ، فمن هذا لم يدخل الجنة مَنْ في قلبه مثقال حبة منه .

وشر أنواع الكبر ما يمنع من استفادة العلم وقبول الحق والانقياد له ، وفيه وردت الآيات التي فيها ذم الكبر والمتكبرين . ومنشؤه استحقار الغير وازدراؤه واستصغاره ، ولذلك شرح رسول الله ﷺ الكبر بهاتين الآيتين بقوله : « الكبر بطر الحق وغمص الخلق » أى ازدراؤهم واستحقارهم وهم عباد الله أمثاله أو خير منه ، وهى الآفة الأولى ، وطر الحق هو رده ، وهى الآفة الثانية . فكل مَنْ رأى أنه خير من أخيه واحتقر أخاه وازدراه ونظر إليه بعين الاستصغار أو رد الحق وهو يعرفه فقد تكبر ونازع الله في حقه . ووجه الآفة الأولى أن الكبر والعز والعظمة لا تليق إلا بالملك القادر ، فأما العبد المملوك الضعيف العاجز الذى لا يقدر على شيء فمن أين يليق بحاله الكبر واستعظام النفس واستحقار الغير ؟ فمهما تكبر العبد فقد نازع الله تعالى في صفة لا تليق إلا بجلاله ، ومثاله : أن يأخذ الغلام تاج الملك فيضعه على رأسه ويجلس على سريره ، فما أعظم استحقاقه للمقت ، وما أعظم تهدفه للخزى والنكال ، وما أشد استجراؤه على مولاه ، وما أقبح ما تعاطاه . فالخلق كلهم عباد الله ، وله العظمة والكبرياء عليهم ، فمن تكبر على عبيد من عباد الله فقد نازع الله في حقه .

ووجه الآفة الثانية أن مَنْ سمع الحق من عبد من عباد الله واستنكف عن قبوله وتشتمَّ لجحدته فما ذاك إلا للترفع والتعظيم واستحقار غيره حتى تأبى أن ينقاد له ، وذلك من أخلاق الكافرين والمنافقين إذ وصفهم الله تعالى فقال : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا هَذَا الْقُرْآنَ وَالْغَوْا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ ^(١) فكل مَنْ يتضح له الحق على لسان أحد ويأنف من قبوله ، أو يناظر للغلبة والإفحام لا ليغتنم الحق إذا ظفر به ، فقد شاركهم في هذا الخلق ، وكذلك من تحمله الأنفة على عدم قبول الوعظ ، كما قال تعالى : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ فَحَسْبُهُ جَهَنَّمُ ﴾ ^(٢) .

بيان ما به التكبر :

اعلم أنه لا يتكبر إلا من استعظم نفسه ، ولا يستعظمها إلا وهو يعتقد لها صفة من صفات الكمال ، وجماع ذلك يرجع إلى كمال ديني أو دنيوي ، فالديني هو العلم والعمل ، والدنيوي هو النسب والجمال والقوة والمال وكثرة الأنصار ، فهذه سبعة أسباب :

الأول : العلم : وما أسرع الكِبَر إلى بعض العلماء ، فلا يلبث أن يستشعر في نفسه كمال العلم فيستعظم نفسه ويستحققر الناس ويستجهمهم ويستخدم مَنْ خالطه منهم . وقد يرى نفسه عند الله تعالى أعلى وأفضل منهم فيخاف عليهم أكثر مما يخاف على نفسه ، ويرجو لنفسه أكثر مما يرجو لهم ، وسبب كبره بالعلم أمران :

أحدهما : أن يكون اشتغاله بما يُسمَّى علماً وليس علماً في الحقيقة ، فإن العلم الحقيقي ما يعرف به العبد ربَّه ونفسه ، وخطر أمره في لقاء الله والحجاب منه ، وهذا يورث الخشية والتواضع دون الكبر ، قال تعالى : ﴿ إِذَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ﴾ ^(٣) .

ثانيهما : أن يخوض في العلم وهو خبيث الدُّخْلَةِ ردىء النفس سيىء الأخلاق ، فإنه لم يشغل أولاً بتهديب نفسه وتركية قلبه بأنواع المجاهدات فبقى خبيث الجوهر ،

(١) سورة فصلت : ٢٦ .

(٢) سورة البقرة : ٢٠٦ .

(٣) سورة فاطر : ٢٨ .

فإذا خاض في العلم صادف العلم من قلبه منزلاً خبيثاً فلم يَطْبُ ثمره ولم يظهر في الخير أثره ، وقد ضرب (وهب) لهذا مثلاً فقال : « العلم كالغيث ينزل من السماء حُلُوءاً صافياً فتشربه الأشجار بعروقها فتحولُه على قدر طعومها ، فيزداد المرُّ مرارة والحلو حلاوة » ، فكذلك العلم تحفظه الرجال فتحولُه على قدر هممها وأهوائها ، فيزيد المتكبر تكبراً والمتواضع تواضعاً ، وهذا لأن مَنْ كانت همته الكبر وهو جاهل فإذا حفظ العلم وجد ما يتكبر به فازداد كبراً ، وإذا كان الرجل خائفاً مع جهله فازداد علماً علم أن الحجة قد تأكدت عليه فيزداد خوفاً .

الثاني : العمل والعبادة : وليس يخلو عن رذيلة الكبر واستمالة قلوب الناس العُباد فيترشح منهم الكبر في الدين والدنيا . أما في الدنيا : فهو أنهم يتوقعون ذكرهم بالورع والتقوى وتقديهم على سائر الناس ، وكأنهم يرون عبادتهم مئةً على الخلق ، وأما في الدين : فهو أن يرى الناس هالكين ويرى نفسه ناجياً ، وهو الهالك تحقيقاً مهما رأى ذلك . قال ﷺ : « إذا سَمِعْتُم الرجل يقول هَلَكَ النَّاسُ فهو أَهْلُكُمْ » وإنما قال ذلك لأن هذا القول منه يدل على أنه مُزْدِرٍ بخلق الله مغترٍّ آمِنٌ من مكره غير خائف من سطوته ، وكيف لا يخاف ويكفيه شراً احتقاره لغيره ، قال ﷺ : « كفى بالمرء شراً أن يُحَقِّرَ أخاه المسلم » .

وكثير من العباد إذا استخفَّ به مستخفٍ أو آذاه مؤذٍ استبعد أن يغفر الله له ، ولا يشك في أنه صار ممقوتاً عند الله ، وذلك لعظم قدر نفسه عنده ، وهو جهل وجمع بين الكبر والعجب والاعتزاز بالله . وقد ينتهي الحق والغباوة ببعضهم إلى أن يتحدثوا ويقول : سترون ما يجري عليه ، وإذا أُصيب بنكبة زعم أن ذلك من كراماته ، وأن الله ما أراد إلّا الانتقام له ، مع أنه يرى طبقات من الكفار يسبُّون الله ورسوله ، وعرف جماعة آذوا الأنبياء صلوات الله عليهم ، فمَنهم من قتلهم ، ومنهم من ضربهم ، ثم إن الله أمهل أكثرهم ولا يعاقبهم في الدنيا بل ربما أسلم بعضهم فلم يُصبه مكروه في الدنيا ولا في الآخرة . أفيظن هذا الجاهل المغرور أنه أكرم على الله من أنبيائه وأنه قد انتقم له بما لم ينتقم لأنبيائه به ، ولعله في مقت الله بإعجابه وكبره وهو غافل عن هلاك نفسه . فهذه عقيدة المغترين .

وأما الأكياس من العباد فيقولون ما كان يقوله السلف بعد انصرافه من عرفات :

« كنت أرجو الرحمة لجميعهم لولا كوني فيهم » فانظر إلى الفرق بين الرجلين : هذا يتقى الله ظاهراً وباطناً وهو وجيل على نفسه مُزدرٍ لعمله ، وذاك يضمّر من الرياء والكبر والغل ما هو ضحكة للشيطان به ، ثم إنه يمتنّ على الله بعمله .

ومن آثار الكبر في العابد أن يعبس وجهه كأنه متنزه عن الناس مُستقذر لهم ، وليس يعلم المسكين أن الورع ليس في الجبهة حتى تُقطّب ولا في الرقبة حتى تُطأطأ ولا في الذيل حتى يُضَمّ ، إنما الورع في القلوب ، قال رسول الله ﷺ : « التقوى ههنا ، وأشار إلى صدره » فقد كان ﷺ أكرم الخلق وأتقاهم ، وكان أوسعهم خلقاً وأكثرهم بَشْراً وتبشُّماً وانبساطاً ، كما قال تعالى : ﴿ وَالْحَفِيفُ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ (١) .

الثالث : التكبر بالحسب والنسب : فالذى له نسب شريف يستحقر من ليس له ذلك النسب وإن كان أرفع منه عملاً وعلماً ، وقد يتكبر بعضهم فيأنف من مخالطة الناس وبجالستهم ، وقد يجرى على لسانه التفاخر به فيقول لغيره : من أنت ومن أبوك فأنا فلان ابن فلان ، ومع مثلى تتكلم ! وقد روى أن « أبا ذر رضى الله عنه قال : قالوا لرجلاً عند النبی ﷺ فقلت له : يا ابن السوداء ، فغضب ﷺ وقال : يا أبا ذر ، ليس لابن البيضاء على ابن السوداء فضّل : فقال أبو ذر : فاضطجعتُ وقلتُ للرجل : قم فطأ على خدي » . فانظر كيف نبّهه ﷺ على أن ذلك جهل ، وانظر كيف تاب وقلع من نفسه شجرة الكبر إذ عرف أن العز لا يقمعه إلا الذل .

الرابع : التفاخر بالجمال : وذلك أكثر ما يجرى بين النساء ، ويدعو ذلك إلى التنقص والثلب والغيبة وذكر عيوب الناس .

الخامس : الكبر بالمال : وذلك يجرى بين الأمراء والتجار في لباسهم وحيولهم ومراكبهم فيستحقر الغنى الفقير ويتكبر عليه ، وكل ذلك جهل بفضيلة الفقر وآفة الغنى .

السادس : الكبر بالقوة وشدة البطش والتكبر به على أهل الضعف .

السابع : التكبر بالاتباع والأنصار والعشيرة والأقارب .

فهذه مجامع ما يتكبر به العباد بعضهم على بعض . نسأله تعالى العون بلطفه ورحمته .

بيان أخلاق المتواضعين ومجامع ما يظهر فيه أثر التواضع والتكبر :

اعلم أن التكبر يظهر في شمائل الرجل ، كصَعر^(١) في وجهه ، ونظَره شَزْرًا^(٢) ، وإطرافه رأسه ، وجلوسه متربعا أو متكئا ، وفي أقواله حتى في صوته ونغمته وصيغته في الإيراد ، ويظهر في مشيته وتبخرته وقيامه وجلوسه وحركاته وسكناته . فمن المتكبرين مَنْ يجمع ذلك كله ، ومنهم مَنْ يتكبر في بعض ويتواضع في بعض .

فمنها : التكبر بأن يجب قيام الناس له أو بين يديه . ومنها : أن لا يمشی إلا ومعه غيره يمشی خلفه . ومنها : أن لا يزور غيره وإن كان يحصل من زيارته خير لغيره في الدين وهو ضدُّ التواضع . ومنها : أن يستنكف من جلوس غيره بالقرب منه إلا أن يجلس بين يديه والتواضع خلافه . ومنها : أن لا يتعاطى بيده شغلا في بيته والتواضع خلافه . روى أن عمر بن عبد العزيز أتاه ليلة ضيف وكان يكتب فكاد السراج يُطفأ ، فقال الضيف : أقوم إلى المصباح فأصلحه ؟ فقال : ليس من كرم الرجل أن يستخدم ضيفه ، قال : أفأنبئه الغلام ؟ فقال : هي أول نومة نامها ، فقام وملا المصباح زيتا ، فقال الضيف : قممت أنت بنفسك يا أمير المؤمنين ؟ فقال : ذهبْتُ وأنا عمر ورجعت وأنا عمر ما نقص مني شيء ، وخير الناس من كان عند الله متواضعا .

ومنها : أن لا يأخذ متاعه ويحمله إلى بيته وهو خلاف عادة المتواضعين ، كان رسول الله ﷺ يفعل ذلك . وقال علي : « لا يُنقص الرجل الكامل من كماله ما حمل من شيء إلى عياله » .

ومنها : اللباس إذ يظهر به التكبر والتواضع ، وعلامة المتكبر فيه حرصه على التزيُّن للناس للشهرة والمخيلة ، وأما طلب التجميل لذاته في غير سرف ولا مخيلة فليس من الكبر ، والمحبوب الوسط من اللباس الذي لا يوجب شهرة بالجودة ولا بالرداءة ، وقد قال ﷺ : « كلوا واشربوا والبسوا وتصدقوا في غير سرف ولا مخيلة ، إن الله يحب أن يرى أثر نعمته على عبده » .

(١) الصَّعر : الإعراض بالوجه تكبرا .

(٢) الشَزْرُ : النظر بمؤخر العين ، وأكثر ما يكون في حال الإعراض أو الغضب .

ومنها : أن يتواضع بالاحتمال إذا سُبَّ وأُوذِيَ وأُخِذَ حَقُّهُ فذلك هو الأصل .
وبالجملة .. فمجامع حسن الأخلاق والتواضع سيرة النبي ﷺ فيه ، فينبغي أن يُقْتَدَى به ، ومنه ينبغى أن يُتَعَلَّمَ .

وقد قال ابن أبي سلمة : قلت لأبي سعيد الخدري : ما ترى فيما أحدث الناس من الملبس والمشرب والمركب والمطعم ؟ فقال : يا ابن أخي ، كل لله ، واشرب لله ، والبس لله ، وكل شيء من ذلك دخله زَهْوٌ أو مَبَاهَاةٌ أو رِيَاءٌ أو سُمُعةٌ فهو معصية وسَرَفٌ ، وعالج في بيتك من الخدمة ما كان يعالج رسول الله ﷺ في بيته : كان يحلب الشاة ، وَيَخْصِفُ النعل ، وَيَرْقَعُ الثوب ، وَيَأْكُلُ مع خادمه ، ويشترى الشيء من السوق ولا يمنعه الحياء أن يعلقه بيده ، يصافح الغنى والفقير ، ويسلم مبتدئاً على كل من استقبله من صغير أو كبير ، يجيب إذا دُعِيَ ولا يحقر ما دُعِيَ إليه ، لِيُنِ الخلق ، جميل المعاشرة ، طليق الوجه ، شديد في غير عنف ، متواضع في غير مذلة ، جَوَادٌ من غير سَرَفٍ ، رقيق القلب . زادت عائشة رضى الله عنها : « وإنه ﷺ لم يمتلئ قط شبعاً ، ولم يُبْثْ إلى أحد شكوى ، وإن كانت الفاقة لأحَبُّ إليه من اليسار والغنى » .

فَمَنْ طلب التواضع فَلْيَقْتَدِ به ﷺ ، ومن لم يَرْضَ لنفسه بذلك فما أشد جهله ، فلقد كان أعظم خلق الله منصباً في الدنيا والدين ، فلا عَزَّ ولا رفعة إلا في الاقتداء به .

بيان الطريق في معالجة الكبر واكتساب التواضع :

اعلم أن الكبر من المهلكات ، وإزالته فرض عين ، ولا يزول بمجرد التمنى بل بالمعالجة ، وفي معالجته مقامان :

أحدهما : قلع شجرته من مغرسها في القلب .

الثاني : دفع العارض منه بالأسباب التي قد يتكبر بها .

المقام الأول : في استئصال أصله :

علاجه علمي وعملي ، ولا يتم الشفاء إلا بمجموعهما :

أما العلمي : فهو أن يعرف نفسه ويعرف ربه تعالى ، وكيفيه ذلك في إزالة الكبر ،

فإنه مهما عرف نفسه حق المعرفة علم أنه لا يليق به إلا التواضع ، وإذا عرف ربّه علم أنه لا يليق العظمة والكبرياء إلا بالله . أما معرفته ربه وعظمته ومجده فالقول فيه يطول ، وأما معرفته نفسه فهو أيضاً يطول ، ولكننا نذكر من ذلك ما ينفع في إثارة التواضع ، وكيفيه أن يعرف معنى آية واحدة في كتاب الله ، فإن في القرآن عِلْمُ الأولين والآخرين لمن فُتِحَتْ بصيرته ، قال تعالى : ﴿ قُلِ الْإِنْسَانُ مَا أَكْفَرَهُ ۚ مِنْ أَيِّ شَيْءٍ خَلَقَهُ ۚ مِنْ لُطْفَةٍ خَلَقَهُ فَقَدَرَهُ ۚ ثُمَّ السَّبِيلَ يَسْرُهُ ۚ ثُمَّ أَمَاتَهُ فَأَقْبَرَهُ ۚ ثُمَّ إِذَا شَاءَ أَنشَرَهُ ۚ ﴾ (١) ، فقد أشارت الآية إلى أول خلق الإنسان وإلى آخر أمره وإلى وسطه ، فلينظر الإنسان ذلك ليفهم معنى هذه الآية .

وأما أول الإنسان : فهو أنه لم يكن شيئاً مذكوراً ، وقد كان في حيز العدم دهوراً ، وأى شيء أخس من العدم . ثم خلقه الله من أقدّر الأشياء إذ خلقه من تراب ثم من نطفة ثم من علقه ثم من مضغ ثم جعله عظماً ثم كسا العظم لحماً ، فهذا بداية وجوده ، فما صار شيئاً مذكوراً إلا وهو على أخس الأوصاف والنعوت ، إذ لم يُخلَقْ في ابتدائه كاملاً بل خلقه جماداً ميتاً لا يسمع ولا يبصر ولا يحس ولا يتحرك ولا ينطق ولا يبطش ولا يدرك ولا يعلم ، فبدأ بموته قبل حياته ، وبضعفه قبل قوته ، وبجهله قبل علمه ، وبعماه قبل بصره ، وبصممه قبل سمعه ، وببكيه قبل نطقه ، وبضلاله قبل هُدهاه ، وبفقره قبل غناه ، وبعجزه قبل قدرته ، فهذا معنى قوله تعالى : ﴿ مِنْ أَيِّ شَيْءٍ خَلَقَهُ ۚ مِنْ لُطْفَةٍ خَلَقَهُ فَقَدَرَهُ ۚ ﴾ ثم امتنَّ عليه فقال : ﴿ ثُمَّ السَّبِيلَ يَسْرُهُ ۚ ﴾ وهذا إشارة إلى ما تيسر له في مدة حياته إلى الموت . وإنما خلقه من التراب الذليل الذي يُوطأ بالأقدام والنطفة القذرة بعد عدمها ليعرف خِسة ذاته ، فيعرف به نفسه ، وإنما أكمل النعمة عليه ليعرف بها ربّه ويعلم بها عظمته وجلاله ، وأنه لا يليق الكبرياء إلا به جلّ وعلا .

فَمَنْ كان هذا بدءه وهذه أحواله فمن أين له البطر والكبرياء والفخر والخيلاء وهو على التحقيق أضعف الضعفاء ، ولكن هذه عادة الخسيس إذا رُفِعَ من خِستته شمع بأنفه وتعظّم ، وذلك لدلالة خِسة أوله ، ولا حول ولا قوة إلا بالله . نعم لو أكمله وفوّض إليه أمره وأدام له الوجود باختياره لجاز أن يطغى وينسى المبدأ والمنتهى ، ولكنه سلّط

عليه في دوام وجوده الأمراض والآفات يهدم البعض من أجزائه البعض شاء أم أبى ، فيجوع كرهاً ويعطش كرهاً ، ويمرض كرهاً ، ويموت كرهاً ، لا يملك لنفسه نفعاً ولا ضرراً ولا خيراً ولا شراً ، يريد أن يعلم الشيء فيجهله ، ويريد أن يذكر الشيء فينساه ، ويريد أن ينسى الشيء ويغفل عنه فلا يغفل عنه ، ولا يأمن في لحظة من ليله أو نهاره أن يُسَلَبَ سمعه وبصره ، وتُفْلَجَ أعضاؤه ، ويُخْتَلَسَ عقله ، ويُخْتَطَفَ روحه ، ويُسَلَبَ جميع ما يهواه في دنياه ، فهو مضطر ذليل ، إن تُرِكَ بقى وإن اختُطِفَ فنى ، عبد مملوك لا يقدر على شيء من نفسه ولا شيء من غيره ، فأى شيء أذل منه لو عرف نفسه ، وأئى يليق الكبر به لولا جهله . فهذا وسط أحواله فليتأمله .

وأما آخره : فهو الموت المشار إليه بقوله تعالى : ﴿ تُمْ أَمَاتَهُ فَأَقْبِرْهُ ۖ ثُمَّ إِذَا شَاءَ أَلْشَرُّهُ ﴾ ومعناه أنه يسلب روحه وسمعه وبصره وعلمه وقدرته وحسه وإدراكه وحركته فيعود جماداً كما كان أول مرة ، لا يبقى إلا شكل أعضائه وصورته لا حساً فيه ولا حركة ، ثم يُوضَعُ في التراب فيصير جيفة منتنة قدرة ، ثم تُبْلَى أعضاؤه ، وتتفتت أجزاؤه ، وتنخر عظامه ، ويأكل الدود أجزائه فيصير رَوْثاً في أجواف الديدان ويكون جيفة يهرب منه الحيوان ، ويستقذره كل إنسان ويهرب منه لشدة الإلتئان ، وليته بقى كذلك فما أحسنه لو تُرِكَ ، لا بل يحببه بعد طول البلى ليقاسى شديد البلاء ، فيخرج من قبره بعد جمع أجزائه المتفرقة ، ويخرج إلى أهوال القيامة ، فينظر إلى قيامة قائمة ، وسماء مشققة ممزقة ، وأرض مبدلة ، وجبال مسيرة ، ونجوم منكدره ، وشمس منكسفة ، وأحوال مظلمة ، وملائكة غلاظ شداد ، وجهنم تزفر ، وجنة ينظر إليها المجرم فيتحسّر ، ويرى صحائف منشورة ، فيقال له : اقرأ كتابك ، فيقول : وما هو ؟ فيقال : كان قد وُكِّلَ بك في حياتك التى كنتَ تتكبر بنعيمها وتفتخر بأسبابها ملكان رقيبان يكتبان عليك ما تنطق به أو تعمله من قليل أو كثير وصغير وكبير ، قد نسيّت ذلك وأحصاه الله عليك ، فهلّم إلى الحساب ، واستعبد للجواب ، أو تُساق إلى دار العذاب ، فينقطع قلبه فزعاً من هول هذا الخطاب قبل أن تُنشر الصحيفة ويشاهد ما فيها من مخازيه ، فإذا شاهده قال : ﴿ يَا وَيْلَتَنَا مَا لِهَذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أُحْصَاهَا ﴾ (١) . فهذا آخر أمره ، وهو معنى قوله تعالى : ﴿ تُمْ إِذَا شَاءَ أَلْشَرُّهُ ﴾ .

فما لِمَن هذا حاله والتكبر والتعظم ؟ بل ما له وللفرح فضلاً عن البطر ؟ فقد ظهر له أول حاله ووسطه ، ولو ظهر آخره والعياذ بالله تعالى ربما اختار أن يصير مع البهائم تراباً ولا يكون إنساناً يسمع خطاباً أو يلقي عذاباً . فمن هذا حاله في العاقبة إلا أن يعفو الله عنه وهو على شك من العفو فكيف يفرح ويطر ؟ وكيف يتكبر ويتجبر ؟ حقاً يكفيه ذلك حزناً وخوفاً وإشفاقاً ومهانةً وذلاً . فهذا هو العلاج العلمى القامع لأصل الكبر.

وأما العلاج العمل : فهو التواضع لله بالفعل ، ولسائر الخلق بالمواظبة على أخلاق المتواضعين كما وصفناه من شمائل رسول الله ﷺ ومن أحوال الصالحين ، ولا يتم التواضع بعد المعرفة إلا بالعمل ، ولذلك أمر العرب الذين تكبروا على الله ورسوله بالإيمان وبالصلاة جميعاً ، وقيل : الصلاة عماد الدين ، وفي الصلاة أسرار لأجلها كانت عماداً ، ومن جملتها ما فيها من التواضع بالمشول قائماً وبالركوع وبالسجود ، وقد كان العرب قديماً يأنفون من الانحناء فكان يسقط من يد الواحد سوطه فلا ينحني لأخذه ، وينقطع شراك نعله فلا ينكس رأسه لإصلاحه ، فلما كان السجود عندهم هو منتهى الذلة والضعة أمروا به لتتكسر بذلك خيلاؤهم ويزول كيثرهم ويستقر التواضع في قلوبهم ، وبه أُمِر سائر الخلق .

المقام الثالى : فيما يعرض من التكبر بالأسباب السبعة المتقدمة :

ذكرنا فى كتاب ذم الجاه أن الكمال الحقيقى هو العلم والعمل ، فأما ما عداه مما يفنى بالموت فكمال وهمى ، ونحن نذكر طريق العلاج من العلم والعمل فى جميع أسبابه السبعة :

الأول : النسب : فمن يعتريه الكبر من جهة النسب فليدأ قلبه بمعرفة أن هذا جهل من حيث إنه تعزز بكمال غيره ، ومن كان خسيساً فمن أين تُجبرَ حِسَّتُهُ بكمال غيره ومعرفة نسبه الحقيقى أعنى أباه وجدّه ، فإنّ أباه القريب نطفة قدرة ، وجده البعيد تراب ، وقد عرف الله تعالى نسبه فقال : ﴿ وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنسَانِ مِن طِينٍ * ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِن سُلَالَةٍ مِّن مَّاءٍ مَّهِينٍ ﴾ (١) فإذا كان أصله من التراب وفصله من النطفة فمن أين تأتية الرفعة ؟ فهذا هو النسب الحقيقى للإنسان ، ومن عرفه لا يتكبر بالنسب .

(١) سورة السجدة : ٧ ، ٨ .

الثاني : الكبر بالجمال : ودواؤه أن ينظر إلى باطنه نظر العقلاء ، ولا ينظر إلى الظاهر نظر البهائم ، ومهما نظر إلى باطنه رأى من القبائح ما يكدر عليه تعززه بالجمال ، إذ تُخلق من أقدار ووكل به في جميع أجزائه الأقدار ، وسيموت فيصير جيفة أقدر من سائر الأقدار ، وجماله لا بقاء له بل هو في كل حين يتصور أن يزول بمرض أو سبب من الأسباب ، فكم من وجوه جميلة قد سَمُجَتْ بهذه الأسباب . فمعرفة ذلك تنزع من القلب داء الكبر بالجمال لمن أكثر تأملها .

الثالث : الكبر بالقوة : ويمنعه من ذلك أن يعلم ما سَلَطَ الله عليه من العلل والأمراض ، وأنه لو توجَّع عرق واحد في يده لصار أعجز من كل عاجز ، أو أن شوكة لو دخلت في رِجْلِهِ لأعجزته ، وأنَّ حُمَّى يوم تُحلِّل من قوته ما لا ينجز في مدة ، فَمَنْ لا يطيق شوكة ولا يقاوم بَقَّة فلا ينبغي أن يفتخر بقوته . ثم إن قُوَى الإنسان فلا يكون أقوى من حمار أو بقرة أو فيل أو جمل ، وأئى افتخار في صفة يسبقك بها البهائم .

السبب الرابع والخامس : الغنى وكثرة المال : وفي معناه كثرة الأتباع والأنصار ، والتكبر بالمناصب والولايات ، وكل ذلك تكبر بمعنى خارج عن ذات الإنسان ، وهذا أقبح أنواع الكبر ، فلو ذهب ماله أو احترقت داره لعاد ذليلاً ، وكم في اليهود مَنْ يزيد عليه في الغنى والثروة والتجمل ، فأف لشرف يسبقه به يهودى أو يأخذه سارق في اللحظة فيعود ذليلاً مفلساً .

السادس : الكبر بالعلم : وهو أعظم الآفات وعلاجه بأمرين :

أحدهما : أن يعلم أن حجة الله على أهل العلم آكد ، وأنه يحتمل من الجاهل ما لا يحتمل عُشْرُهُ من العالم ، فإن مَنْ عصى الله تعالى عن معرفة وعلم فجنايته أفحش وخطره أعظم .

ثانيهما : أن يعرف أن الكبر لا يليق إلا بالله عز وجل وحده ، وأنه إذا تكبر صار ممقوتاً عند الله بغيضاً ، فهذا مما يزيل التكبر ويبعث على التواضع ، وإذا دعت نفسه للتكبر على فاسق أو مبتدع فليذكر ما سبق من ذنوبه وخطاياها لتصغر نفسه في عينه ، وليلاحظ إبهام عاقبته وعاقبة الآخر فلعله يُختم له بالسوء ولذاك بالحسنى ، حتى يشغله الخوف عن التكبر عليه ، ولا يمنعه ترك التكبر عليه أن يكرهه ويغضب لفسقه ، بل يغضه ويغضب لربه ، إذ أمره أن يغضب عليه من غير تكبر عليه .

السابع : التكبر بالورع والعبادة : وذلك فتنة عظيمة على العباد ، وسبيله أن يلزم قلبه التواضع لسائر العباد . قال وهب بن منبه : « ما تم عقل عبد حتى يكون فيه خصال » وعد منها خصلة قال : « بها شاد مجده ، وبها علا ذكره : أن يرى الناس كلهم خيراً منه ، وإنما الناس عنده فرقتان : فرقة هي أفضل منه وأرفع ، وفرقة هي شر منه وأدنى ، فهو يتواضع للفرقتين جميعاً بقلبه ، وإن رأى من هو خير منه سره ذلك وتمنى أن يلحق به ، وإن رأى من هو شر منه قال : لعل هذا ينجو وأهلك أنا ، فلا تراه إلا خائفاً من العاقبة ، ويقول : لعل ير هذا باطن فذلك خير له ، ولا أدري لعل فيه خلقة كريماً بينه وبين الله فيرحمه الله ويتوب عليه ويختم له بأحسن الأعمال ، وبرى ظاهر فذلك شر لي ، فلا يأمن فيما أظهره من الطاعة أن يكون دخلها الآفات فأحبطتها . ثم قال : فحينئذ كمل عقله وساد أهل زمانه . »

والذى يدل على فضيلة هذا الإشفاق قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَا وَقُلُوبُهُمْ وَجَلَةٌ آلَهُمْ إِلَى رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ ﴾ ^(١) أى أنهم يؤتون الطاعات وهم على وجل عظيم من قبولها . وقال تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ ﴾ ^(٢) . وقال تعالى : ﴿ قَالُوا إِنَّا كُنَّا قَبْلَ فِي أَهْلِنَا مُشْفِقِينَ ﴾ ^(٣) . وقد وصف الله تعالى الملائكة عليهم السلام مع تقدسهم عن الذنوب ومواظبتهم على العبادات بالدؤوب على الإشفاق فقال تعالى مخبراً عنهم : ﴿ يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْترُونَ ﴾ ^(٤) ، ﴿ وَهُمْ مِنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ ﴾ ^(٥) فمتى زال الإشفاق والحذر غلب الأمن من مكر الله ، وذلك يوجب الكبر وهو سبب الهلاك ، فالكبر دليل الأمن والأمن مهلك ، والتواضع دليل الخوف وهو مُسْعِدٌ .

فاذن .. ما يفسده العابد بإضممار الكبر واحتقار الخلق أكثر مما يصلحه بظاهر الأعمال . فهذه معارف بها يُزال داء الكبر عن القلب ، ألا أن النفس بعد هذه المعرفة قد تضرر التواضع وتدعى البراءة من الكبر وهى كاذبة ، فإذا وقعت الواقعة عادت إلى طبعها ، فعن هذا لا ينبغي أن يكتفى في المداواة بمجرد المعرفة بل ينبغي أن تُكمل بالعمل ،

(٢) سورة المؤمنون : ٥٧ .

(٤) سورة الأنبياء : ٢٠ .

(١) سورة المؤمنون : ٦٠ .

(٣) سورة الطور : ٢٦ .

(٥) سورة الأنبياء : ٢٨ .

وتجرب بأفعال المتواضعين في مواقع هيجان الكبر من النفس ، وبيانه أن يمتحن النفس بالامتحانات الدالة على استخراج ما في الباطن ، والامتحانات كثيرة ، فمنها وهو أولها : أن يناظر في مسألة مع واحد من أقرانه فإن ظهر شيء من الحق على لسان صاحبه فثقل عليه قبوله والانقياد له والشكر له على تنبيهه فذلك يدل على أن فيه كبراً دفيناً ، فليتنق الله فيه ويشغل بعلاجه . أما من حيث العلم : فبأن يُذكر نفسه حسنة نفسه وخطره عاقبته ، وأن الكبر لا يليق إلا بالله تعالى . وأما العمل : فبأن يكلف نفسه ما ثقل عليه من الاعتراف بالحق ، وأن يُطلق اللسان بالحمد والثناء ، ويقرأ على نفسه بالعجز ، ويشكره على الاستفادة ويقول : « ما أحسن ما فطنت له وقد كنت غافلاً عنه ، فجزاك الله خيراً كما نبهتني له » ، فالحكمة ضالة المؤمن فإذا وجدها ينبغي أن يشكر من دله عليها . فإذا واطب على ذلك مرات متوالية صار ذلك له طبعاً ، وسقط ثقل الحق عن قلبه ، وطاب له قبوله . ومهما ثقل عليه الثناء على أقرانه بما فيهم ففيه كبر .

الامتحان الثاني : أن يجتمع مع الأقران والأمثال في المحافل ويقدمهم على نفسه ، ويمشى خلفهم ، ويجلس في الصلور تحتهم ، فإن ثقل ذلك عليه فهو متكبر . فليواظب عليه تكلفاً حتى يسقط عنه ثقله ، فبذلك يزيله الكبر .

وهنا للشيطان مكيدة وهو أن يجلس في صف النعال أو يجلس بينه وبين الأقران بعض الأردال فيظن أن ذلك تواضع وهو عين الكبر ، فإن ذلك يخف على نفوس المتكبرين إذ يؤمّون أنهم تركوا مكانهم بالاستحقاق والتفضل فيكون قد تكبر بإظهار التواضع أيضاً ، بل ينبغي أن يقدم أقرانه ، ويجلس بجانبهم ، ولا ينحط عنهم إلى صف النعال ، فذلك هو الذي يُخرج خبث الكبر من الباطن .

الامتحان الثالث : أن يجيب دعوة الفقير ، ويمر إلى السوق في حاجة الرفقاء والأقارب ، فإن ثقل ذلك عليه فهو كبر ، فإن هذه الأفعال من مكارم الأخلاق ، والثواب عليها جزيل ، فنفور النفس عنها ليس إلا لخبث في الباطن ، فليشتغل بإزالته بالمواظبة عليه مع تذكّر جميع ما ذكرناه من المعارف التي تزيل داء الكبر .

الامتحان الرابع : أن يحمل حاجة نفسه وحاجة أهله ورفقائه من السوق إلى البيت ، فإن أثبت نفسه ذلك فهو كبر أو رياء .

وكل ذلك من أمراض القلوب وعلله المهلكة له إن لم تُتدارَك . وقد أهمل الناس طبَّ القلوب واشتغلوا بطبِّ الأجساد مع أن الأجساد قد كُتِبَ عليها الموت لا محالة ، والقلوب لا تدرك السعادة إلا بسلامتها إذ قال تعالى : ﴿ إِلَّا مَنْ أَقَى اللَّهَ يَقْلِبِ سَلِيمٌ ﴾^(١) .

بيان غاية الرياضة في خلُق التواضع :

اعلم أن هذا الخلُق كسائر الأخلاق له طرفان ووسط ، فطرفه الذي يميل إلى الزيادة يُسمَّى تكبراً ، وطرفه الذي يميل إلى النقصان يُسمى تخاسساً ومذلةً ، والوسط يُسمى تواضعاً ، والمحمود أن يتواضع في غير مذلة وتخاسس ، فإن كلا طرفي الأمور ذميم . وأحبُّ الأمور إلى الله تعالى أوساطها ، فمن يتقدم على أمثاله فهو متكبر ، ومن يتأخر عنهم فهو متواضع ، أى وضع شيئاً من قدره الذي يستحقه ، والعالم إذا دخل عليه دنىء فتنحى له عن مجلسه وأجلسه فيه ، ثم تقدم وسوى له نعله ، وغدا إلى باب الدار خلفه فقد تخاسس وتذلل وهو أيضاً غير محمود ، بل المحمود عند الله العدل وهو أن يعطى كل ذي حق حقه ، فينبغى أن يتواضع بمثل هذا لأقرانه ومن يقرب من درجته ، فأما تواضعه للسوقى فبالقيام والبشر في الكلام والرفق في السؤال وإجابة دعوته والسعى في حاجته وأمثال ذلك ، وأن لا يرى نفسه خيراً منه فلا يحتقره ولا يستصغره وهو لا يعرف خاتمة أمره .

بيان ذمِّ العُجب وآفاته :

اعلم أن العُجب مذموم في كتاب الله تعالى وسنة رسوله ﷺ . قال تعالى : ﴿ وَيَوْمَ حُشِنَ إِذْ أَعْجَبْتَكُمْ كَثُرَتْكُمْ كُتْرُكُمُ فَلَمْ تُفْنِ عَنْكُمْ شَيْئاً ﴾^(٢) ذكر ذلك في معرض الإنكار . وقال عز وجل : ﴿ وَظَنُّوا أَنَّهُم مُّائِدَتُهُمْ فَهُمْ يُخَسِرُونَ ﴾^(٣) فردَّ على الكفار في إعجابهم بحصونهم وشوكتهم . وقال تعالى : ﴿ وَهُمْ يَخْسِرُونَ أَلْهَمَ يُخَسِرُونَ صُنْعاً ﴾^(٤) وهذا أيضاً يرجع إلى العجب بالعمل ، وقد يعجب الإنسان بعمل هو مخطيء فيه كما يعجب بعمل هو مصيب فيه .

(١) سورة الشعراء : ٨٩ .

(٢) سورة التوبة : ٢٥ .

(٣) سورة الحشر : ٢ .

(٤) سورة الكهف : ١٠٤ .

وقال ﷺ : « ثلاثٌ مُهلِكَاتٌ : شحُّ مُطاعٍ ، وهوى مُتَّبِعٌ ، وإعجابُ المرءِ بنفسه » .
 وقال ابن مسعود : « الهلاك في اثنتين : القنوط والعُجب » وإنما جمع بينهما لأن
 السعادة لا تُنالُ إلا بالسعى والطلب والجد والتشمُّر ، والقنوط لا يسعى ولا يطلب ،
 والمعجب يعتقد أنه قد سعد وقد ظفر بمrade فلا يسعى ، وقد قال تعالى : ﴿ فلا تُزَكُّوا
 أنفسَكُمْ ﴾ ^(١) أى لا تعتقدوا أنها بارة . وقال تعالى : ﴿ لا تُبْطِلُوا صِدْقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ
 وَالْأَذَى ﴾ ^(٢) والمنُّ نتيجة استعظام الصدقة ، واستعظام العمل هو العُجب .

بيان آفة العُجب :

اعلم أن آفات العُجب كثيرة ، فإن العُجب يدعو إلى الكبر لأنه أحد أسبابه ، فيتولَّد
 من العُجب الكِبَرُ ، ومن الكبر الآفات الكثيرة التى لا تحصى ، هذا مع العباد ، وأما مع
 الله تعالى فالعُجب يدعو إلى نسيان الذنوب وإهمالها ، فبعض ذنوبه لا يذكرها لظنه أنه
 مستغنى عن تَفَقُّدها ، وما يتذكره منها فيستصغره فلا يجتهد في إزالتها بل يظن أنه يُغفر
 له . وأما العبادات والأعمال فإنه يستعظمها ويمُنُّ على الله بفعلها وينسى نعمة الله عليه
 بالتوفيق والتمكين منها ، ثم إذا أُعجب بها عمى عن آفاتِها ، وذلك أن المعجب يغترُّ بنفسه
 وبرأيه ويأمن مكر الله وعذابه ، ويظن أنه عند الله بمكان ، وأن له عند الله مِنَّةً وحَقًّا
 بأعماله التى هى نعمة من نِعَمِهِ ، ويُخرجه العُجب إلى أن يثنى على نفسه ويحمدها
 ويزكِّيها ، وإن أُعجبَ برأيه وعمله وعقله منع ذلك من الاستفادة ومن الاستشارة
 والسؤال فيستبدُّ بنفسه ورأيه ويستنكف من سؤال مَنْ هو أعلم منه ، وربما يُعجب
 بالرأى الخطأ الذى خطر له فيفرح بكونه من خواطره ولا يفرح بخواطر غيره فيصِرُّ عليه
 ولا يسمع نصيح ناصح ولا وعظ واعظ ، بل ينظر إلى غيره بعين الاستجهال ويصِرُّ على
 خطاياها .

فهذا وأمثاله من آفات العُجب ، فلذلك كان من المهلكات . ومن أعظم آفاته أن
 يغترُّ فى السعى لظنه أنه قد فاز وأنه قد استغنى ، وهو الهلاك الصريح .
 نسأل الله العظيم حسنَ التوفيق لطاعته .

(١) سورة الحم : ٣٢ .

(٢) سورة البقرة : ٢٦٤ .

بيان علاج العُجب على الجملة :

اعلم أن علاج كل علة هو مقابلة سببها بضده ، وعلّة العُجب الجهل المحض ، فعلاجه المعرفة المضادة لذلك الجهل ، وذلك أن المعجب بجماله أو قوته أو نسبه وما لا يدخل تحت اختياره إنما يعجب بما ليس إليه لأن كل ذلك من فضل الله ، وإنما هو محلّ لفيضان جوده تعالى ، فله الشكر والمثنة لا لك إذ أفاض على عبده ما لا يستحق وآثره به على غيره من غير سابقة ووسيلة ، فإذا منشأ العجب بذلك هو الجهل ، وإزالة ذلك بالعلم المحقق بأن العبد وعمله وأوصافه كلها من عند الله تعالى نعمة ابتدأ بها قبل الاستحقاق ، وهذا ينفي العجب والإدلال ، ويورث الخضوع والشكر والخوف من زوال النعمة ، قال الله تعالى : ﴿ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا ﴾^(١) . قال النبي ﷺ لأصحابه وهو خير الناس : « ما منكم من أحد يُنجيه عمله . قالوا : ولا أنت يا رسول الله ؟ قال : ولا أنا إلا أن يتغمدني الله برحمته » . ومهما غلب الخوف على القلب شغله خشية سلب هذه النعمة عن الإعجاب بها ، وأتّى لذي بصيرة أن يعجب بعمله ولا يخاف على نفسه .

فإذن .. هذا هو العلاج القامع لمادة العُجب من القلب .

بيان أقسام ما به العُجب وتفصيل علاجه :

اعلم أن مجموع ما به العُجب ثمانية أقسام :

الأول : أن يعجب ببدنه في جماله وهيئته وصحته وقوته وحسن صوته ، وينسى أنه نعمة من الله تعالى وهو بعرضة الزوال في كل حال . وعلاجه التفكير في أقذار باطنه في أول أمره وفي آخره ، وفي الوجوه الجميلة والأبدان الناعمة كيف تمزقت في التراب وأنتنت في القبور حتى استقدرتها الطباع .

الثاني : البطش والقوة كما حُكى عن قوم عاد حين قالوا فيما أخبر الله عنهم : ﴿ مَنْ أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً ﴾^(٢) . وعلاجه أن يعلم أن حُصَى يوم تضعف قوته ، وأنه إذا أُعجب بها ربما سلبها الله تعالى بأدنى آفة يسلبها عليه .

(٢) سورة فصلت : ١٥ .

(١) سورة النور : ٢١ .

الثالث : العجب بالعقل والكياسة والتفطن لدقائق الأمور من مصالح الدين والدنيا ، وثمرته الاستبداد بالرأى وترك المشورة واستجهاال الناس المخالفين له ولرأيه ، ويخرج إلى قلة الإصغاء إلى أهل العلم إعراضاً عنهم بالاستغناء بالرأى والعقل . وعلاجه أن يشكر الله تعالى على ما رزق من العقل ويتفكر أنه بأدنى مرض يصيب دماغه كيف يوسوس ويُجَنُّ بحيث يُضحك منه ، فلا يأمن أن يُسَلَبَ عقله إن أعجب به ولم يقم بشكره ويستقصر علمه وعقله ، وليعلم أنه ما أوقى من العلم إلا قليلاً وإن اتسع علمه ، وأن ما جهله مما عرفه الناس أكثر مما عرفه فكيف بما لم يعرفه الناس من علم الله تعالى ؟ وأن يهتم عقله وينظر إلى الحمقى كيف يُعْجَبُونَ بقولهم ويضحك الناس منهم ، فيحذر أن يكون منهم وهو لا يدري ، فإن القاصر العقل لا يعلم قصور عقله . فينبغي أن يعرف مقدار عقله من غيره لا من نفسه ، ومن أعدائه لا من أصدقائه ، فإنَّ مَنْ يُدَاهِنه يثنى عليه فيزيده عُجباً وهو لا يظن بنفسه إلا الخير ولا يفطن لجهل نفسه فيزداد به عجباً .

الرابع : العُجب بالنسب الشريف حتى يظن بعضهم أنه ينجو بشرف نسبه ونجاة آبائه وأنه مغفور له . وعلاجه أن يعلم أنه مهما خالف آباءه في أفعالهم وأخلاقهم وظن أنه ملحق بهم فقد جهل ، وإن اقتدى بآبائه فما كان من أخلاقهم العجب بل الخوف ومذمة النفس ، ولقد شُرِّفوا بالطاعة والعلم والخصال الحميدة لا بالنسب ، فليُشْرَف بما شُرِّفوا به ، ولذلك قال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ ﴾ أى لا تفاوت في أنسابكم لاجتماعكم في أصل واحد ، ثم ذكر فائدة النسب فقال : ﴿ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا ﴾ ثم بين أن الشرف بالتقوى لا بالنسب فقال : ﴿ إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ ﴾ (١) . وقال ﷺ : « إِنَّ اللَّهَ أَذْهَبَ عَنْكُمْ عُبْيَةَ الْجَاهِلِيَّةِ (أى كِبَرُهَا) كُلُّكُمْ بَنُو آدَمَ وَآدَمُ مِنْ تَرَابٍ » . ولما نزل قوله تعالى : ﴿ وَالِدُزْ عَشِيرَتِكَ الْأَقْرَبِينَ ﴾ (٢) ناداهم بطناً بعد بطن حتى قال : « يا فاطمة بنت محمد ، يا صفية بنت عبد المطلب عمة رسول الله ﷺ ، اعمَلَا لأنفسكما فإني لا أغنى عنكما من الله شيئاً » فبين أنهم إذا مبالوا إلى الدنيا لم ينفعهم نسب قريش .

(١) سورة الحجرات : ١٣ .

(٢) سورة الشعراء : ٢١٤ .

فَتَرَنَ عرف هذه الأمور ، وعلم أن شرفه بقدر تقواه ، وقد كان من عادة آبائه التواضع ، اقتدى بهم فى التقوى والتواضع ، وإلا كان طاعناً فى نسب نفسه بلسان حاله مهما انتفى إليهم ولم يشبههم فى التواضع والتقوى والخوف والإشفاق .

الخامس : العُجب بنسب الأمراء وأعوانهم دون نسب العِلْم والدين ، وهذا غاية الجهل . وعلاجه أن يتفكر فى منكراتهم وما جرؤوا على الناس من المخطورات فيشكر الله أن عصمه من تبعائهم .

السادس : العُجب بكثرة العدد من الأولاد والخدم والعشيرة والأقارب ، كما قال الكفار : ﴿ لَنَحْنُ أَكْثَرُ أَمْوَالًا وَأَوْلَادًا ﴾ ^(١) ، وكما قال المؤمنون يوم حنين : « لا تُغلب اليوم من قلة » . وعلاجه ما ذكرناه فى الكبير وهو أن يتفكر فى ضعفه وضعفهم وأن كلهم عجزه لا يملكون لأنفسهم ضراً ولا نفعاً ، ثم كيف يعجب وهم سيفارقونه إذا مات ودُفن وحده ذليلاً مهاناً ، وَيُسَلِّمُونَهُ إِلَى الْبَلَى وَالْحَيَاتِ وَالْعَقَارِبِ ، ولا يُغْنُونَ عَنْهُ شيئاً ويهربون منه يوم القيامة : ﴿ يَوْمَ يَلْمِزُ الْمُرءُ مِنْ أَخِيهِ . وَأُمُّهُ وَأَبِيهِ . وَصَاحِبَتُهُ وَبَنِيهِ ﴾ ^(٢) فكيف تعجب بمن يفارقك فى أشد أحوالك ويهرب منك ، وكيف تتكلم على مَنْ لا ينفعك وتنسى نِعَمَ مَنْ يملك نفعك وضررك ؟

السابع : العُجب بالمال ، كما أخبر تعالى عن ذاك الكافر إذ قال : ﴿ أَنَا أَكْثَرُ مَالًا وَأَعَزُّ لَفَرًا ﴾ ^(٣) . وعلاجه أن يتفكر فى آفات المال وكثرة حقوقه ، وإلى أن فى اليهود مَنْ يزيد عليه فى المال ، وينظر إلى فضيلة الفقراء وخفة حسابهم . وكيف يُتَصَوَّرُ من المؤمن أن يعجب بماله ولا يخلو من تقصير فى القيام بحقوق المال من أخذه من حِلِّهِ ووضعه فى حقه ، وأن مَالُ الْمُتَهَوِّرِ فى الجمع والمنع إلى الخزى والبوار .

الثامن : العُجب بالرأى الخطأ ، قال تعالى : ﴿ أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَرَآهُ حَسَنًا ﴾ ^(٤) . وقال تعالى : ﴿ وَهُمْ يَحْسِبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا ﴾ ^(٥) . وقد أخبر رسول الله صلوات الله عليه أن بذلك هلكت الأمم السالفة إذ افرقت فرقا وكلَّ معجب برأيه ،

(٢) سورة عبس : ٣٤ - ٣٦ .

(٤) سورة فاطر : ٨ .

(١) سورة سبأ : ٣٥ .

(٣) سورة الكهف : ٣٤ .

(٥) سورة الكهف : ١٠٤ .

و ﴿كُلُّ جُزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ قَرْحُونَ﴾^(١) . وعلاجه أن يتهم رأيه أبداً فلا يفتّر به إلا أن يشهد له قاطع من كتاب أو سنة أو دليل عقل صحيح جامع لشروط الأدلة ، ولن يعرف الإنسان أدلة الشرع والعقل وشروطها ومكامن الغلط فيها إلا بقريحة تامة ، وعقل ثاقب ، وجدّ وتشمير في الطلب ، وممارسة للكتاب والسنة ، ومجالسة لأهل العلم طول العمر ، ومدارسة للعلوم ، ومع ذلك فلا يؤمن عليه الغلط في بعض الأمور ، والصواب لمن لم يتفرغ لاستغراق عمره في العلم أن لا يخوض في المذاهب بل يشتغل بالتقوى واجتناب المعاصي وأداء الطاعات والشفقة على المسلمين .

نسأله تعالى العصمة من الضلال ، ونعوذ به من الاغترار بخيالات الجهال .

* * *

(١) سورة المؤمنون : ٥٣ ، وسورة الروم : ٣٢ .

كِتَابُ ذَمِّ الْغُرُورِ

إن مفتاح السعادة التيقظ والفطنة ، ومنبع الشقاوة الغرور والغفلة ، والمغرور هو الذى لم تنفتح بصيرته ليكون بهداية نفسه كفيلاً ، وبقي فى العمى فاتخذ الهوى قائداً والشيطان دليلاً . ولما كان الغرور أم الشقاوات ومنبع الهلكات لزم شرح مداخله ومجاريه ، وتفصيل ما يكثر وقوع الغرور فيه ، ليحذره المريد بعد معرفته فيثيقه ، فالموفق من العباد مَنْ عرف مداخل الآفات والفساد فأخذ منها حذرَه ، وبنى على الحزم والبصيرة أمره .

بيان ذم الغرور وحقيقته :

اعلم أن قوله تعالى : ﴿ فَلَا تَغُرُّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغُرُّكُمُ بِاللَّهِ الْغُرُورُ ﴾ ^(١) ، وقوله تعالى : ﴿ وَلَكِنَّكُمْ فَتَنْتُمُ الْأَنْفُسَ وَتَغرُّنَّكُمْ وَارْتَبْتُمْ وَغَرَّتْكُمُ الْأَمَانِيُّ ﴾ ^(٢) الآية ، كافٍ فى ذم الغرور . وقال ﷺ : « الكَيْسُ مَنْ دَانَ نَفْسَهُ وَعَمِلَ لِمَا بَعْدَ الْمَوْتِ ، وَالْأَحْمَقُ مَنْ أَتْبَعَ نَفْسَهُ هَوَاهَا وَتَمَنَّى عَلَى اللَّهِ » فالغرور هو سكون النفس إلى ما يوافق الهوى ويميل إليه الطبع عن شُبُهَةٍ وَخُدْعَةٍ مِنَ الشَّيْطَانِ ، فمن اعتقد أنه على خير إما فى العاجل أو فى الآجل عن شبهة فاسدة فهو مغرور ، وأكثر الناس يظنون بأنفسهم الخير وهم مخطئون فيه ، فأكثر الناس إذن مغرورون وإن اختلفت أصناف غرورهم .

وأشدُّ الغرور : غرور الكفار ، وغرور العصاة والفساق . فأما غرور الكفار ^(٣) فقد

(١) سورة لقمان : ٣٣ ، وسورة فاطر : ٥ . (٢) سورة الحديد : ١٤ .

(٣) يدخل فى الكفار : الدهرية الطبيعية ، فهذا البحث والاحتجاج ينفعان فى إقامتهم الحجر ،

فليكن على بال منك فإنه مهم جداً ، اهـ مختصره .

أشير إليه في قوله تعالى : ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ فَلَا يَخَفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴾^(١) . وعلاج هذا الغرور : إما التصديق بالإيمان ، وإما بالبرهان . أما التصديق بمجرد الإيمان فهو أن يصدّق الله تعالى في قوله : ﴿ مَا عِنْدَكُمْ يُنْفَذُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ ﴾^(٢) ، وفي قوله عز وجل : ﴿ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِلْأَبْرَارِ ﴾^(٣) ، وقوله : ﴿ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ وَأَبْقَى ﴾^(٤) ، وقوله : ﴿ فَلَا تُغْوِكُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا ﴾^(٥) . وقد أخبر رسول الله ﷺ بذلك طوائف من الكفار فصّدّقوه وآمنوا به ولم يطالبوه بالبرهان ، ومنهم من قال : نشدتك الله أبعثك الله رسولاً ؟ فكان يقول : « نعم » ، فيصدّق ، هذا إيمان العامة ، وهو يُخرج من الغرور .

وأما المعرفة بالبيان والبرهان فإن تعرف فساد ما وسوس به الشيطان من الغرور بالتبصّر في دعوى الأنبياء والعلماء وتصديقهم ، فإنه أيضاً يزيل الغرور ، وهو مدرك يقين العوام وأكثر الخواص ، ومثالهم مريض لا يعرف دواء علة وقد اتفق الأطباء وأهل الصناعة من عند آخرهم على أن دواءه النبت الفلاني ، فإنه تطمئن نفس المريض إلى تصديقهم ولا يطالبهم بتصحيح ذلك بالبراهين الطبية بل يثق بقولهم ويعمل به ، ولو بقى معتوه يكذبهم في ذلك وهو يعلم بالتواتر وقرائن الأحوال أنهم أكثر منه عدداً وأغزر منه فضلاً وأعلم منه بالطب بل لا علم له بالطب فيعلم كذبه بقولهم ولا يعتقد كذبهم بقوله ، ولا يفتّر في علمه بسببه ، ولو اعتمد قوله وترك قول الأطباء كان معتوهاً مغروراً . فكَذَلِكَ من نظر إلى المقرّين بالآخرة والمخبرين عنها والقائلين بأن التقوى هي الدواء النافع في الوصول إلى سعادتها وجدّهم خير خلق الله وأعلامهم رتبة في البصيرة والمعرفة والعقل ، وهم الأنبياء والحكماء والعلماء ، وأتبعهم عليّة الخلق على أصنافهم ، وشدّ منهم آحاد ممّن غلبت عليهم الشهوة ومالت نفوسهم إلى التمتع ، فعظم عليهم ترك الشهوات ، وعظم عليهم الاعتراف بأنهم من أهل النار ، فجحدوا الآخرة ، وكذبوا الأنبياء ، فكما أن قول الصبي والمعتوه لا يزيل طمأنينة القلب إلى ما اتفق عليه الأطباء ، فكذلك قول هذا الغبي الذي استرقّتْهُ الشهوات لا يشكك في صحة أقوال

(١) سورة البقرة : ٨٦ . (٢) سورة النحل : ٩٦ . (٣) سورة آل عمران : ١٩٨ .

(٤) سورة الأعلى : ١٧ . (٥) سورة لقمان : ٣٣ ، وسورة فاطر : ٥ .

الأنبياء والعلماء. وهذا القدر من الإيمان كافٍ لجملة الخلق ، وهو يقين جازم يستحث على العمل لا محالة ، والغرور يزول به .

وأما غرور العصاة من المسلمين فبقولهم : إن الله كريم وإننا نرجو عفوه ، واتكأهم على ذلك وإهمالهم الأعمال ، وتحسين ذلك بتسمية تمنّهم واغترارهم رجاء ، وظنهم أن الرجاء مقام محمود في الدين ، وأن نعمة الله واسعة ورحمته شاملة وكرمه عميم ، وأين معاصي العباد في بحار كرمه ، وإننا موحّلون فنجوه بوسيلة الإيمان . وربما كان مستدرجاتهم التمسك بصلاح الآباء وعلو رتبهم كاغترار العلوية بنسبهم ، ومخالفة سيرة آبائهم في الخوف والتقوى والورع ، وظنهم أنهم أكرم على الله من آبائهم إذ آبائهم مع غاية الورع والتقوى كانوا خائفين ، وهم مع غاية الفسق والفجور آمنون ، وذلك نهاية الاغترار بالله تعالى . أينسى المغرور أن نوحاً عليه السلام أراد أن يستصحب ولده معه في السفينة فلم يُرَدّ فكان من المفرقين : ﴿ فَقَالَ رَبِّ إِنِّي ابْنِي مِنْ أَهْلِي ﴾^(١) فقال تعالى : ﴿ يَا نُوحُ إِنَّكَ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ ﴾^(٢) ، وأن إبراهيم عليه السلام استغفر لأبيه فلم ينفعه . ومن ظن أنه ينجو بتقوى أبيه كمن ظن أنه يشبع بأكل أبيه ، ويروى بشرب أبيه ، ويصير عالماً بعلم أبيه ، ويصل إلى الكعبة ويراهم بمشى أبيه . فالتقوى فرض عين فلا يُجزى فيه والد عن ولده شيئاً ، وكذا العكس .

بيان الغلط في تسمية التَّئِي والغرور رجاء :

فإن قلت : فأين الغلط في قول العصاة والفجار : إن الله كريم وإننا نرجو رحمته ومغفرته وقد قال : « أنا عند ظنّ عبدي بي » . فالجواب : أن النبي ﷺ كشف عن ذلك فقال : « الكَيْسُ مَنْ دَانَ نَفْسَهُ وَعَمِلَ لِمَا بَعْدَ الْمَوْتِ ، وَالْأَحْمَقُ مَنْ أَتْبَعَ نَفْسَهُ هَوَاهَا وَتَمَنَّى عَلَى اللَّهِ الْأَمَانِي » وهذا هو التَّئِي على الله تعالى غير الشيطان اسمه فسماه رجاءً حتى خدع به الجهال ، وقد شرح الله الرجاء فقال : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَةَ اللَّهِ ﴾^(٣) يعني أن الرجاء بهم أليق ، وهذا لأنه ذكر أن ثواب الآخرة أجّر وجزاء على الأعمال ، قال الله تعالى : ﴿ جَزَاءُ مَا كَانُوا

(١) سورة هود : ٤٥ .

(٢) سورة هود : ٤٦ .

(٣) سورة البقرة : ٢١٨ .

يَعْمَلُونَ^(١) ، وقال تعالى : ﴿وَالْمَا تُؤْقُونَ أَجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾^(٢) ، أفترى أن من استؤجر على إصلاح أَوَانٍ وشُرِّطَ له أجره عليها وكان الشارط كريماً يفى بالوعد مهما وعد ولا يخلف بل يزيد ، فجاء الأجير وكسر الأواني وأفسد جميعها ثم جلس ينتظر الأجر ويزعم أن المستأجر كريم أفبراه العقلاء في انتظاره متمنياً مغروراً أو راجياً ؟ وهذا للفرق بين الرجاء والغيرة . قيل للحسن : قوم يقولون نرجو الله ويضيعون العمل ، فقال : هيهات هيهات ، تلك أمانيتهم يترجحون فيها ، مَنْ رجا شيئاً طلبه وَمَنْ خاف شيئاً هرب منه .

وكما أن الذي يرجو في الدنيا ولداً وهو بعد لم ينكح فهو معتوه ، فكذلك من رجا رحمة الله ولم يعمل صالحاً ولم يترك المعاصي فهو مغرور . فكما أنه إذا نكح بقي متردداً في الولد يخاف ويرجو فضل الله في خلق الولد ودفع الآفات عن الرحم وعن الأم إلى أن يتم فهو كيّس ، فكذلك إذا آمن وعمل الصالحات وترك السيئات وبقي متردداً بين الخوف والرجاء يخاف أن لا يُقبل منه ، ويرجو أن يشته حتى يموت على التوحيد ، ويحرس قلبه عن الميل إلى الشهوات بقية عمره حتى لا يميل إلى المعاصي فهو كيّس ، ومن عدا هؤلاء فهم المغرورون بالله ﴿وَسَوْفَ يَعْلَمُونَ حِينَ يَرَوْنَ الْعَذَابَ مَنْ أَضَلَّ سَبِيلًا﴾^(٣) .

موضع الرجاء المحمود :

فإن قلت : فأين موضع الرجاء المحمود ؟ فاعلم أنه محمود في موضعين : أحدهما : في حق العاصي المنهمك إذا خطرت له التوبة فقال له الشيطان : وأئني تُقبل توبتك ؟ فيقنطه من رحمة الله تعالى ، فيجب عند هذا أن يجمع القنوط بالرجاء ، ويتذكر أن الله يغفر الذنوب جميعاً ، وأن الله كريم يقبل التوبة عن عباده ، وأن التوبة طاعة تكفر الذنوب ، قال تعالى : ﴿وَالَّذِي لَفْغَلًا لَّعَنَ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَى﴾^(٤) فإذا توقع المغفرة مع التوبة فهو راج ، وإن توقع المغفرة مع الإصرار فهو مغرور .

(١) سورة السجدة : ١٧ ، وسورة الأحقاف : ١٤ ، وسورة الواقعة : ٢٤ .

(٢) سورة آل عمران : ١٨٥ . (٣) سورة الفرقان : ٤٢ .

(٤) سورة طه : ٨٢ .

الثاني : أن تُفْتَرَّ نفسه عن فضائل الأعمال ويقتصر على الفرائض فيرجى نفسه نعيم الله تعالى وما وعد به الصالحين حتى ينبعث من الرجاء نشاط العبادة فيقبل على الفضائل ويتذكر قوله تعالى : ﴿ قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ ۝ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ ﴾ (٢) الآيات .

فالرجاء الأول يجمع القنوط المانع من التوبة ، والرجاء الثاني يجمع الفتور المانع من النشاط والتشمر . فكل توقع حث على توبة أو على تشمر في العبادة فهو رجاء ، وكل رجاء أوجب فتوراً في العبادة وركوناً إلى البطالة فهو غيرة ، كما إذا خطر له أن يترك الذنب ويشغل بالعمل ففتره الشيطان عن التوبة والعبادة وقال له : لك رب كريم ، فهذا غيرة ، وعند هذا يجب أن يستعمل الخوف فيخوف نفسه بغضب الله وعظيم عقابه ، ويقول : إنه - مع أنه غافر الذنب وقابل التوب - شديد العقاب ، وإنه - مع أنه كريم - خلّد الكفار في النار أبداً الآباد ، وقد خوّفني عقابه فكيف لا أخافه وكيف أغترّ به .

فالخوف والرجاء قائدان وسائقان يبعثان الناس على العمل ، فما لا يبعث على العمل فهو تمنّ وغرور ، ورجاء كافة الخلق هو سبب فتورهم وسبب إقبالهم على الدنيا ، وسبب إعراضهم عن الله تعالى ، وإهمالهم السعي للآخرة ، فذلك غرور ، وقد كان السلف يبالغون في التقوى والحذر من الشبهات والشهوات ، ويكون على أنفسهم في الخلوات ، وأما الآن فترى الخلق آمنين مسرورين غير خائفين مع إكبابهم على المعاصي ، وانهمالكهم في الدنيا ، وإعراضهم عن الله تعالى ، زاعمين أنهم واثقون بكرم الله وعفوه كأنهم يزعمون أنهم عرفوا من فضله وكرمه ما لم يعرفه الأنبياء والصحابة والسلف الصالحون ، فإن كان هذا الأمر يُدْرَك بالمنى ويُتَأَل بالهوبنا ، فعلى ماذا كان بكاء أولئك وخوفهم وحزنهم ؟ وقد قال تعالى : ﴿ وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٌ ﴾ (٢) ، ﴿ ذَلِكَ لِمَنْ خَافَ مَقَامِي وَخَافَ وَعِيدٌ ﴾ (٣) . والقرآن من أوله إلى آخره تحذير وتخويف لا يتفكر فيه متفكر إلا ويطول حزنه ويعظم خوفه إن كان مؤمناً .

(١) سورة المؤمنون : ١ ، ٢ .

(٢) سورة الرحمن : ٤٦ .

(٣) سورة إبراهيم : ١٤ .

بيان بعض أصناف المعترين :

فمنهم فرقة أحكموا العلوم الشرعية والعقلية وأهملوا تفقُّد الجوارح وحفظها عن المعاصي ، واغترُّوا بعلمهم وظنوا أنهم عند الله بمكان لا يعذب مثلهم ، ولو نظروا بعين البصيرة لعلموا أن العلم إنما يُراد لمعرفة الحلال والحرام ، ومعرفة أخلاق النفس المذمومة والمحمودة وكيفية علاجها والفرار منها ، فهي علوم لا تُراد إلا للعمل ، وكل علم يُراد للعمل فلا قيمة له دون العمل . وقد ورد فيمن لا يعمل بعلمه ما فيه أشد الترهيب كقوله تعالى : ﴿ مَثَلُ الَّذِينَ خُمِلُوا الثَّورَةَ ثُمَّ لَمْ يَعْمَلُوهَا كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَاراً ﴾ (١) فأى خزي أعظم من التمثيل بالحمار ؟

وفرقة أخرى أحكموا العلم والعمل فواظبوا على الطاعات الظاهرة وتركوا المعاصي ، إلا أنهم لم يتفقدوا قلوبهم ليمحوا عنها الصفات الذميمة من الكبر والحسد والرياء وطلب العلا وإرادة السوء للأقران والنظرَاء وطلب الشهرة في البلاد والعباد ، فهؤلاء زينوا ظواهرهم وأهملوا بواطنهم ونسوا قوله ﷺ : « إِنَّ اللَّهَ لَا يَنْظُرُ إِلَى صُورِكُمْ وَلَا إِلَى أَمْوَالِكُمْ وَإِنَّمَا يَنْظُرُ إِلَى قُلُوبِكُمْ وَأَعْمَالِكُمْ » ، فتعهدوا الأعمال وما تعهدوا القلوب ، والقلب هو الأصل إذ لا ينجو إلا من أتى الله بقلب سليم ، ومثال هؤلاء قبور الموتى : ظاهرها مزين وباطنها جيفة .

وفرقة اقتصروا على علم الفتاوى في الحكومات والخصومات وتفاصيل المعاملات الدنيوية الجارية بين الخلق لمصالح العباد ، وخصصوا اسم الفقه بها ، وربما ضيَّعوا مع ذلك الأعمال الظاهرة والباطنة فلم يتفقدوا الجوارح كاللسان عن الغيبة ولا البطن عن الحرام ، ولم يحرصوا قلوبهم عن الكبر والحسد والرياء وسائر المهلكات ، فهؤلاء مغرورون من وجهين : من حيث العمل ومن حيث العلم .

أما من حيث العمل : فقد قدمنا أولاً وجه الغرور فيه ، ومثالهم مثال المريض إذا تعلَّم نسخة الدواء واشتغل بتكرارها وتعليمها المرضى ولم يشتغل بشربها واستعمالها ، أفترى أن ذلك يغني عنه من مرضه شيئاً ؟ هيئات هيئات ، فلا بد من شربه وصبره على مرارته ، على أنه بعدد على تحطُّر من شفائه .

وأما غروره من حيث العلم : فحيث اقتصر على علم المعاملات وظن أنه علم الدين ، وترك علم كتاب الله وسنة رسول الله ﷺ ، وربما طعن في المحدثين وقال : إنهم ثقله أخبار وحملته أسفار لا يفقهون . وترك أيضاً علم تهذيب الأخلاق ، وترك الفقه عن الله تعالى بإدراك جلاله وعظمته وهو الذى يورث الخوف والهيبة والخشوع ويحمل على التقوى ، فإن الفقه هو الفقه عن الله ومعرفة صفاته المخوفة والمرجوة ليستشعر القلب الخوف ويلزم التقوى إذ قال تعالى : ﴿ قُلُوا لَا نَفَرٌ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذْ رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ ﴾ (١) ، والذى يحصل به الإنذار غير هذا العلم .

وفرقة اشتغلوا بالوعظ والتذكير والتكلم في أخلاق النفس والزهد والإخلاص ، وهم مغرورون يظنون بأنفسهم أنهم إذا تكلموا بهذه الصفات ودعوا الخلق إليها فقد صاروا موصوفين بها وهم منفكون عنها عند الله ، لحرصهم على السمعة ، وحسدتهم لمن يتقدمهم من أقرانهم ، وغيظهم على من يشئى على معاصريهم ، وجمعهم لحطام الدنيا ، فهؤلاء أعظم الناس غررة .

وفرقة منهم قنعوا بحفظ كلام الزهاد وأحاديثهم في ذم الدنيا ، فهم يحفظون الكلمات ويؤدونها من غير إحاطة بمعانيها ولو في الأسواق مع الجلساء ، وكل منهم يظن أنه إذا حفظ كلام الزهاد فقد أفلح ونال الغرض وصار مغفوراً له ، من غير أن يحفظ باطنه عن الآثام ، وغرور هؤلاء أظهر من غرور من قبلهم .

وفرقة اشتغلوا بعلم النحو واللغة والشعر وغريب اللغة واغترروا به وزعموا أنهم غفر لهم وأنهم من علماء الأمة ، فأفتوا أعمارهم في ذلك وأعرضوا عن معرفة معاني الشريعة والعمل بها ، كمن ضيَّع عمره في تصحيح مخارج الحروف في القرآن واقتصر عليه ، وهو غرور ، إذ المقصود من الحروف المعاني وإنما الحروف أدوات ، فالثلب هو العمل والذى فوقه كالقشر للعمل . فالقانونيون به مغترون ، إلا من اتخذ منزلاً فلم يعرج عليه إلا بقدر حاجته ، فتجاوزه حتى وصل إلى لباب العمل ، فحمل نفسه عليه فصفاها من الشوائب والآفات .

(١) سورة التوبة : ١٢٢ .

غرور أرباب العبادة ، وهم فرق عديدة :

منهم فرقة تعمقوا حتى خرجوا إلى العدوان والسرف ، كالذى يغلب عليه الوسوسة في الوضوء فيبالغ فيه ولا يرضى المحكوم بطهارته في الشرع ويقدر الاحتمالات البعيدة قريبة في النجاسة ، ولو انقلب هذا الاحتياط من الماء إلى الطعام لكان أشبه بسيرة الصحابة إذ توضأ عمر رضي الله عنه بماء في جرة نصرانية مع ظهور احتمال النجاسة ، وكان مع هذا يدع أبواباً من الحلال مخافة من الوقوع في الحرام .

ومنهم فرقة غلب عليها الوسوسة في نية الصلاة فلا يدعه الشيطان حتى يعقد نية صحيحة على زعمه ، وقد يوسوسون في التكبير حتى قد يغيرون صيغة التكبير لشدة الاحتياط فيه على زعمهم ، يفعلون ذلك في أول الصلاة ثم يفعلون في جميع الصلاة فلا يحضرون قلوبهم ، ويفترون بذلك ويظنون أنهم على خير عند ربهم .

وفرقة تغلب عليهم الوسوسة في إخراج حروف الفاتحة وسائر الأذكار من مخارجها ، فلا يزال يحتاط في التشديدات والفرق بين الضاد والطاء وتصحيح المخارج في جميع صلاته لا يهمه غيره ذاهلاً عن معنى القرآن والانتعاض به وصرف الفهم إلى أسراره ، وهذا من أقبح أنواع الغرور ، فإنه لم يُكَلَّف الخلق في تلاوة القرآن من تحقيق مخارج الحروف إلّا بما جرت به عادتهم في الكلام ، ومثال هؤلاء مثال من حمل رسالة إلى مجلس سلطان وأمر أن يؤدّيها على وجهها فأخذ يؤدّي الرسالة ويتأق في مخارج الحروف ويكررها ويعيدها مرة بعد أخرى وهو في ذلك غافل عن مقصود الرسالة ومراعاة حرمة المجلس ، فما أحراها بأن يُقام عليه التأديب ويُحكم عليه بفقد العقل .

وفرقة اغتروا بقراءة القرآن فيهدّونه هذا^(١) وربما يحتمون في اليوم واللييلة مرة ، ولسان أحدهم يجري وقلبه يتردد في أودية الأمان إذ لا يتفكر في معاني القرآن ، لينزجر بزواجره ، ويتعظ بمواعظه ، ويقف عند أوامره ونواهيه ، ويعتبر بمواضع الاعتبار فيه ، فهو مغرور يظن أن المقصود من إنزال القرآن المهمة به مع العفلة عنه ، ومثاله مثال عبد كتب إليه موله كتاباً وأشار عليه فيه بالأوامر والنواهي فلم يصرف عنايته إلى فهمه

(١) أى يسرعون في قراءته ، وهو غير محمود .

والعمل به ولكن اقتصر على حفظه ، فهو مستمر على خلاف ما أمره به مولاه إلا أنه يكرر الكتاب بصوته ونغمته كل يوم مائة مرة ، فهو مستحق للعقوبة ، ومهما ظن أن ذلك هو المراد منه فهو مغرور . نعم تلاوته إنما تُراد لكيلا ينسى بل لحفظه ، وحفظه يُراد لمعناه ، ومعناه يُراد للعمل به والانتفاع بمعانيه ، وقد يكون له صوت طيب فهو يقرؤه ويلتذ به ويغترُّ باستلذاذه ويظن أن ذلك لذة مناجاة الله تعالى وسماع كلامه ، وإنما هي لذته في صوته ، فليتنفد قلبه وليخش ربه .

وفرقة اغترُّوا بالصوم وربما صاموا الدهر أو الأيام الشريفة وهم فيها لا يحفظون ألسنتهم عن الغيبة ، وخواطهم عن الرياء ، وبواطنهم عن الحرام عند الإفطار ، وألسنتهم عن الهذيان بأنواع الفضول طول النهار ، وهو مع ذلك يظن بنفسه الخير فيحمل الفرائض ويطلب النفل ثم لا يقوم بحقه ، وذلك غاية الغرور .

وفرقة اغترُّوا بالحج فيخرجون إلى الحج من غير خروج عن المظالم وقضاء الديون واسترضاء الوالدين وطلب الزاد الحلال ، وقد يفعلون ذلك بعد سقوط حجة الإسلام ، ويضيِّعون في الطريق الصلاة والفرائض ولا يحذرون من الرِّفث والخصام ، ثم يحضر البيت بقلبٍ مُلوَّث بذيَم الأَخلاق لم يقدِّم تطهيره على حضوره ، وهو مع ذلك يظن أنه على خيرٍ من ربه ، فهو مغرور .

وفرقة جاوروا بمكة والمدينة واغترُّوا بذلك ولم يراقبوا قلوبهم ولم يطهِّروا ظاهريهم وباطنيهم ، فقلوبهم معلقة ببلادهم ملتفتة إلى قول من يعرفه : إن فلاناً مجاور بمكة ، وتراه يقول : قد جاورت بمكة كذا وكذا سنة . ثم إنه قد يحاور ويمدُّ عين طمعه إلى أوساخ أموال الناس ، ويظهر فيه الرياء وجملة من المهلكات كان عنها بمعزل لو ترك المجاورة ، ولكن حب المحمدة وأن يقال إنه من المجاورين ألزمه المجاورة مع التضمخ بهذه الرذائل ، فهو أيضاً مغرور .

وفرقة زهدت في المال وقنعت من اللباس والطعام بالدون ، ومن المسكن بالمساجد أو المدارس ، وظنت أنها أدركت رتبة الزهَّاد وهو مع ذلك راغب بالرياسة والجاه إما بالعلم أو بالوعظ أو بمجرد الزهد ، فقد ترك أهون الأمرين وباء بأعظم المُهلكين ، فهذا مغرور إذ ظن أنه من الزهاد في الدنيا وهو لم يفهم معنى الدنيا ، ولم يَدْر أن منتهى

لذاتها الرياسة ، وأن الراغب فيها لا بدّ وأن يكون منافقاً وحسوداً ومتكبراً ومراعيّاً ومتصفاً بجميع خبائث الأخلاق . وقد يؤثّر الخلوة والعزلة وهو مع ذلك مغرور ، إذ يتناول بذلك على الناس وينظر إليهم بعين الاستحقار ، ويعجب بعمله ويتصف بحمالة من خبائث القلوب ، وربما يُعطي المال فلا يأخذه خيفةً من أن يقال بطل زهده ، فهو راغب في حمد الناس وهو من ألدّ أبواب الدنيا ، ويرى نفسه أنه زاهد في الدنيا ، وهو مغرور ، ومع ذلك فرما لا يخلو عن توقير الأغنياء وتقديمهم على الفقراء ، والميل إلى المريدين له والمثنين عليه ، والثّفرة عن المائلين إلى غيره ، وكل ذلك نخدعة وغرور من الشيطان ، نعوذ بالله منه .

وفي العبّاد من يشتدّ على نفسه في أعمال الجوارح ولا يخطر له مراعاة القلب وتفقدته وتطهيره من الرياء والكبر والعجب وسائر المهلكات ، ويتوهم أنه مغفور له لعمله الظاهر وأنه غير مؤاخذ بأحوال القلب ، وقد يظن أن العبادات الظاهرة تترجح بها كفة حسناته وهيبات ، وذرة من ذى تقوى وخلق واحد من أخلاق الأكياس أفضل من أمثال الجبال عملاً بالجوارح ، ثم لا يخلو هذا المغرور من سوء خلقه مع الناس وخشونته وتلوّث باطنه بالرياء وحبّ الثناء . فإذا قيل له : أنت من أوتاد الأرض وأولياء الله وأحبابه ، فرح المغرور بذلك وصدّق به ، وظن أن تركية الناس له دليل على كونه مرضياً عند الله ، ولا يدري أن ذلك لجهل الناس بخبائث باطنه .

وفرقة حرصت على النوافل ولم يعظم اعتدادها بالفرائض ، ترى أحدهم يفرح بصلاة الضحى وبصلاة الليل وأمثال هذه النوافل ، ولا يجد للفريضة لذة ، ولا يشتدّ حرصه على المبادرة بها في أول الوقت ، وينسى قوله ﷺ فيما يرويه عن ربه : « ما تقرب المتقربون إليّ بمثل أداء ما افترضت عليهم » .

غرور المتصوّفة ، وهم فرق كثيرة :

فرقة منهم اغتروا بالزّي والهيئة والمنطق ، فيجلسون على السجادات مع إطراق الرأس وإدخاله في الجيب كالتفكر ، وفي تنفس الصعداء ، وفي خفض الصوت في الحديث ، ولم يتعبوا أنفسهم قط في المجاهدة والرياضة ومراقبة القلب وتطهير الباطن والظاهر من الآثام الخفية والجلية ، وكل ذلك من أوائل منازل التّصوّف مع أنهم لم يحوموا قط حولها ولم يسوموا أنفسهم شيئاً منها .

وفرقه ادَّعت علم المعرفة ومشاهدة الحق ومجاورة المقامات والأحوال والملازمة في عين الشهود والوصول إلى القرب ، ولا يعرف هذه الأمور إلا بالأسامي والألفاظ لأنه تَلَقَّف من ألفاظ الطامَّات كلمات فهو يردِّدها ، ويظن أن ذلك أعلى من علم الأولين والآخرين ، فهو ينظر إلى الفقهاء والمفسِّرين والمحدِّثين وأصناف العلماء بعين الازدراء فضلاً عن العوام ، حتى إن الفلاح ليترك فلاحته والحائك يترك حياكته ويلزمهم ويتلقَّف منهم تلك الكلمات المزيفة فيردِّدها كأنه يتكلم عن الوحي ويخبر عن سرِّ الأسرار ، ويستحققر بذلك جميع العباد والعلماء ويقول : إنهم عن الله محجوبون ، ويدَّعي لنفسه الوصول إلى الحق وأنه من المقرَّبين ، وهو عند الله من المنافقين ، وعند أرباب القلوب من الحمقى الجاهلين ، لم يُحكِّمْ قطُّ علماً ، ولم يَهْدُبْ خُلُقاً ، ولم يَرْتُبْ عملاً ، ولم يراقب قلباً سوى أتباع الهوى وتلقَّف الهديان وحفظه .

وفرقه وقعت في الإباحة وطووا بساط الشرع ورفضوا الأحكام وسوَّوا بين الحلال والحرام ، فبعضهم يقول : إن الله مستغني عن عملي فَلِمَ أتعب نفسي ؟ وبعضهم يقول : الأعمال بالجوارح لا وزن لها وإنما النظر إلى القلوب وقلوبنا والهة بحب الله وواصله إلى معرفة الله ، وإنما نخوض في الدنيا بأبداننا وقلوبنا عاكفة في الحضرة الربوبية ، فنحن مع الشهوات بالظواهر لا بالقلوب . ويزعمون أنهم قد ترقَّوا عن رتبة العوام واستغنوا عن تهذيب النفس بالأعمال البدنية ، وأن الشهوات لا تصدُّهم عن طريق الله لقوتهم فيها . وكل هذا من وساوس يخدعهم الشيطان بها والإباحية من الكفار المارقين . نعوذ بالله أن نكون من الجاهلين .

وفرقه ادَّعوا حسن الخلق والتواضع والسماحة فتصلُّوا لخدمة الصوفية فجمعوا قوماً وتكلفوا بخدمتهم واتخذوا ذلك شبكة للرياسة وجمع المال ، فيجمعون من الحرام والشبهات وينفقون عليهم لتكثر أتباعهم وينتشر بالخدمة اسمهم ، وما باعشهم إلا الرياء والسمعة .

وثمة فرق أخر لا يُحصى غرورها ، والغرض من ذلك التنبيه على أمثلة تُعرَّف الأجناس دون الاستيعاب فإن ذلك يطول .

غرور أرباب الأموال :

والمغتربون منهم فَرَّقَ : ففرقة منهم يحرصون على بناء المساجد وما يظهر للناس ليتخلَّد ذكرهم أو يذيع صيتهم وهم يظنون أنهم قد استحقوا المغفرة بذلك ، وقد يكون بناؤها من جهات محظورة تعرضوا لسخط الله في كسبها ، وكان الواجب ردُّها إلى مُلَّاكها إمَّا بأعيانها وإمَّا ردُّ بدلها عند العجز ، وقد يكون الأهمُّ التفرقة على المساكين وهم لا يفعلون ذلك خيفة أن لا يظهر ذلك للناس فيكون غرضهم في البناء الرياء وجلب الثناء ، مع أنَّ صرف المال إلى مَنْ في جواره أو بلده من فقراء وأيتام أهمُّ وأفضل وأولى من الصرف إلى المساجد وزينتها ، فما خفَّ عليهم الصرف إلى المساجد إلَّا ليظهر ذلك بين الناس . وهناك محظور آخر : وهو أنه قد يصرف المال إلى زخرفة المسجد وتزيينه بالنقوش المنهي عنها لشغلها قلوب المصلين ، والمقصود من الصلاة الخشوع وحضور القلب وذلك يفسد قلوب المصلين ؛ فوبال ذلك كله يرجع إليه ، وهو مع ذلك يفتَرِّ به ، ويرى أنه من الخيرات مع أنه تعرَّض لما لا يرضى الله تعالى .

وفرقه ينفقون الأموال في الصدقات على المساكين ويطلبون به المحافل الجامعة ، ومن الفقراء مَنْ عادته الشكر وإفشاء المعروف ، ويكرهون التصدُّق في السرِّ ، ويرون إحقاق الفقير لما يأخذه منهم جناية عليهم وكفراناً ، وربما يحرصون على إنفاق المال في الحج فيحجون مرة بعد أخرى ، وربما تركوا جيرانهم جيعاً ، ولذلك قال ابن مسعود : « في آخر الزمان يكثر الحاج بلا سبب ، يهون عليهم السفر ، ويُسَّطُ لهم في الرزق ، ويرجعون محرومين مسلوين ، يَهْوَى بأحدهم بغيره بين الرمال والقفار وجاره مأسور إلى جنبه لا يواسيه » . وقال أبو نصر التمار : « إنَّ رحلاً جاء يودُّع بشر بن الحارث وقال : قد عزمْتُ على الحج فتأمرني بشيء ؟ فقال له : كم أعددت للفقرة ؟ فقال : ألفي درهم ، قال بشر : فأى شيء تبتغي لحجتك : تزهداً أو اشتياقاً إلى البيت أو ابتغاء مرضاة الله ؟ قال : ابتغاء مرضاة الله ، قال : فإن أصبت مرضاة الله تعالى وأنت في مزلك وتنفق ألفي درهم وتكون على يقين من مرضاة الله تعالى أتفعل ذلك ؟ قال : نعم ، قال : اذهب فأعطها عشرة أنفس : مديون يقضى دينه ، وفقير يَرْمُ شَعَثَهُ^(١) ، ومُعِيل يُحْيِي

(١) رَمَ : أصلح ، والشَّعْتُ : ما تفرق من الأمور ، أى يصلح ما تفرق من أمره وشأنه .

عيالَه ، ومرئى يتيم يُفرّحه ، وإن قوى قلبك تعطيتها واحداً فافعل فإن إدخالك السرور على قلب مسلم وإغاثة اللهفان وكشف الضرّ وإعانة الضعيف أفضل من مائة حجة بعد حجة الإسلام ، قم فأخرجها كما أمرناك وإلا فقل لنا ما فى قلبك . فقال : يا أبا نصر ، سفى أقوى فى قلبى ، فتبسّم بشر رحمه الله تعالى وأقبل عليه وقال له : المال إذا جُمع من وسخ التجارات والشبهات اقتضت النفس أن تقضى به وطراً فأظهرت الأعمال الصالحات وقد آلى الله على نفسه أن لا يقبل إلاّ عمل المتقين .

وفرقه من أرباب الأموال اشتغلوا بها يحفظون الأموال ويمسكونها بحكم البخل ، ثم يشتغلون بالعبادات البدنية التى لا يحتاج فيها إلى نفقة كصيام النهار وقيام الليل وختم القرآن ، وهم مغرورون لأن البخل المهلك قد استولى على بواطنهم فهو يحتاج إلى قمعه بإخراج المال ، فقد اشتغل بطلب فضائل وهو مستغنى عنها ، ومثاله مثال مَنْ دخل فى ثوبه حية وقد أشرف على الهلاك وهو مشغول بطبخ دواء يسكن به الصفراء ، ومَنْ قتلته الحية متى يحتاج إلى دواء ؟ ولذلك قيل لبشر : « إن فلاناً الغنى كثير الصوم والصلاة ، فقال : المسكين ترك حاله ودخل فى حال غيره ، وإنما حال هذا إطعام الطعام للجوع والإنفاق على المساكين ، فهذا أفضل له من تجويعه نفسه ومن صلاته لنفسه مع جمعه للدنيا ومنعه للفقراء » .

وفرقه غلبهم البخل فلا تسمح نفوسهم إلا بأداء الزكاة فقط ، ثم إنهم يُخرجون من المال الخبيث الردى الذى يرغبون عنه ، ويطلبون من الفقراء مَنْ يخدمهم ويتردد فى حاجاتهم ، أو من يحتاجون إليه فى المستقبل للاستسخرار فى خدمة ، أو مَنْ لهم فيه على الجملة غرض ، أو يسلمون إلى من يعينه واحد من الأكابر ممن يستظهر بحشمه لينال بذلك عنده منزلة فيقوم بحاجاته ، وكل ذلك مفسدات للنية ومحبطات للعمل ، وصاحبه مغرور ، ويظن أنه مطيع لله تعالى وهو فاجر إذ طلب بعبادة الله عَوْضاً من غيره .

وغرور أصحاب الأموال لا يُحصى ، وإنما ذكرنا هذا القدر للتنبيه على أجناس الغرور .

وفرقه أخرى من عوام أرباب الأموال اغتروا بحضور مجالس الذكر واعتقدوا أن ذلك يغنيهم ويكفيهم واتخذوا ذلك عادة ، ويظنون أن لهم على مجرد سماع الوعظ دون العمل

والاعتاظ أجراً ، وهم مغرورون لأن فضل مجلس الذكر لكونه مرغّباً في الخير ، فإن لم يهيج الرغبة فلا خير فيه ، والرغبة محمودة لأنها تبعث على العمل فإن ضعفت عن الحمل على العمل فلا خير فيها ، وما يراد لغيره فإذا قصر عن الأداء إلى ذلك الغير فلا قيمة له . وربما يغترّ بما يسمعه من الواعظ وتدخله رقّة كرقّة النساء فيبكي ولا عزم ، وربما يسمع كلاماً مخوّفاً فلا يزيد على أن يصفق بيديه ويقول : يا سلام سلم ، أو نعوذ بالله ، أو سبحان الله ، ويظن أنه قد أتى بالخير كله ، وهو مغرور ، وإنما مثاله مثال المريض الذي يحضر مجالس الأطباء فيسمع ما يجري ، أو الجائع الذي يحضر عنده من يصف له الأطعمة اللذيذة الشهية ثم ينصرف ، وذلك لا يغنى عنه من مرضه وجوعه شيئاً ، فكذلك سماع وصف الطاعات دون العمل بها لا يغنى من الله شيئاً ، فكل وعظ لم يغيّر منك صفةً تغييراً يغيّر أفعالك حتى تقبل على الله تعالى إقبالاً قوياً أو ضعيفاً وتعرض عن الدنيا فذلك الوعظ زيادة حجة عليك ، فإذا رأيته وسيلة لك كنت مغروراً .

فإن قلت : ما ذكرته من مداخل الغرور أمر لا يمكن الاحتراز منه إذ لا يقوى أحد على الحذر من خفايا هذه الآفات ، قلتُ : الإنسان إذا فترت همته في شيء أظهر اليأس منه واستعظم الأمر واستوعر الطريق ، وإذا صحّ منه الهوى اهتدى إلى الحيل واستنبط بدقيق النظر خفايا الطريق في الوصول إلى الغرض ، حتى أن الإنسان إذا أراد أن يستنزل الطير المخلّق في جوّ السماء مع بعده منه استنزله ، وإذا أراد أن يستسخر السباع والفيلة وعظيمة الحيوانات استسخرها ، إلى غير ذلك من دقائق حيل آدمي ، كل ذلك لأن همّه أمر دنياء فلو أهّمّه أمر آخرته فليس عليه إلّا شغل واحد وهو تقويم قلبه ، ولما تخاذل عن تقويم قلبه ظلّه مُحالاً وليس ذلك بمحال ، لأنه شيء لم يعجز عنه السلف الصالحون ومن اتبعهم بإحسان ، فلا يعجز عنه أيضاً مَنْ صدقت إرادته وقويت همته بل لا يحتاج إلى عُشرِ تعب الخلق في استنباط حيل الدنيا ونظم أسبابها .

فإن قلت : قد قرّبت الأمر فيه مع أنك أكثرت في ذكر مداخل الغرور فيمّ ينجو العبد من الغرور ؟ فاعلم أنه ينجو منه بثلاثة أمور : بالعقل والعلم والمعرفة ، فهذه ثلاثة أمور لا بد منها .

أما العقل : فأعنى به الفطرة الغريزية والنور الأصلي الذي به يدرك الإنسان حقائق الأشياء ، لأن أساس السعادات كلها العقل والكياسة .

وأما المعرفة : فأن يعرف نفسه وربه ويعرف الدنيا والآخرة ، فإذا عرف ذلك ثار من قلبه بمعرفة الله حبُّ الله ، وبمعرفة الآخرة شدَّة الرغبة فيها ، وبمعرفة الدنيا الرغبة عنها ، ويصير أهمُّ أموره ما يوصله إلى الله تعالى وينفعه في الآخرة ، وإذا غلبت هذه الإرادة على قلبه صحَّت نيته في الأمور كلها واندفع عنه كلُّ غرور منشوءٍ تجاذب الأغراض والنزوع إلى الدنيا والجاه والمال ، وما دامت الدنيا أحبَّ إليه من الآخرة ، وهوى نفسه أحبَّ إليه من رضا الله تعالى ، فلا يمكنه الخلاص من الغرور ، فإذا غلب حبُّ الله على قلبه بمعرفته بالله وبنفسه الصادرة عن كمال عقله فيحتاج إلى المعنى الثالث وهو العلم ، أعنى العلم بما يقربُه من الله وما يبعده عنه ، فيعرف من العبادات شروطها فبراعيا وآفاتِها فيتَّقيا ، ومن العادات أسرار المعاش وما هو مضطر إليه فيأخذ به بأدب الشرع ، وما هو مستغن عنه فيعرض عنه ، ومن المهلكات يعلم جميع العقبات المانعة في طريق الله ، فإن المانع من الله الصفات المذمومة في الخلق ، فيعلم المذموم ويعلم طريق علاجه ، ويعرف من المنجيات الصفات المحمودة التي لا بد وأن توضع خلفاً عن المذمومة بعد محوها .

فإذا أحاط بجميع ذلك أمكنه الحذر من الأنواع التي أشرنا إليها من الغرور . وأصل ذلك كله أن يغلب حبُّ الله على القلب ، ويسقط حبُّ الدنيا منه ، حتى تقوى به الإرادة وتصح به النية ، ولا يحصل ذلك إلا بالمعرفة التي ذكرناها .
نسأل الله العون والتوفيق وحسن الخاتمة آمين .

كِتَابُ التَّوْبَةِ

حقيقة التوبة :

اعلم أن التوبة معنى ينتظم من ثلاثة أمور : علم وحال وفعل . والأول موجب للثاني ، والثاني موجب للثالث إيجاباً اقتضاه سنة الله في الملك والملكوت . أما العلم فهو معرفة عظم ضرر الذنوب وكونها سموماً مهلكة وحجاباً بين العبد وبين كل محبوب ، فإذا عرف ذلك معرفةً محققةً ييقين غالب على قلبه ثار من هذه المعرفة تألم للقلب بسبب فوات المحبوب ، فإن القلب مهما شعر بفوات محبوبه تألم ، فإن كان فواته بفعله تأسف على الفعل المفقوت فيسمى تألمه بسبب فعله المفقوت لمحبوبه ندماً ، فإذا غلب هذا الألم على القلب واستولى انبعث من هذا الألم في القلب حالة أخرى تسمى إرادةً وقصداً إلى فعل له تعلق بالحال وبالماضى وبالاستقبال . أما تعلقه بالحال فبالترك للذنوب الذي كان ملاساً ، وأما بالاستقبال فبالعزم على ترك الذنوب المفقوت للمحبوب إلى آخر العمر ، وأما بالماضى فبتلافي ما فات بالخير والقضاء إن كان قابلاً للخير . فالعلم والندم والقصد المتعلق بالترك يُطلق اسم التوبة على مجموعها . وكثيراً ما يُطلق اسم التوبة على معنى الندم وحده ، ويجعل العلم كالمقدمة والترك كالثمرة ، وبهذا الاعتبار جاء في الأثر : « الندم توبة » إذ لا يخلو الندم عن علم أوجهه وأثمره وعن عزم يتبعه ويتلوه .

بيان وجوب التوبة وفضلها :

اعلم أن وجوب التوبة ظاهر بالأخبار والآيات ، وهو واضح بنور البصيرة عند من شرح الله بنور الإيمان صدره . فإن من عرف أن لا سعادة في دار البقاء إلا في لقاء الله تعالى ، وأن كل محجوب عنه شقي لا محالة محوّل بينه وبين ما يشتهي محترق بنار الفراق

ونار الجحيم ، وعلم أن لا مُبَعَدَ عن لقاء الله إلا اتباع الشهوات ، ولا مُقَرَّبَ من لقائه إلا الإقبال على الله بدوام ذكره ، وعلم أن الذنوب سبب كونه محجوباً مُبَعَداً عن الله تعالى فلا يشك في أن الانصراف عن طريق البعد واجب للوصول إلى القرب ، وإنما يتم الانصراف بالعلم والندم والعزم ، وهكذا يكون الإيمان الحاصل على البصيرة ، ومن لم يترشح لهذا المقام فيلاحظ ما ورد من الآيات والآثار . فقد قال تعالى : ﴿ وَتَوَبُّوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعاً أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾ ^(١) وهذا أمر على العموم . وقال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا تَوَبُّوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَصُوحاً ﴾ ^(٢) ومعنى النصوح الخالص لله تعالى خالياً عن الشوائب .

ويدل على فضيل التوبة قوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ ﴾ ^(٣) . وقال عليه الصلاة والسلام : « التائب من الذنب كمن لا ذنب له » . والأخبار في ذلك كثيرة .

وجوب التوبة على الفور وعلى الدوام :

لا يخفى أن وجوبها على الفور أمر لا يُستَرَاب فيه ، إذ معرفة كون المعاصي مهلكات من نفس الإيمان ، وهو واجب على الفور ، والعلم بضرر الذنوب إنما أريد ليكون باعثاً على تركها ، فمن لم يتركها فهو فاقد لهذا الجزء من الإيمان ، وهو المراد بقوله عليه الصلاة والسلام : « لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن » وذلك لكون الزنا مُبَعَداً عن الله تعالى مُوجِباً للمقت كسائر المعاصي ، لأنها للإيمان كالمأكولات المضرة للأبدان ، فكما أنها تغيّر مزاج الإنسان ولا تزال تجتمع حتى تفسده فيموت دفعة ، كذلك تعمل سموم الذنوب بروح الإيمان عملاً تحقّ الكلمة عليه بأنه من الهالكين .

وأما وجوب التوبة على الدوام وفي كل حال فهو أن كل بشر فلا يخلو عن معصية بجوارحه ، فإن خلا في بعض الأحوال عن معصية الجوارح فلا يخلو عن الهمم بالذنوب بالقلب ، فإن خلا في بعض الأحوال عن الهمم فلا يخلو عن وسواس الشيطان بإيراد

(٢) سورة التحريم : ٨ .

(١) سورة النور : ٣١ .

(٣) سورة البقرة : ٢٢٢ .

الخواطر المذهلة عن ذكر الله ، فإن خلا عنه فلا يخلو عن غفلة وقصور في العلم بالله وصفاته وأفعاله ، وكل ذلك نقص وله أسباب ، وترك أسبابه بالتشاغل بضدّها رجوع عن طريق إلى ضده ، والمراد بالتوبة الرجوع ، ولا يُتصورُ الخلو في حق آدمي عن هذا النقص ، وإنما يتفاوتون بالمقادير ، فأما الأصل فلا بد منه ، ولهذا قال عليه السلام : « إنه لَيُغَانُ^(١) على قلبي حتى أستغفر الله في اليوم والليلة سبعين مرة » الحديث ، ولذلك أكرمه الله تعالى بأن قال : ﴿ لِيُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ ﴾^(٢) ، وإذا كان هذا حاله فكيف حال غيره .

وإنما أطلقنا الوجوب في كل حال ، والتوبة عن بعض ما ذكر من الفضائل لا الفرائض ، لأننا نعني بالواجب ما لا بد منه للوصول به إلى القرب المطلوب من رب العالمين والمقام المحمود بين الصديقين ، والتوبة عن جميع ما ذكرناه واجبة في الوصول إليه ، كما يقال : الطهارة واجبة في صلاة التطوع ، أي لمن يريدّها ، فإنه لا يتوصل إليها إلا بها .

واعلم أنه قد سبق أن الإنسان لا يخلو في مبدأ خلقته من اتباع الشهوات أصلاً ، وليس معنى التوبة تركها فقط ، بل تمام التوبة بتدارك ما مضى ، وكل شهوة اتبعها الإنسان ارتفع منها ظلمة إلى قلبه كما يرتفع عن نفس الإنسان ظلمة إلى وجه المرأة الصقيلة ، فإن تراكمت ظلمة الشهوات صارت رَيْنًا كما يصير بخار النفس في وجه المرأة عند تراكمه خبيثاً ، كما قال تعالى : ﴿ كَلَّا بَلْ زَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴾^(٣) ، فإذا تراكم الرَيْنُ صار طبعاً فيطبع على قلبه كالحَبِيثِ على وجه المرأة إذا تراكم وطال زمانه غاص في جِزْمِ الحديد وأفسده وصار لا يقبل الصقل بعده وصار كالمطبوع من الخبث . ولا يكفي في تدارك اتباع الشهوات تركها في المستقبل بل لا بد من مَحْوِ تلك الأريان التي انطبعت في القلب كما لا يكفي في ظهور الصور في المرأة قطع الأنفاس والبخارات المسودة لوجهها في المستقبل ما لم يشتغل بمحو ما انطبعت فيها من الأريان . وكما يرتفع إلى

(١) الغَيْنُ : الغيم ، والشجر الكثير الملتف . والمراد : ما يغشى القلب من سهو لا يخلو منه بشر .

(٢) سورة الفتح : ٢ .

(٣) سورة المطففين : ١٤ .

القلب ظلمة من المعاصي والشهوات فيرتفع إليه نور من الطاعات وترك الشهوات فتتمحى ظلمة المعصية بنور الطاعة ، وإليه الإشارة بقوله عليه السلام : « أتبع السيئة الحسنة تمحها » فإذا لا يستغنى العبد في حال من أحواله عن محو آثار السيئات عن قلبه بمباشرة حسنات تُضاد آثارها آثار تلك السيئات .

ولقد صدق أبو سليمان الداراني حيث قال : « لو لم يبك العاقل فيما بقى من عمره إلا على تفويت ما مضى منه في غير الطاعة لكان خليقاً أن يُحزنه ذلك إلى الممات ، فكيف مَنْ يستقبل ما بقى من عمره بمثل ما مضى من جهله » . وإنما قال هذا لأن العاقل إذا ملك جوهره نفيسة وضاعت منه بغير فائدة بكى عليها لا محالة ، وإن ضاعت منه وصار ضياعها سبب هلاكه كان بكاؤه منها أشد ، وكل ساعة من العمر بل كل نفس جوهره نفيسة لا خلف لها ولا بدل منها فإنها صالحة لأن توصلك إلى سعادة الأبد وتنقذك من شقاوة الأبد ، وأئى جوهر أنفس من هذا ؟ فإذا ضيعتها في الغفلة فقد خسرت خسراناً مبيناً ، فإن كنت لا تبكى على هذه المصيبة فذلك لجهلك ، ومصيبتك بجهلك أعظم من كل مصيبة ، ونوم الغفلة يحول بينه وبين معرفته ، و « الناس نيام فإذا ماتوا انتبهوا » ، فعند ذلك ينكشف لكل مفلس إفلاسه ولكل مصاب مصيبته ، وقد رُفع الناس عن التدارك ، كما قال تعالى : ﴿ وَالْفُقُورَا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ مِّن قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ فَيَقُولَ رَبِّ لَوْلَا أَخَّرْتَنِي إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصَّدَّقَ وَأَكُن مِّنَ الصَّالِحِينَ * وَلَنْ يُؤَخَّرَ اللَّهُ نَفْساً إِذَا جَاءَ أَجَلُهَا ﴾ (١) ، وقد قيل في معنى الآية : إنه يقول حالئذ : يا ملك الموت أخرنى يوماً أتوب فيه إلى ربى وأتزوّد صالحاً لنفسي ، فيقول : فنيث الأيام فلا يوم ، فيقول : فأخرنى ساعة ، فيقول : فنيث الساعات فلا ساعة ، فيُغلق عليه باب التوبة فيتغرغر بروحه وتزهق نفسه . ولعل هذا يقال : ﴿ وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّى إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِلَىٰ رَبِّي الْآنَ ﴾ (٢) ، وقوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتَوَلَّوْنَ مِنْ قَرِيبٍ ﴾ (٣) معناه : عن قرب عهد بالخطيئة بأن يتندم عليها ويمحو أثرها بحسنة يردفها بها قبل أن يتراكم الرئى على القلب فلا يقبل المحو ، ولذلك قال ﷺ : « أتبع السيئة الحسنة تمحها » .

(١) سورة المنافقون : ١٠ ، ١١ . (٢) سورة النساء : ١٨ .

(٣) سورة النساء : ١٧ .

ومن ترك المبادرة إلى التوبة بالتسوية كان بين خطيرين عظيمين :
أحدهما : أن تتراكم الظلمة على قلبه من المعاصي حتى يصير زَبْنًا وطبعاً فلا يقبل المحو .
الثاني : أن يعاجله المرض أو الموت فلا يجد مهلة للاشتغال بالمحو ، فيأق الله بقلب غير سليم ، ولا ينجو إلا من أقى الله بقلب سليم .

بيان أن التوبة الصحيحة مقبولة :

اعلم أن التوبة إذا استجمعت شرائطها فهي مقبولة لا محالة ، فإن نور الحسننة يححو عن وجه القلب ظلمة السيئة ، كما لا طاقة لظلام الليل مع بياض النهار ، وكما أن استعمال الثوب في الأعمال الخسيسة يوسخ الثوب وغسله بالصابون والماء الحار ينظفه لا محالة ، فاستعمال القلب في الشهوات يوسخ القلب ، وغسله بماء الدموع وحرقة الندم ينظفه ويطهره ويزكّيه ، وكل قلب زكّي طاهر فهو مقبول كما أن كل ثوب نظيف فهو مقبول ، فإنما عليك التزكية والتطهير ، وأما القبول فمبدول قد سبق به القضاء الأزلي الذي لا مرد له وهو المسمى فلاحاً في قوله : ﴿ قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا ﴾^(١) .

فَمَنْ يَتَوَهَّمُ أَنَّ التوبة تصحُّ ولا تُقبل كمن يتوهم أن الشمس تطلع والظلام لا يزول ، والثوب يُغسل بالصابون والوسخ لا يزول ، إلا أن يغوص الوسخ لطول تراكمه في تجاويف الثوب فلا يقوى الصابون على قلعه ، فمثال ذلك أن تتراكم الذنوب حتى تصير طبعاً وزَبْنًا على القلب ، فمثل هذا القلب لا يرجع ولا يتوب . نعم .. قد يقول باللسان : تبت ، فيكون ذلك كقول القَصَّار^(٢) بلسانه : قد غسَلْتُ الثوب ، وذلك لا ينظف الثوب أصلاً ما لم يغيّر صفة الثوب باستعمال ما يضاد الوصف المتمكن به . فهذا حال امتناع أصل التوبة وهو غير بعيد ، بل هو الغالب على كافة الخلق المقبلين على الدنيا المعرضين عن الله بالكلية .

هذا البيان كافٍ عند ذوى البصائر في قول التوبة ، ولكننا نعضد جناحه ببعض آيات وأخبار ، فكل استبصار لا يشهد له الكتاب والسنة لا يوثق به . قال تعالى :

(١) سورة الشمس : ٩ .

(٢) القَصَّار : المبيض للثياب ، وهو الذي يُهَيِّئُ السج بعد نَسْجِه ببله ودقّه بالقصرة .

﴿ غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ ﴾^(١) . وقال سبحانه : ﴿ وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَعْفُو عَنِ السَّيِّئَاتِ ﴾^(٢) . وقال ﷺ : « إن الله عز وجل يتسبط يده بالتوبة لمُسيء الليل إلى النهار ، ولمُسيء النهار إلى الليل ، حتى تَطْلُعَ الشمسُ من مغربها » وبسط اليد كناية عن طلب التوبة . وقال ﷺ : « التائبُ من الذنب كَمَنْ لا ذنب له » .

بيان ما تكون عنه التوبة وهي الذنوب :

اعلم أن التوبة ترك الذنب ، ولا يمكن ترك الشيء إلا بعد معرفته ، وإذا كانت التوبة واجبة كان ما لا يُتوصَّل إليها إلا به واجباً ، فمعرفة الذنوب إذاً واجبة . والذنوب عبارة عن كل ما هو مخالف لأمر الله تعالى في ترك أو فعل . ثم إن ماثرات الذنوب تنحصر في أربع صفات : صفات ربوبية ، وصفات شيطانية ، وصفات بهيمية ، وصفات سبعية .

فأما ما يقتضى النزوع إلى الصفات الربوبية فمثل : الكِبَر والفخر وحب المدح والثناء وحب دوام البقاء وطلب الاستعلاء على الكافة حتى كأنه يريد أن يقول : أنا ربكم الأعلى . وهذا يتشعب منه جملة من كبائر الذنوب غَفَلَ عنها الخلق ولم يعدوها ذنباً ، وهي المهلكات العظيمة التي هي كالأمهات لأكثر المعاصي .

الثانية : هي الصفة الشيطانية التي منها يتشعب الحسد والبغى والحيلة والخداع والأمر بالفساد والمنكر ، وفيه يدخل الغش والنفاق ، والدعوة إلى البدع والضلال .

الثالثة : الصفة البهيمية ، ومنها يتشعب الشره والحرص على قضاء شهوة البطن والفرج ، ومنه يتشعب الزنا واللواط والسرقة وأكل مال الأيتام وجمع الحطام لأجل الشهوات .

الرابعة : الصفة السبعية ، ومنها يتشعب الغضب والحقد والتهم على الناس بالضرب والشتم والقتل واستهلاك الأموال ، ويتفرع عنها جُمل من الذنوب .

فهذه أمهات الذنوب ومنابعها ، ثم تتفجر الذنوب من هذه المنابع على الجوارح فبعضها في القلب خاصة كالكفر والبدعة والنفاق وإضرار السوء للناس ، وبعضها على العين والسمع ، وبعضها على اللسان ، وبعضها على البطن والفرج ، وبعضها على اليدين والرجلين ، وبعضها على جميع البدن ، ولا حاجة إلى بيان تفصيل ذلك فإنه واضح .

(١) سورة غافر : ٣ .

(٢) سورة الشورى : ٢٥ .

انقسام الذنوب إلى صفائر وكبائر :

اعلم أن الذنوب تنقسم إلى صفائر وكبائر ، وقد كثر الاختلاف فيها ، فقال قائلون : لا صغيرة ولا كبيرة بل كل مخالفة لله فهي كبيرة ، وهذا ضعيف إذ قال تعالى : ﴿ إِنَّ تَجَنُّبَكُمْ كِبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ لَكَفَّرَ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَلَدَخَلَكُمْ مُدْخَلًا كَرِيمًا ۝ ﴾^(١) . وقال تعالى : ﴿ الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كِبَائِرَ الْإِنَّمِ وَالْفَوَاحِشَ إِلَّا اللَّغَمَ ۝ ﴾^(٢) . وقال بعض السلف : « كل ما أوعده الله عليه بالنار فهو من الكبائر » .

وقد روى عن الصحابة والتابعين في عدد الكبائر أقوال . وذهب أبو طالب المكي إلى أنها سبع عشرة جمعها من الأخبار والآثار :

أربع في القلب : وهي الشرك بالله ، والإصرار على معصيته ، والقنوط من رحمته ، والأمن من مكره . وأربع في اللسان : وهي شهادة الزور ، وقذف المحصن ، والسحر ، واليمين القموس وهي التي يُحَقُّ بها باطلاً أو يُبْطَلُ بها حقاً ، وقيل : هي التي يقتطع بها مال امرئ مسلم باطلاً ولو سيواكاً من أراك ، سُمِّيت غموساً لأنها تغمس صاحبها في النار . وثلاث في البطن : وهي شرب الخمر والمسكر من كل شراب ، وأكل مال اليتيم ظلماً ، وأكل الربا وهو يعلم . واثنان في الفرج : وهما الزنا واللواط . واثنان في اليدين : وهما القتل والسرقة . وواحدة في الرجلين : وهو الفرار من الزحف أن يفر الواحد من اثنين والعشرة من العشرين . وواحدة في جميع الجسد : وهو عقوق الوالدين ، وجملة عقوقهما أن يُقسِما عليه في حق فلا يبر قسمهما ، وإن سألاه حاجة فلا يعطيها ، وإن يسأه فيضربهما ، ويجوعان فلا يطعمهما . هذا كلام أبي طالب وهو قريب إلا أنه لم يرد تفصيلها بعد ، ولا حد جامع بل ورد بالفاظ مختلفات .

والحق في ذلك أن الذنوب منقسمة في نظر الشرع إلى ما يُعلم استعظامه إياها ، وإلى ما يُعلم أنها معدودة في الصفائر ، وإلى ما يُشكُّ فيه فلا يُدرى حكمه ، وربما قصد الشارع الإبهام ليكون العباد على وَجَلٍ وَحَذَرٍ فلا يتجروؤن على الصفائر . ثم إن اجتناب الكبيرة إنما يكفر الصغيرة إذا اجتنبا مع القدرة والإرادة كَمَنْ يَتِمَكَّنُ من امرأة ومن مواقعتها فيكف نفسه عن الوقاع مجاهداً نفسه ، فإن امتنع لعجز أو خوف فهذا لا يصلح للتكفير أصلاً .

(١) سورة النساء : ٣١ .

(٢) سورة النجم : ٣٢ .

بيان ما تُعْظَم به الصغائر من الذنوب :

اعلم أن الصغيرة تكبر بأسباب ، منها : الإصرار والمواظبة ، ولذلك قيل : لا صغيرة مع إصرار ولا كبيرة مع استغفار . فكبيرة واحدة تنصرم ولا يتبعها مثلها يكون العفو عنها أرجى من صغيرة يواظب عليها العبد ، ومثال ذلك قطرات من الماء تقع على الحجر على توالي فتؤثر فيه وذلك القَدْرُ لو صُبَّ عليه دفعة واحدة لم يؤثر ، ولذلك قال رسول الله ﷺ : « خير الأعمال أدومها وإن قل » .

ومنها : أن يستصغر الذنب فإن الذنب كلما استعظمه العبد من نفسه صغر عند الله تعالى ، وكلما استصغره كبر عند الله تعالى ، لأن استعظامه يصدر عن نفور القلب عنه ، وذلك النفور يمنع من شدة تأثيره به ، واستصغاره يصدر عن الإلف به وذلك يوجب شدة الأثر في القلب ، والقلب هو المطلوب تنويره بالطاعات ، والمحذور تسويده بالسيئات ، وقد روى أن المؤمن يرى ذنبه كجبل فوقه يخاف أن يقع عليه ، والمنافق يرى ذنبه كذباب مر على أنفه فأطاره . وكذلك يُعْظَم من العالم ما لا يعظم من الجاهل ، ويُتجاوز عن العامي في أمور لا يُتجاوز في أمثاله عن العارف ، لأن الذنب والمخالفة يُكْبَر بقدر معرفة المخالف .

ومنها : السرور بالصغيرة والفرح بها ، فكلما غلبت حلاوة الصغيرة عند العبد كبرت وعظم أثرها في تسويد قلبه ، كمن يقول : أما رأيتني كيف مزقت عِرْضَه ، وكيف فضحته حتى خجلته ، وكيف رُوِّجَتْ عليه الزائف وكيف خدعته ؟ فهذا وأمثاله مما تكبر به الصغائر ، فإن الذنوب مهلكات .

ومنها : أن يتهاون بستر الله عليه وحلمه عنه وإمهاله إيَّاه ، ولا يدري أنه إنما يُمَهَّل مقتاً ليزداد بالإمهال إثمًا ، فيظن أن تمكُّنه من المعاصي عناية من الله به ، وذلك لِإِثْمِهِ من مكر الله وجهله بمكامن الغرور بالله .

ومنها : أن يأتي الذنب ويُظهره بأن يذكره بعد إتيانه أو يأتيه في مشهد غيره ، فإن ذلك جنابة منه على سِتر الله الذي سدَّ له عليه وتحريك لرغبة الشر فيمن أسمعته ذنبه أو أشهده فعله ، فهما جنابتان انضمتا إلى جنابة فتغلَّظت بهما ، فإن انضاف إلى ذلك ترغيب الغير فيه صارت جنابة رابعة وتفاحش الأمر .

ومنها : أن يكون المذنب عالماً يُقْتَدَى به ، فإذا فعله بحيث يُرى ذلك منه كبر ذنبه ، وفي الخبر : « مَنْ سَنَّ سُنَّةً سَيِّئَةً فَعَلِيهِ وَزُرُّهَا وَوَزُرْ مَنْ عَمِلَ بِهَا ، لَا يَنْقُصُ مِنْ أَوْزَارِهِمْ شَيْئاً » ، وكما يتضاعف وزرُّ العالم على الذنب فكذلك يتضاعف ثوابه على الحسنات إذا اتبعوا . فحركات المقتدى بفعالهم في طوري الزيادة والنقصان تتضاعف آثارها إما بالربح وإما بالخسران .

تمام التوبة وشروطها ودوامها :

ذكرنا أن التوبة عبارة عن ندم يُورث عزمًا وقصدًا ، فالندم هو توجُّع القلب عند شعوره بفوات المحبوب ، وعلامته طول الحسرة والحزن وإسكاب الدمع والفكر ، فمن استشعر عقوبة نازلة بولده طال عليه مصيبتته وبكاؤه ، وأئى عزيز أعزُّ عليه من نفسه ؟ وأئى عقوبة أشدُّ من النار ؟ وأئى سبب أدلُّ على نزول العقوبة من المعاصي ؟ وأئى مخبر أصدق من الله ورسوله ؟ ولو حدثه إنسان واحد يتطلب أن مرض ولده لا يبرأ وأنه سيموت منه لطال في الحال حزنه ، فليس ولده بأعزُّ من نفسه ، ولا الطبيب بأعلم ولا أصدق من الله ورسوله ، ولا الموت بأشدُّ من النار ، ولا المرض بأدلُّ على الموت من المعاصي على سخط الله تعالى والتعرض بها إلى النار . فألم الندم كلما كان أشدُّ كان تكفير الذنوب به أرجى ، فعلامة صحة الندم رقة القلب وغزارة الدمع ، ومن علامته أن تتمكن مرارة تلك الذنوب في قلبه بدلاً من حلاوتها ، فيستبدل بالميل كراهية وبالرغبة تُفَرَّة كمن ينفر عن غسل فيه سُمٌّ ولو كان في غاية الجوع والشهوة للحلاوة ، فوجدان التائب مرارة الذنب كذلك يكون ، وذلك لعلمه بأن كل ذنب فلوقه ذوق الغسل وعمله عمل السمِّ ، ولا تصح التوبة ولا تصدق إلا بمثل هذا الإيمان ، ولما عزَّ مثل هذا الإيمان عزَّت التوبة والتائبون ، فلا ترى إلا معرضاً عن الله تعالى متهاوناً بالذنوب مصراً عليها . فهذا شرط تمام الندم ، وينبغي أن يلوم إلى الموت ، وينبغي أن يجد هذه المرارة في جميع الذنوب .

وأما القصد الذي ينبعث منه وهو إرادة التدارك فله تعلق بالحال وهو يوجب ترك كل محظور هو مُلَاس له ، وأداء كل فرض هو متوجه عليه في الحال ، وله تعلق بالماضي وهو يدارك ما فرط ، وبالمستقبل وهو دوام الطاعة ودوام ترك المعصية إلى الموت .

ومن أهم ما يجب تداركه الحقوق المالية ، فمن تناول مالا بقصب أو خيانة أو غش في معاملة بنوع تلبس كترويح زائف أو ستر عيب من المبيع أو نقص أجره أجير أو أكل أجرته ، فكل ذلك يجب أن يفتش عنهم ليستحلهم أو ليؤدى حقوقهم لهم أو لورثتهم ، وليحاسب نفسه على الحبات والدوائق قبل أن يحاسب في القيامة ، وليناقش قبل أن يناقش ، فمن لم يحاسب نفسه في الدنيا طال في الآخرة حسابه ، فإن عجز فلا يبقى له طريق إلا أن يكثر من الحسنات بقدر كثرة مظالمه ، فهذا طريق كل تائب في رد المظالم الثابتة في ذمته . أما أمواله الحاضرة فليرد إلى المالك ما يعرف له مالكا معينا ، وما لا يعرف له مالكا فعليه أن يتصدق به ، فإن اختلط الحلال بالحرام فعليه أن يعرف قدر الحرام بالاجتهاد ويتصدق بذلك المقدار .

وأما الجناية على القلوب بمشاهدة الناس بما يسوؤهم أو بعيهم في الغيبة ، فليطلب كل من تعرض له بلسانه أو آذى قلبه بفعل من أفعاله ، فمن وجدّه وأحلّه بطيب قلب منه فذلك كفارته ، ومن مات أو غاب أو تعذر استحلاله فقد فات أمره ولا يتدارك إلا بتكثير الحسنات .

ومن مهمات التائب إذا لم يكن عالما أن يتعلم ما يجب عليه في المستقبل وما يحرم عليه حتى يمكنه الاستقامة .

أقسام العباد في دوام التوبة :

اعلم أن التائبين في التوبة على أربع طبقات :

الطبقة الأولى : أن يتوب العاصي ويستقيم على التوبة إلى آخر عمره فيتدارك ما فرط من أمره ولا يحدث نفسه بالعود إلى ذنوبه إلا الزلات التي لا ينفك البشر عنها في العادات ، فهذا هو الاستقامة على التوبة وصاحبه هو « السابق بالخيرات » المستبدل بالسيئات حسنات ، واسم هذه التوبة : « التوبة النصوح » ، واسم هذه النفس الساكنة : « النفس المطمئنة » التي ترجع إلى ربها راضية مرضية .

الطبقة الثانية : تائب سلك طريق الاستقامة في أمهات الطاعات وترك كبائر الفواحش كلها إلا أنه ليس ينفك عن ذنوب تعتريه لا عن عميد ولكن يتلى بها في مجارى أحواله

من غير أن يقدم عزماً على الإقدام عليها ، ولكنه كلما أقدم عليها لام نفسه وندم وتأسف وجدد عزمه على أن يتشمر للاحتراز من أسبابها التي تعرضه لها ، وهذه النفس جديرة بأن تكون هي « النفس اللوامة » إذ تلوم صاحبها على ما يستهدف له من الأحوال الذميمة لا عن تصميم عزم وقصد . وهذه أيضاً رتبة عالية وإن كانت نازلة عن الطبقة الأولى ، وهي أغلب أحوال التائبين ، لأن الشرَّ معجون بطينة الآدمي قلماً ينفك عنه ، وإنما غاية سعيه أن يغلب خيره شره حتى يثقل ميزانه فترجع كَيْفَةُ الحسنات ، فأما أن تخلو بالكلية كفة السيئات فذلك في غاية البعد ، وهؤلاء لهم حسن الوعد من الله تعالى إذ قال تعالى : ﴿ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ كَثِيرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشِ إِلَّا اللَّمَمَ إِنَّ رَبَّكَ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ ۝ (١) ﴾ ، فكل إمام يقع بصغيرة لا عن توطين نفسه عليه فهو جدير بأن يكون من اللمم المغفور عنه ، قال تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ ۝ (٢) ﴾ فأثنى عليهم مع ظلمهم لأنفسهم ليتندمهم ولومهم أنفسهم عليه . وفي الخبر : « لا بدُّ للمؤمن من ذنب يأتيه الفينة بعد الفينة » أى الحين بعد الحين . وفي الخبر : « كلُّ بنى آدم خطاؤون ، وخيرُ الخطائين التوابون » . فكل ذلك أدلة قاطعة على أن هذا القدر لا ينقص التوبة ولا يلحق صاحبها بدرجة المصيرين .

الطبقة الثالثة : أن يتوب ويستمر على الاستقامة مدة ثم تغلبه الشهوة في بعض الذنوب فيقدم عليها عن قصد لعجزه عن قهر الشهوة ، إلا أنه مع ذلك مواظب على الطاعات وتارك جملة من الذنوب وهو يؤدُّ لو كُفِيَ شرُّها في حال قضاء الشهوة ، وعند الفراغ يتندم ويقول : « ليتني لم أفعله وسأتوب عنه وأجاهد نفسي في قهرها » ، لكنه يسؤل نفسه ويسؤل توبته يوماً بعد يوم ، فهذه النفس هي التي تُسمى « النفس المسولة » وصاحبها من الذين قال الله تعالى فيهم : ﴿ وَآخَرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرَ سَيِّئًا ۝ (٣) ﴾ فأمره من حيث مواظبته على الطاعات وكراهته لما تعاطاه مرجو فعسى الله أن يتوب عليه ، وعاقبته مخطرة من حيث تسويفه وتأخيرهِ فربما يُخْتَلَف قبل التوبة ويقع أمره في المشيئة إن تداركه الله بفضله ألحقه بالسابقين وإلا فيُخْشَى عليه .

(١) سورة النجم : ٣٢ .

(٢) سورة آل عمران : ١٣٥ .

(٣) سورة التوبة : ١٠٢ .

الطبقة الرابعة : أن يتوب ويجرى مدة على الاستقامة ثم يعود إلى مقارفة الذنب من غير أن يحدث نفسه بالتوبة ، ومن غير أن يتأسف على فعله بل ينهمك انهماك الغافل في اتباع شهواته ، فهذا من جملة المصرين ، وهذه النفس هي « النفس الأمازة بالسوء الفرارة من الخير » ، ويُخاف على هذا سوء الخاتمة ، وانتظاره مع هذه الحالة المغفرة من الله تعالى غرور ، فإن المقصّر عن الطاعة المصر على الذنوب الغير السالك سبيل المغفرة المنتظر للغفران يُعدُّ عند أرباب القلوب من المعتهين ، كما أن مَنْ حُرِّبَ بيته وضُيعَ ماله وترك نفسه وعباله جياحاً يزعم أنه ينتظر فضل الله بأن يرزقه كنزاً يجده تحت الأرض في بيته الحُرِّب يُعدُّ عند ذوى البصائر من الحمقى المغرورين . فطلب المغفرة بالطاعات كطلب العلم بالجهد والتكرار ، وطلب المال بالتجارة .

والعَجَبُ من عقل هذا المعته وترويعه حماقته إذ يقول : إنَّ الله كريم وجنته ليست تضيق على مثلي ومعصيتي ليست تضُرُّه ، ثم تراه يركب البحار ويقتحم الأوعار في طلب الدينار ، وإذا قيل له : إنَّ الله كريم ودنانير خزائنه ليست تقصر عن فقرك ، وكسلك بترك التجارة ليس يضرُّك ، فاجلس في بيتك فعساه يرزقك من حيث لا تحتسب ، فيستحرق قائل هذا الكلام ويستهزئ به ويقول : ما هذا الهوس ؟ السماء لا تمطر ذهباً ولا فضة ، وإنما يُنالُ ذلك بالكسب ، وهكذا قدره مسبب الأسباب وأجرى به سنته ولا تبديل لسنة الله . ولا يعلم المغرور أن ربَّ الآخرة ورب الدنيا واحد ، وأن سنته لا تبديل لها فيهما جميعاً ، وأنه قد أخبر إذ قال : ﴿ وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى ﴾ ^(١) ، فنعوذ بالله من الضلال .

ما يفعله التائب بعد الذنب :

اعلم أن الواجب على التائب - إن كان جرى عليه ذنب إما عن قصد وشهوة غالبية أو عن إمام بحكم الاتفاق - هو أن يبادر إلى التوبة والندم والاشتغال بالتكفير بحسنة تضادها ، فإن لم تساعده النفس على العزم على الترك لغلبة الشهوة فقد عجز عن أحد الواجبين فلا ينبغي أن يترك الواجب الثاني ، وهو أن يدرأ بالحسنة السيئة فيمحوها فيكون

(١) سورة النجم : ٣٩ .

من خلط عملاً صالحاً وآخر سيئاً ، فالحسنات المكفّرة للسيئات إما بالقلب وإما باللسان وإما بالجوارح ، ولتكن الحسنة في محل السيئة وفيما يتعلق بأسبابها . فأما بالقلب : فليكفره بالتضرع إلى الله تعالى في سؤال المغفرة والعفو ، ويتذلل تذلل العبد الآبق ، ويخفض من كبره فيما بين العباد ، وكذلك يضرر بقلبه الخيرات للمسلمين والعزم على الطاعات . وأما باللسان : فبالاعتراف بالظلم والاستغفار فيقول : ربّ ظلمتُ نفسي وعمِلْتُ سوءاً فأغفر لي ذنوبي ، وكذلك يكثر من ضروب الاستغفار الماثورة . وأما بالجوارح : فبالطاعات والصدقات وأنواع العبادات .

وبالجملة .. فينبغي أن يحاسب نفسه كل يوم ويجمع سيئاته ويجهتد في دفعها بالحسنات . واعلم أنه ليس كل استغفار نافعا ، ففي خبر : « المستغفر من الذنب وهو مُصرٌّ عليه كالمستهزئ بآيات الله » . وقال بعض السلف : « الاستغفار باللسان توبة الكذابين » . وقالت رابعة : « استغفارنا يحتاج إلى استغفار كثير » . وذلك لأن الاستغفار الذي هو توبة الكذابين هو الاستغفار بمجرد اللسان من غير أن يكون للقلب فيه شركة ، كما يقول الإنسان بحكم العادة وعن رأس الغفلة : أستغفر الله ، وكما يقول إذا سمع صفة النار : نعوذ بالله منها ، من غير أن يتأثر به قلبه ، وهذا يرجع إلى مجرد حركة اللسان ولا جدوى له ، فأما إذا انضاف إليه تضرع القلب إلى الله تعالى وابتهاله في سؤال المغفرة عن صديق إرادة وخلوص نية ورغبة ، فهذه حسنة في نفسها فتصلح لأن تُدفع بها السيئة ، وعلى هذا تُحمل الأخبار الواردة في فضل الاستغفار حتى قال ﷺ : « ما أصرَّ من استغفر ولو عاد في اليوم سبعين مرة » .

ثم إن للتوبة ثمرتين : إحداهما : تكفير السيئات حتى يصير كمن لا ذنب له . والثانية : نيل الدرجات .

وللتكفير أيضاً درجات : فبعضه مَحْوٌ لأصل الذنب بالكلية ، وبعضه تخفيف له ، ويتفاوت ذلك بتفاوت درجات التوبة ، فالاستغفار بالقلب والتدارك بالحسنات وإن خلا عن حلِّ عقدة الإصرار فليس يخلو عن الفائدة أصلاً ، فلا ينبغي أن تظن أن وجودها كعدمها ، فإنه لا تخلو ذرة من خير عن أثر كما لا تخلو شعيرة تُطرحُ في الميزان عن أثر ، فإياك أن تستصغر ذرات الطاعات فلا تأتيها وذرات المعاصي فلا تنفيها .

فإذن التضرع والاستغفار بالقلب حسنة لا تضيع عند الله أصلاً ، بل أقول : الاستغفار باللسان أيضاً حسنة إذ حركة اللسان بها عن غفلة خير من حركة اللسان في تلك الساعات بغيبة مسلم أو فضول كلام ، فـ (رابعة) بقولها : « استغفارنا يحتاج إلى استغفار كثير » لا تظن أنها تدم حركة اللسان من حيث إنه ذَكَرَ الله بل تدم غفلة القلب فهو محتاج إلى الاستغفار من غفلة قلبه لا من حركة لسانه .

دواء التوبة وطريق العلاج لحل عقدة الإصرار :

اعلم أن شفاء التوبة لا يحصل إلا بالدواء ، وكل داء حصل من سبب فداؤه بإبطاله ، ولا يطل الشيء إلا بضده ، ولا سبب للإصرار إلا الغفلة والشهوة ، ولا يضاد الغفلة إلا العلم ، ولا يضاد الشهوة إلا الصبر على قطع الأسباب المحركة للشهوة .

وأما الأنواع النافعة في حل عقدة الإصرار وحمل الناس على ترك الذنوب فهي أربعة أنواع :

الأول : أن يذكر ما في القرآن من الآيات المخوفة للمذنبين والعاصين ، وكذا ما ورد من الأخبار والآثار في ذم المعاصي ومدح التائبين .

الثاني : حكايات الأنبياء والسلف الصالحين وما جرى عليهم من المصائب بسبب ذنوبهم ، فذلك شديد الوقع ظاهر النفع في قلوب الخلق ، مثل أحوال آدم عليه السلام في عصيانه وما لقيه من الإخراج من الجنة ونحوها ، فإنه لم يرد بها القرآن والأخبار ورود الأسما بل الغرض بها الاعتبار والاستبصار لتعلم أن الأنبياء عليهم السلام لم يتجاوز عنهم في الذنوب الصغار فكيف يتجاوز عن غيرهم في الذنوب الكبار ، فهذا أيضاً مما ينبغى أن يكثر جنسه على أسماع المصرين فإنه نافع في تحريك دواعي التوبة .

الثالث : أن يقرر عندهم أن تعجيل العقوبة في الدنيا متوقع على الذنوب ، وأن كل ما يصيب العبد من المصائب فهو بسبب جنائياته فينبغى أن يخوف به ، وفي خبر : « إن العبد ليُحرَمُ الرزق بالذنب يُصيبه » . وقال بعض السلف : « ليست اللعنة سواداً في الوجه ونقصاناً في المال ، إنما اللعنة أن لا تخرج من ذنب إلا وقعت في مثله أو شر منه » ، وهو كما قال ، لأن اللعنة هي الطرد والإبعاد ، فإذا لم يُوفق للخير ويُسر له الشر

فقد أُبْعِدَ ، والحرمان عن رزق التوفيق أعظم حرمان ، وكل ذنب فإنه يدعو إلى ذنب آخر ويتضاعف فيُحرَم العبد به عن رزقه النافع من مجالسة العلماء المنكرين للذنوب ، ومن مجالسة الصالحين ، بل يمقتة الله تعالى لمقتة الصالحون .

وبالجملة .. فالأخبار كثيرة في آفات الذنوب في الدنيا ، فمن ابتلى بشيء منها كان عقوبة له ، وإن أصابته نعمة كانت استدراجاً له ويُحَرَم جميل الشكر حتى يُعاقَب على كفرانه ، وأما المطيع فمن بركة طاعته أن تكون كل نعمة في حقه جزاء على طاعته ويُوفَّق لشكرها ، وكل بليّة كفارة لذنوبه وزيادة في درجاته .

الرابع : ذكر ما ورد من العقوبات على آحاد الذنوب ، كالخمر والزنا والسرقة وغير ذلك .

والمدار في هذا الباب على الفكر النافع ، وهو الفكر في عقاب الآخرة وأهوالها وشدائدها ، وحسرات العاصين في الحرمان عن النعيم المقيم ، وليعتبر بأنه لو مرض فأخبره طبيب نصراني بأن شرب الماء البارد يضره ويسوقه إلى الموت ، وكان الماء البارد ألد الأشياء عنده ، تركه مع أن الموت أَلَمُه لحظة ومفارقة للدنيا لا بد منها ، فيقول : كيف يليق بعقلي أن يكون قول الأنبياء المؤيدين بالمعجزات عندي دون قول نصراني طبيب يدعى الطب بلا معجزة على طبه ؟ وكيف يكون عذاب النار عندي أخف من عذاب المرض وكل يوم في الآخرة بمقدار خمسين ألف سنة من أيام الدنيا ؟

ومتى استشعر قلبه ذلك انبعث خوفه ، وإذا قوى الخوف تيسر بمعونته الصبر ، وتوفيق الله وتيسيره من وراء ذلك . فمن أعطى من قلبه حسن الإصغاء واستشعر الخوف فاتقى ، وانتظر الثواب وصدّق بالحسنى فسييسره الله تعالى لليسرى ، وأما مَنْ بخل واستغنى وكذب بالحسنى فسييسره الله للعسرى ، فلا يغنى عنه ما اشتغل به من ملاذ الدنيا مهما هلك وتردّى ، وما على الأنبياء إلا شرح طرق الهدى ، وإنما لله الآخرة والأولى .

كِتَابُ الصَّبْرِ وَالشُّكْرِ

فضيلة الصبر :

قد وصف الله تعالى الصابرين بأوصاف ، وذكر الصبر في القرآن في ثِيَف وسبعين موضعاً ، وأضاف أكثر الدرجات والخيرات إلى الصبر وجعلها ثمرة له ، فقال عز من قائل : ﴿ وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أَيْمَةً يَهْتَدُونَ بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُوا ﴾ ^(١) . وقال تعالى : ﴿ وَلَنَجْزِيَنَّ الَّذِينَ صَبَرُوا أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ ^(٢) . وقال تعالى : ﴿ أُولَئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا ﴾ ^(٣) . وقال تعالى : ﴿ إِنَّمَا يُوفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾ ^(٤) ، فما من قربة إلا وأجرها بتقدير وحساب إلا الصبر ، ووعد الصابرين بأنه معهم فقال تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴾ ^(٥) ، وجمع لهم بين أمور لم يجمعها لغيرهم فقال تعالى : ﴿ أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ ﴾ ^(٦) .

ومن الأخبار : قوله ﷺ : « الصبر نصف الإيمان » . وسئل ﷺ عن الإيمان فقال : « الصبرُ والسَّامَةِ » .

حقيقة الصبر وأقسامه :

اعلم أن الصبر عبارة عن ثبات باعث الدِّين في مقابلة باعث الهوى ، وباعث الدين هو ما هُدى إليه الإنسان من معرفة الله ورسوله ومعرفة المصالح المتعلقة بالعواقب ،

- | | |
|--|-------------------------|
| (١) سورة السجدة : ٢٤ . | (٢) سورة النحل : ٩٦ . |
| (٣) سورة القصص : ٥٤ . | (٤) سورة الزمر : ١٠ . |
| (٥) سورة البقرة : ١٥٣ وسورة الأنفال : ٤٦ . | (٦) سورة البقرة : ١٥٧ . |

وهي الصفة التي بها فارق الإنسان البهائم في قمع الشهوات . وباعث الهوى هو مطالبة الشهوات بمقتضاها ، فمن ثبت حتى قهره واستمر على مخالفة الشهوة التحق بالصابرين ، وإن تخاذل وضعف حتى غلبته الشهوة ولم يصبر في دفعها التحق بأتباع الشياطين .

ثم إن باعث الدّين ، بالإضافة إلى باعث الهوى ، له ثلاثة أحوال :

أحدها : أن يقهر داعي الهوى فلا تبقى له قوة المنازعة ويتوصل إليه بدوام الصبر ، وعند هذا يقال : « مَنْ صَبَرَ ظَفَرَ » ، والواصلون إلى هذه الرتبة هم الأقلون فلا جرم هم الصّديقون المقربون ﴿ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا ﴾^(١) .

الحالة الثانية : أن تغلب دواعي الهوى وتسقط بالكلية منازعة باعث الدّين فيسلم نفسه إلى جند الشياطين ولا يجاهد ، وهؤلاء هم الغافلون وهم الأكثرون ، وهم الذين استرقتهم شهواتهم وغلبت عليهم شيقوتهم فحكموا أعداء الله في قلوبهم ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ ﴾^(٢) ، فخرست صفقتهم .

الحالة الثالثة : أن يكون الحرب سجالاً بين الجندين فتارة له اليد عليها وتارة لها عليه ، وهذا من المجاهدين يُعَدُّ لا من الظافرين ، وأهل هذه الحالة هم الذين خلطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً عسى الله أن يتوب عليهم .

والتاركون للمجاهدة مع الشهوات مطلقاً يُشَبَّهُونَ بالأنعام بل هم أضل سبيلاً ، إذ البهيمة لم تُخلَق لها المعرفة والقدرة التي بها تجاهد مقتضى الشهوات ، وهذا قد خُلِقَ له ذلك وعطّله فهو الناقص حقاً .

وإذا دامت التقوى وقوى التصديق بما في العاقبة من الحسنى تيسر الصبر .

بيان مظان الحاجة إلى الصبر وأن العبد لا يستغنى عنه في حال من الأحوال :

اعلم أن جميع ما يُلْقَى العبد في هذه الحياة لا يخلو من نوعين : ما يوافق هواه ، وما لا يوافق له يكرهه . وهو محتاج إلى الصبر في كل واحد منهما ، وهو في جميع الأحوال لا يخلو عن هذين النوعين ، فإذا لا يستغنى قط عن الصبر .

(٢) سورة البقرة : ٨٦ .

(١) سورة فصلت : ٣٠ .

النوع الأول : ما يوافق الهوى ، وهو الصحة والسلامة والمال والجاه وكثرة العشيبة واتساع الأسباب وكثرة الأتباع والأنصار وجميع ملاذ الدنيا ، وما أحوج العبد إلى الصبر على هذه الأمور فإنه إن لم يضبط نفسه عن الاسترسال والركون إليها والانهماك في ملاذها المباحة أخرجته ذلك إلى البطر والطغيان ، ولذلك حذر الله عباده من فتنة المال والزوج والولد فقال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ ﴾ (١) . وقال عز وجل : ﴿ إِنَّ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَدُوًّا لَكُمْ فَاحْذَرُوهُمْ ﴾ (٢) ، فالرجل كل الرجل من يصبر على العافية ، ومعنى الصبر عليها أن لا يركن إليها ، وأن لا يرسل نفسه في الفرح بها ، وأن يرعى حقوق الله في ماله بالإتفاق ، وفي بدنه ببذل المعونة للخلق ، وفي لسانه ببذل الصدق ، وكذلك في سائر ما أنعم الله به عليه . وهذا الصبر متصل بالشكر ، وإنما كان الصبر على السراء أشد لأنه مقرون بالقدرة ، والجائع عند غيبة الطعام أقدر على الصبر منه إذا حضرته الأطعمة اللذيذة وقدر عليها ، فلهذا عظمت فتنة السراء .

النوع الثاني : ما لا يوافق الهوى والطبع ، وذلك إما أن يرتبط باختيار العبد كالطاعات والمعاصي ، أو لا يرتبط باختياره كالمصائب ، أو لا يرتبط باختياره ولكن له اختيار في إزالته كالتشقى من المؤذى بالانتقام منه ، فهذه ثلاثة أقسام .

القسم الأول : ما يرتبط باختياره ، وهما ضربان :

الضرب الأوّل : الطاعة ، والعبد يحتاج إلى الصبر عليها لأن منها ما تنفر عنه النفس بسبب الكسل كالصلاة ، أو بسبب البخل كالزكاة ، أو بسببهما جميعاً كالحج والجهاد ، وكل ذلك يحتاج إلى صبر .

الضرب الثاني : المعاصي ، وقد جمع الله تعالى أنواع المعاصي في قوله تعالى : ﴿ وَيَنْهَى عَنْ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ ﴾ (٣) ، فما أحوج العبد إلى الصبر عنها سيما ما لا يثقل منها على النفس ، كالغيبة ، والكذب ، والجراء ، والثناء على النفس تعريضاً وتصريحاً ،

(١) سورة المنافقون : ٩ .

(٢) سورة التغابن : ١٤ .

(٣) سورة النحل : ٩٠ .

وأشكال المزج المؤذى للقلوب ، وضروب الكلمات التى يقصد بها الإضرار والاستحقار ، والقذح فى الموقى ، والمصير ذلك معتاداً فى المحاورات بطل استقباحها من القلوب لعموم الأنس بها ، وهى من أكبر الموبقات .

القسم الثانى : ما لا يرتبط بهجومه باختياره وله اختيار فى دفعه كما لو أودى بفعل أو قول وجنى عليه فى نفسه أو ماله ، فالصبر على ذلك بترك المكافأة تارة يكون واجباً وتارة يكون فضيلة ، قال تعالى : ﴿ وَاصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَاهْجُرْهُمْ هَجْرًا جَمِيلًا ﴾ (١) . وقال تعالى : ﴿ وَلَتَسْمَعُنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذًى كَثِيرًا وَإِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ﴾ (٢) أى تصبروا على المكافأة ، ولذلك مدح الله تعالى العافين عن حقوقهم فى القصاص وغيره ، فقال تعالى : ﴿ وَإِنْ عَاقَبْتُمْ لَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عَاقَبْتُمْ بِهِ وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ ﴾ (٣) . وقال ﷺ : « صِلْ مَنْ قَطَعَكَ ، وَأَعْطِ مَنْ حَرَمَكَ ، وَاعْفُ عَمَّنْ ظَلَمَكَ » .

القسم الثالث : ما لا يدخل تحت حصر الاختيار كالمصائب مثل موت الأعزّة وهلاك الأموال وزوال الصحة بالمرض وعمى العين وفساد الأعضاء وسائر أنواع البلاء ، فالصبر على ذلك من أعلى مقامات الصبر ، وإنما ينال درجة الصبر فى المصائب بترك الجزع وشق الجيوب وضرب الحدود والمبالغة فى الشكوى وإظهار الكآبة وتغيير العادة فى اللبس والمفرش والمطعم ، لأن هذه الأمور داخلية تحت اختياره ، فينبغى أن يجتنب جميعها ويظهر الرضاء بقضاء الله تعالى ويبقى مستمراً على عادته ويعتقد أن ذلك كان وديعة فاسترجعت ، كما روى عن أم سليم رحمها الله قالت : « تُوَفِّى ابْنُ لِي وَزَوْجِي أَبُو طَلْحَةَ غَائِبٌ ، فَقُمْتُ فَسَجَّيْتُهُ فِي نَاحِيَةِ الْبَيْتِ ، فَقَدِمَ أَبُو طَلْحَةَ فَقُمْتُ فَهَيَّأْتُ لَهُ إِفْطَارَهُ ، فَجَعَلُ يَأْكُلُ ، فَقَالَ : كَيْفَ الصَّبِيُّ ؟ فَقُلْتُ : بِأَحْسَنِ حَالٍ بِحَمْدِ اللَّهِ فَإِنَّهُ لَمْ يَكُنْ مِنْذُ اشْتَكَى بِأَسْكَنِ مِنْهُ اللَّيْلَةَ ، ثُمَّ تَصَنَّعْتُ لَهُ أَحْسَنَ مَا كُنْتُ أَتَصَنَّعُ لَهُ قَبْلَ ذَلِكَ حَتَّى أَصَابَ مَنَى حَاجَتَهُ ، ثُمَّ قُلْتُ : أَلَا تَعْجَبُ مِنْ جِيرَانِنَا ؟ قَالَ : مَا لَهُمْ ؟ قُلْتُ : أُعِيرُوا عَارِيَةً فَلَمَّا طَلَبْتُ مِنْهُمْ وَاسْتَرْجَعْتُ جَزَعُوا ، فَقَالَ : بَسْ مَا صَنَعُوا ، فَقُلْتُ :

(١) سورة المزمل : ١٠ .

(٢) سورة آل عمران : ١٨٦ .

(٣) سورة النحل : ١٢٦ .

هذا ابنك كان عارية من الله تعالى وإن الله قبضه إليه ، فحمد الله واسترجع ، ثم غدا على رسول الله ﷺ فأخبره فقال : اللهم باركْ لهما في ليلتهما » قال الرواي : فلقد رأيتُ لهم بعد ذلك في المسجد سبعة كلهم قد قرأوا القرآن .

ولا يُخرجه عن حدِّ الصابرين توجُّع القلب ولا فيضان العين بالدمع لأن ذلك مقتضى البشرية ، ولذلك لما مات إبراهيم ولد النبي ﷺ فاضت عيناه ، فقليل له في ذلك ، فقال : « هذه رحمة وإنما يرحم الله من عباده الرُّحماء » بل ذلك لا يُخرج أيضاً عن مقام الرضاء . وقد ظهر لك بهذه التقسيمات أن وجوب الصبر عام في جميع الأحوال والأفعال ، حتى من اعتزل وحده لا يستغنى عن الصبر على وساوس الشيطان باطناً فإن اختلاج الخواطر لا يسكن ، ولا يزال في شغل دائم بسببها يضيع به الزمان ، وقد يتفكر في وجوه الحيل لقضاء الشهوات . ولا تظن أن الشيطان يخلو عنه قلب فارغ بل هو سيال يجرى من ابن آدم مجرى الدم ، وسيلانه مثل الهواء في القدح فإنك إن أردت أن يخلو القدح عن الهواء من غير أن تشغله بالماء أو بغيره فقد طمعت في غير مطمع ، بل بقدر ما يخلو من الماء يدخل فيه الهواء لا محالة ، فكذلك القلب المشغول بفكر مهم في الدين يخلو عن جولان الشيطان ، وإلا فمن غفل ولو في لحظة فليس له في تلك اللحظة قرين إلا الشيطان ، ولذلك قال تعالى : ﴿ وَمَنْ يَعْشُ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نُقَيِّضْ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ ﴾ (١) . وفي خبر : « إن الله تعالى يُبغض الشاب الفارغ » ، وهذا لأن الشاب إذا تعطل عن عمل يشغل باطنه بمباح يستعين به على دينه كان ظاهره فارغاً ، ولم يبق قلبه فارغاً بل يعشش فيه الشيطان ويبيض ويفرخ ثم تزدوج أفراخه أيضاً وهكذا ، ولذا قال الحلاج لما سُئِلَ عن التصوف : « هي نفسك إن لم تشغلها شغلتك » . فإذن .. حقيقة الصبر وكآله الصبر عن كل حركة مذمومة ، وحركة الباطن أولى بالصبر عن ذلك ، وهذا صبر دائم لا يقطعه إلا الموت . نسأل الله حسن التوفيق بمنه وكرمه .

دواء الصبر وما يُستعان به عليه :

اعلم أن الذي أنزل الداء أنزل الدواء ووعد الشفاء ، فالصبر وإن كان شاقاً أو ممتنعاً فتحصيله ممكن بمعجون العلم والعمل . وقد قدمنا أن الصبر عبارة عن مصارعة باعث

الدين مع باعث الهوى ، وكل مصارعين أردنا أن يغلب أحدهما الآخر فلا طريق لنا فيه إلا تقوية مَنْ أردنا أن تكون له اليد العليا وتضعيف الآخر ، فلزمنا ههنا تقوية باعث الدين وتضعيف باعث الشهوة ، فأما تقوية باعث الدين فإنما تكون بطريقتين : أحدهما : إطماعه في فوائد المجاهدة وثمراتها في الدين والدنيا ، وذلك بأن يكثر فكره في الأخبار التي أوردناها في فضل الصبر وفي حسن عواقبه في الدنيا والآخرة .
الثاني : أن يصارع باعث الهوى بالتدرج إلى أن يجمع تلك الصفات التي رسخت فيه .

وأما تضعيف باعث الشهوة فبقطع الأسباب المهيجة له ، كغضُّ البصر الذي يحرك القلب ، أو الفرار من الصور المشتتة بالكلية ، أو تسليّة النفس بالمباح من الجنس الذي يشتهي كالنكاح ، فإن كل ما يشتهي الطبع ففي المباحات من جنسه ما يغنى عن المحظورات منه ، ومن عوّد نفسه مخالفة الهوى غلبها مهما أراد . فهذا منهاج العلاج في جميع أنواع الصبر .

بيان فضيلة الشكر :

اعلم أن الله تعالى قرن الشكر بالذكر في كتابه فقال تعالى : ﴿ فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ وَاشْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُونِ ﴾ ^(١) . وقال تعالى : ﴿ مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِقَدَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَآمَنْتُمْ ﴾ ^(٢) . وقال تعالى : ﴿ وَسَنَجْزِي الشَّاكِرِينَ ﴾ ^(٣) . وقطع تعالى بالمزيد مع الشكر فقال سبحانه : ﴿ لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ ﴾ ^(٤) .

ومن الأحاديث : قوله ﷺ : « الطاعمُ الشاكرُ بمنزلة الصائم الصابر » .

حقيقة الشكر :

اعلم أن الشكر ينتظم من علم وحال وعمل ، فالعلم معرفة النعمة من المنعم ، والحال هو الفرح الحاصل بإنعامه ، والعمل هو القيام بما هو مقصود المنعم ومحبو به ،

(٢) سورة النساء : ١٤٧ .

(١) سورة البقرة : ١٥٢ .

(٤) سورة إبراهيم : ٧ .

(٣) سورة آل عمران : ١٤٥ .

وينعلق ذلك العمل بالقلب وبالجوارح وباللسان . أما بالقلب : فقصد الخير وإضماره لكافة الخلق . وأما باللسان : فإظهار الشكر لله تعالى بالتحميدات الدالة عليه . وأما بالجوارح : فاستعمال نعم الله تعالى في طاعته والتوقى من الاستعانة بها على معصيته .

بيان الشكر في حق الله تعالى :

اعلم أن العبد لا يكون شاكرًا لمولاه إلا إذا استعمل نعمته في محبته ، أى فيما أحبه لعبده لا لنفسه ، وأما إذا استعمل نعمته فيما كرهه فقد كفر نعمته ، كما إذا أهملها وعطلها ، وإن كان هذا دون الأول إلا أنه كفران للنعمة بالتضييع ، وكل ما خلُق في الدنيا إنما خلُق آلة للعبد ليتوصل به إلى سعادته . ثم إن فعل الشكر وترك الكفر لا يتم إلا بمعرفة ما يحبه الله تعالى عما يكرهه ، ولتمييز ذلك مدركان :

أحدهما : السمع ومستنده الآيات والأخبار .

الثانى : بصيرة القلب ، وهو النظر بعين الاعتبار لإدراك حكمة الله تعالى في كل موجود خلقه ، إذ ما خلق شيئاً في العالم إلا وفيه حكمة ، وتحت الحكمة مقصود ، وذلك المقصود هو المحبوب ، وتلك الحكمة منقسمة إلى جليلة وخفية .

أما الجليلة : فكالعلم بأن الحكمة في خلق الشمس أن يحصل بها الفرق بين الليل والنهار فيكون النهار معاشاً والليل لباساً فتتيسر الحركة عند الإبصار والسكون عند الاستتار ، فهذا من جملة حِكَمِ الشمس لا كل الحِكَمِ فيها ، بل فيها حِكَمٌ أخرى كثيرة دقيقة . وكذلك معرفة الحكمة في الغيم ونزول الأمطار وذلك لانشقاق الأرض بأنواع النبات مَطْعَمًا للخلق ومرعى للأنعام . وقد انطوى القرآن على جملة من الحكم الجليلة التى تحملها أفهام الخلق دون الدقيق الذى يقصرون عن فهمه إذ قال تعالى : ﴿ أَأَنَّا صَبَّيْنَا الْمَاءَ صَبًّا ۚ ثُمَّ شَقَقْنَا الْأَرْضَ شَقًّا ۚ فَأَنبَتْنَا فِيهَا حَبًّا ۚ وَعَبَاً وَقَضْبًا ۚ ﴾ (١) الآيات .

وأما الحكمة في سائر الكواكب فخفية لا يطلع عليها كافة الخلق ، والقدر الذى يحتمله فهم الخلق أنها زينة السماء لتستلذ العين بالنظر إليها ، وأشار إليه قوله تعالى :

(١) سورة عبس : ٢٥ - ٢٨ .

﴿إِنَّا زَيْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِزِينَةِ الْكَوَاكِبِ﴾^(١) ، فجميع أجزاء العالم سماؤه وكواكبه ورياحه وبحاره وجباله ومعادنه ونباته وحيواناته وأعضاء حيواناته لا تخلو ذرة من ذراته عن حكيم كثيرة من حكمة واحدة إلى عشر إلى ألف إلى عشرة آلاف .

وكذا أعضاء الحيوان تنقسم إلى ما يُعرف حُكمتها كالعلم بأن العين للإبصار واليد للبطش والرجل للمشي وهكذا . فإذا كل من استعمل شيئاً في جهة غير الجهة التي تُخلق لها ولا على الوجه الذي أُريد به فقد كفر فيه نعمة الله تعالى ، فمن ضرب غيره بيده فقد كفر نعمة اليد إذ تُخلقت له اليد ليدفع بها عن نفسه ما يهلكه ويأخذ ما ينفعه لا ليهلك بها غيره ، ومن نظر إلى وجه غير المَحْرَم فقد كفر نعمة العين إذ تُخلقت ليصير بها ما ينفعه في دينه ودنياه ويتقى بها ما يضره فيها .

وكذا من نِعِمَّ الله تعالى خلق الدراهم والدنانير وبهما قوام الدنيا ، وهما حِجران لا منفعة في أعيانها ولكن يضطرّ الخلق إليهما من حيث إن كل إنسان محتاج إلى أعيان كثيرة في مطعمه وملبسه وسائر حاجاته ، وقد يعجز عما يحتاج إليه ويملك ما يستغنى عنه ، فُخلقت لتُقَدَّر بهما الأموال فتداولهما الأيدي ويكونا حاكمين بين الأموال بالعدل ، والحكمة أخرى وهى التوسل بهما إلى سائر الأشياء ، ولحكم أخرى ، فكل من عمل فيهما عملاً يخالف الغرض المقصود منهما فقد كفر نعمة الله فيهما ، فإذا من كثرهما فقد ظلمهما وأبطل الحكمة فيهما .

وكذا من كسر غصناً من شجرة من غير حاجة ناجزة مهمة ومن غير غرض صحيح فقد كفر نعمة الله تعالى في خلق الأشجار وخلق اليد ، أما اليد فإنها لم تُخلق للعبث بل للطاعة والأعمال المعينة على الطاعة ، وأما الشجر فإنما خلقه الله تعالى وجعل له العروق وساق إليه الماء وخلق فيه قوة الاغتذاء والتماء ليبلغ منتهى نشوئه فينتفع به عباده ، فكسره قبل منتهى نشوئه لا على وجه ينتفع به عباده مخالفة لمقصود الحكمة وعدول عن العدل ، فإن كان له غرض صحيح فله ذلك إذ الشجر والحيوان جُعلا فداء لأغراض الإنسان ، فإنهما جميعاً فانيان هالكان إفناء الأخص في بقاء الأشرف مدة ما أقرب إلى العدل من تضييعهما جميعاً ، وإليه الإشارة بقوله تعالى : ﴿وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِى السَّمَاوَاتِ وَمَا فِى الْأَرْضِ جَمِيعاً مِّنْهُ﴾^(٢) .

(١) سورة الصافات : ٦ .

(٢) سورة الجاثية : ١٣ .

وبالجملة .. فمن فهم حكمة الله تعالى في جميع أنواع الموجودات قدر على القيام بوظيفة الشكر ، واستقصاء ذلك يطول .

السبب الصّارف للخلق عن الشكر :

اعلم أنه لم يقصر بالخلق عن شكر النعمة إلا الجهل والغفلة ، فإنهم مُنعوا بالجهل والغفلة عن معرفة النعم ، ولا يُتصور شكر النعمة إلا بعد معرفتها ، ثم إنهم إن عرفوا نعمةً ظنوا أن الشكر عليها أن يقول بلسانه : « الحمد لله الشكر لله » ، ولم يعرفوا أن معنى الشكر أن يستعمل النعمة في إتمام الحكمة التي أُريدت بها وهي طاعة الله عز وجل ، فلا يمنع من الشكر بعد حصول هاتين المعرفتين إلا غلبة الشهوة واستيلاء الشيطان .

ما يشترك فيه الصبر والشكر .

اعلم أنه ما من نعمة من النعم الدنيوية إلا ويجوز أن تكون بلاءً بالإضافة ونعمةً كذلك ، فربّ عبد تكون له الخيرة في الفقر والمرض ولو صحّ بدنه وكثّر ماله لبَطَر وبغى ، قال الله تعالى : ﴿ وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ ﴾ ^(١) ، وقال تعالى : ﴿ كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِكَفٍّ * أَنْ رَأَاهُ اسْتَفْهِى ﴾ ^(٢) ، وكذلك الزوجة والولد والقريب وأمثالها ، فإن الله تعالى لم يخلق شيئاً إلا وفيه حكمة ونعمة أيضاً .

فإذن في خلق الله تعالى البلاء نعمة أيضاً إمّا على المبتلى أو على غير المبتلى ، فإذا كل حالة لا تُوصف بأنها بلاء مطلق ولا نعمة مطلقة ، فيجتمع فيها على العبد وظيفتان : الصبر والشكر جميعاً . فإن قلت : فهما متضادان فكيف يجتمعان إذ لا صبر إلا على غم ولا شكر إلا على فرح ؟ فاعلم أن الشيء الواحد قد يُقْتَم به من وجه ويُفْرَح به من وجه آخر ، فيكون الصبر من حيث الاغتمام والشكر من حيث الفرح . وفي كل فقر ومرض وخوف وبلاء في الدنيا خمسة أمور ينبغي أن يفرح العاقل بها ويشكر عليها :

أحدها : أن كل مصيبة ومرض فيتصور أن يكون أكبر منها ، إذ مقدورات الله تعالى لا تتناهى ، فلو ضَعُفها الله وزادها ماذا كان يردّه ويججزه ؟ فليشكر إذ لم تكن أعظم منها في الدنيا .

(٢) سورة العلق : ٦ ، ٧ .

(١) سورة الشورى : ٢٧ .

الثاني : أنه كان يمكن أن تكون مصيبته في دينه ، وفي الخير : « اللهم لا تجعل مُصِيبَتنا في ديننا » .

الثالث : أنه ما من عقوبة إلا ويُتَصَوَّر أن تُؤَخَّر إلى الآخرة ، ومصائب الدنيا يُتَسَلَّى عنها بأسباب أخر تهوّن المصيبة فيخف وقعها ، ومصيبة الآخرة تدوم ، فلعله لم تُؤَخَّر عقوبته إلى الآخرة وعُجِّلَتْ عقوبته في الدنيا فلم لا يشكر الله على ذلك ؟

الرابع : أن هذه المصيبة والبليّة كانت مكتوبة عليه في أم الكتاب ، وكان لا بد من وصولها إليه وقد وصلت ووقع الفراغ واستراح من بعضها أو من جميعها ، فهذه نعمة .

الخامس : أن ثوابها أكثر منها فإن مصائب الدنيا طرق إلى الآخرة ، وكل بلاء في الأمور الدنيوية مثاله الدواء الذي يؤلم في الحال وينفع في المآل ، فمن عرف هذا تُصَوَّر منه أن يشكر على البلاء ، ومن لم يعرف هذه النعم في البلاء لم يُتَصَوَّر منه الشكر ، لأن الشكر يتبع معرفة النعمة بالضرورة ، ومن لا يؤمن بأن ثواب المصيبة أكبر من المصيبة لم يُتَصَوَّر منه الشكر على المصيبة . والأخبار الواردة في ثواب الصبر على المصائب كثيرة ، ويكفي في ذلك قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا يُوفَى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾ ^(١) .

ثم مع فضل النعمة في البلاء كان ﷺ يستعيز في دعائه من بلاء الدنيا وعذاب الآخرة ، وكان يستعيز من شماتة الأعداء وغيرها ، وفي الحديث عنه ﷺ : « سَلُوا اللَّهَ الْعَافِيَةَ فَمَا أُعْطِيَ أَحَدٌ أَفْضَلَ مِنْ الْعَافِيَةِ إِلَّا الْبَقِيَّةُ » ، وأشار باليقين إلى عافية القلب عن مرض الجهل والشك ، فعافية القلب أعلى من عافية البدن ، وفي دعائه ﷺ : « وَعَافِيَتُكَ أَحَبُّ إِلَيَّ » .

فنسأل الله تعالى المانّ بفضله على جميع خلقه العفو والعافية في الدين والدنيا والآخرة لنا ولجميع المسلمين .

* * *

كِتَابُ الْخَوْفِ وَالرَّجَاءِ

الرجاء والخوف جناحان بهما يطير المقرَّبون إلى كل مقام محمود ، ومطيَّتان بهما يقطع من طرق الآخرة كل عقبة كؤود ، فلا يقود إلى قرب الرحمن إلا أُرْمَةُ الرجاء ، ولا يصدُّ عن نار الجحيم إلا سياط التخويف . فلا بد إذن من بيان حقائقهما .

بيان حقيقة الرجاء :

قد علم أرباب القلوب أن الدنيا مزرعة الآخرة ، والقلب كالأرض ، والإيمان كالبذر فيه ، والطاعات جارية مجرى تغليب الأرض وتطهيرها ، ومجرى حفر الأنهار وسياقة الماء إليها ، والقلب المستهتر بالدنيا المستغرق بها كالأرض السبخة التي لا ينمو فيها البذر ، ويوم القيامة يوم الحصاد ، ولا يحصد أحد إلا ما زرع ، ولا ينمو زرع إلا من بذر الإيمان ، وقلماً ينفع إيمان مع خبث القلب وسوء أخلاقه كما لا ينمو بذر في أرض سبخة ، فينبغي أن يُقاس رجاء العبد المغفرة برجاء صاحب الزرع ، فكل من طلب أرضاً طيبة وألقى فيها بذراً جيداً غير عَفِنٍ ولا مسوس ثم أمَّده بما يحتاج إليه وهو سوق الماء إليه في أوقاته ثم نَقَّى الشوك عن الأرض والحشيش وكل ما يمنع نبات البذر أو يفسده ثم جلس منتظراً من فضل الله تعالى دَفَعَ الصواعق والآفات المفسدة إلى أن يتم الزرع ويبلغ غايته سُمِّيَ انتظاره رجاءً ، وإن بثَّ البذر في أرض صلبة سبخة مرتفعة لا ينصب إليها الماء ولم يشتغل بتعهد البذر أصلاً ثم انتظر الحصاد منه سُمِّيَ انتظاره حمقاً وغروراً لا رجاءً ، وإن بثَّ البذر في أرض طيبة لكن لا ماء لها وأخذ ينتظر مياه الأمطار حيث لا تغلب الأمطار ولا تمتنع أيضاً سُمِّيَ انتظاره تمنياً لا رجاءً .

فإذن اسم الرجاء إنما يَصْدُقُ على انتظار محبوب تمهَّدت جميع أسبابه الداخلة تحت

اختيار العبد ولم يبق إلا ما ليس يدخل تحت اختياره وهو فضل الله تعالى بصرف القواطع والمفسدات . فالعبد إذا بث بذر الإيمان وسقاه بماء الطاعات وطهر القلب عن شوك الأخلاق الرديئة وانتظر من فضل الله تعالى تثبته على ذلك إلى الموت وحسن الخاتمة المفضية إلى المغفرة كان انتظاره رجاءً حقيقياً محموداً في نفسه باعثاً له على المواظبة والقيام بمقتضى أسباب الإيمان في إتمام أسباب المغفرة إلى الموت ، وإن قطع عن بذر الإيمان تعهده بماء الطاعات ، أو ترك القلب مشحوناً برذائل الأخلاق وانهمك في طلب لذات الدنيا ثم انتظر المغفرة فانتظاره حمق وغرور ، قال ﷺ : « الأحمق مَنْ أَتْبَعَ نَفْسَهُ هَوَاهَا وَتَمَتَّى عَلَى اللَّهِ » . وقال تعالى : ﴿ فَخَلَفَ مِنْ بَعدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهَوَاتِ فَسُوفَ يَلْقَوْنَ غِيًّا ﴾ (١) . وقال تعالى : ﴿ فَخَلَفَ مِنْ بَعدِهِمْ خَلْفٌ وَرِثُوا الْكِتَابَ يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا الْأَذَى وَيَقُولُونَ سِيفُفَرُّ لَنَا ﴾ (٢) . وذم الله تعالى صاحب البستان إذ دخل جنته وقال : ﴿ مَا أَظُنُّ أَنْ يُبَدِّلَ هَذِهِ أَبَدًا ۖ وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَنْ رُدُّذْتُ إِلَى ربي لِأَجِدَنَّ خَيْرًا مِنْهَا مُنْقَلَبًا ﴾ (٣) .

فإذن العبد المجتهد في الطاعات المجتنب للمعاصي حقيق بأن ينتظر من فضل الله تمام النعمة ، وما تمام النعمة إلا بدخول الجنة ، وأما العاصي فإذا تاب وتدارك جميع ما فرط منه من تقصير فحقيق بأن يرجو قبول التوبة ، وإنما الرجاء بعد تأكد الأسباب ، ولذلك قال تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَةَ اللَّهِ ﴾ (٤) معناه : أولئك يستحقون أن يرجوا رحمة الله . وقال تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَلْقَوْا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً يَرْجُونَ تِجَارَةً لَّنْ تَبُورَ ﴾ (٥) .

فأما من ينهمك فيما يكرهه الله تعالى ولا يذم نفسه عليه ولا يعزم على التوبة والرجوع فرجاؤه المغفرة حمق كرجاء من بث البذر في أرض سبخة وعزم على أن لا يتعهده بسقى ولا تنقية . قال يحيى بن معاذ : « من أعظم الاغترار عندى التماذى في الذنوب على رجاء العفو من غير ندامة ، وتوقع القرب من الله تعالى بغير طاعة ،

(٢) سورة الأعراف : ١٦٩ .

(١) سورة مريم : ٥٩ .

(٤) سورة البقرة : ٢١٨ .

(٣) سورة الكهف : ٣٥ ، ٣٦ .

(٥) سورة فاطر : ٢٩ .

وانتظار زرع الجنة ببذر النار ، وطلب دار المطيعين بالمعاصي ، وانتظار الجزاء بغير عمل ، والتمنى على الله عز وجل مع الإفراط .

ترجو النجاة ولم تسلك مسالكها إن السفينة لا تجري على البس

فاذن حال الرجاء يورث طول المجاهدة بالأعمال والمواظبة على الطاعات كيفما تقلبت الأحوال . ومن آثاره : التلذذ بدوام الإقبال على الله تعالى والتنعيم بمناجاته والتلطف في التعلق له ، فإن هذه الأحوال لا بد وأن تظهر على كل من يرجو ملكاً من الملوك أو شخصاً من الأشخاص فكيف لا يظهر ذلك في حق الله تعالى ، فإن كان لا يظهر فليستدل به على الحرمان عن مقام الرجاء والنزول في حضيض الغرور والتمنى .

بيان حقيقة الخوف :

اعلم أن الخوف عبارة عن تألم القلب واحتراقه بسبب توقع مكروه في الاستقبال ، والعلم بأسباب المكروه وهو السبب الباعث المثير لإحراق القلب وتألمه ، وذلك الإحراق هو الخوف . فالخوف من الله تعالى تارة يكون لمعرفة الله تعالى ومعرفة صفاته وأنه لو أهلك العالمين لم يبال ولم يمنعه مانع ، وتارة يكون لكثرة الجنابة من العبد بمقارفة المعاصي ، وتارة يكون بهما جميعاً . وبحسب معرفته بعيوب نفسه ، ومعرفته بجلال الله تعالى واستغناؤه ، وأنه لا يسأل عما يفعل وهو يسألون ، تكون قوة خوفه . فأخوف الناس لربه أعرفهم بنفسه وبربه ، ولذلك قال ﷺ : « أنا أخوفكم لله » ، وكذلك قال الله تعالى : ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ﴾ (١) .

ثم إذا كملت المعرفة أورثت جلال الخوف واحتراق القلب ، ثم يفيض أثر الحرقه من القلب على البدن وعلى الجوارح وعلى الصفات :

أما في البدن : فبالنحول والبكاء ، وأما في الجوارح : فبكفها عن المعاصي وتقييدها بالطاعات تلافياً لما فرط واستعداداً للمستقبل ، وأما في الصفات : فبأن يقمع الشهوات ويكدر اللذات فتصير المعاصي المحبوبة عنده مكروهة كما يصير العسل مكروهاً عند من

(١) سورة فاطر : ٢٨ .

يشتميه إذا عرف أن فيه سُماً ، فتحترق الشهوات بالخوف ، وتتأدب الجوارح ، ويحصل في القلب الذبول والخشوع والاستكانة ، ويفارقه الكبر والحقد والحسد ، ولا يكون له شغل إلا المراقبة والمحاسبة والمجاهدة والضَّئِنَةُ بالأنفاس واللحظات ، ومُواخِذَةُ النفس بالخطرات والخطوات والكلمات .

وما ورد في فضيلة الخوف خارج عن الحصر ، وناهيك دلالة على فضيلته جمع الله تعالى للخائفين الهدى والرحمة والعلم والرضوان ، وهى مجامع مقامات أهل الجنان ، قال الله تعالى : ﴿ هُدًى وَرَحْمَةً لِلَّذِينَ هُمْ يَرْهَبُونَ ﴾ ^(١) . وقال تعالى : ﴿ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ رَبَّهُ ﴾ ^(٢) . وكل ما دل على فضيلة العلم دل على فضيلة الخوف ، لأن الخوف ثمرة العلم .

الدواء الذى يُستجلب به الخوف :

اعلم أن مَنْ قعد به القصور عن الارتفاع إلى مقام الاستبصار فسيبيله أن يعالج نفسه بسماع الأخبار والآثار فيطالع أحوال الخائفين وأقوالهم وينسب عقولهم ومناصبهم إلى مناصب الراجين المغرورين ، فلا يتماهى في أن الاقتداء بهم أولى لأنهم الأنبياء والأولياء والعلماء ، وأما الآمنون فهم الفراعنة والجهال والأغبياء ، أما رسولنا ﷺ فهو سيد الأولين والآخرين وكان أشد الناس خوفاً ، حتى روى أنه سمع قائلاً يقول لطفل مات : هنيئاً لك عصفور من عصافير الجنة ، فغضب وقال : « ما يُدريك أنه كذلك والله إنى رسول الله وما أدرى ما يُصنَع بى ، إن الله خلق الجنة وخلق لها أهلاً لا يُزاد فيهم ولا يُنقصُ منهم » . وروى أنه ﷺ قال ذلك أيضاً على جنازة عثمان بن مظعون وكان من المهاجرين الأولين لما قالت أم سلمة : هنيئاً لك الجنة ، فكانت تقول أم سلمة بعد ذلك : « والله لا أزكى أحداً بعد عثمان » . وروى فى حديث آخر عن رجل من أهل الصُّفَّة استشهد فقالت أمه : هنيئاً لك هاجرت إلى رسول الله ﷺ وقُتلت فى سبيل الله . فقال ﷺ : « وما يُدريك لعلَّه كان يتكلم بما لا ينفعه ويمع ما لا يضرُّه » .

(١) سورة الأعراف : ١٥٤ .

(٢) سورة التينة : ٨ .

وفي حديث آخر أنه دخل ﷺ على بعض أصحابه وهو عليل فسمع امرأة تقول : هنيئاً لك الجنة . فقال ﷺ : « مَنْ هذه المتأليّة على الله تعالى ، فقال المريض : هي أُمِّي يا رسول الله ، فقال : وما يُدريك لعلّ فلاناً كان يتكلّم بما لا يعنيه ويَسْخُلُ بما لا يُغنيه » .

وكيف لا يخاف المؤمنون كلهم وهو ﷺ يقول : « شَيَّبَنِي هُوْدٌ وَأَخَوَاتُهَا ، سورة الواقعة ، وإذا الشمسُ كُوِّرَتْ ، وعمّ يتساءلون » ، فقال العلماء : لعل ذلك لما في سورة هود من الإبعاد كقوله تعالى : ﴿ أَلَا بُعْدُ لِعَادِ قَوْمِ هُوْدٍ ﴾ ^(١) ، ﴿ أَلَا بُعْدُ لِثَمُوْدٍ ﴾ ^(٢) ، ﴿ أَلَا بُعْدُ لِمَذِيْنٍ كَمَا بَعْدَتْ ثَمُوْدُ ﴾ ^(٣) مع علمه ﷺ بأنه لو شاء الله ما أشركوا إذ لو شاء لآتى كلّ نفس هداها .

وفي سورة الواقعة : ﴿ لَيْسَ لَوْفَقِيْهَا كَاذِبَةٌ ﴾ ^(٤) أى جفّ القلم بما هو كائن وتمت السابقة حتى نزلت الواقعة ، إما خافضة قوماً كانوا مرفوعين في الدنيا ، وإما رافعة قوماً كانوا مخفوضين في الدنيا .

وفي سورة التكوير أحوال يوم القيامة وانكشاف الخاتمة وهو قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا الْجَحِيْمُ سُعِّرَتْ ﴾ . وإذا الجنة أُلْفَتْ « عَلِمْتُ نَفْسٌ مَا أُخْضِرَتْ ﴾ ^(٥) .

وفي عم يتساءلون : ﴿ يَوْمَ يَنْظُرُ الْمَرْءُ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ ﴾ ^(٦) الآية ، وقوله تعالى : ﴿ لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَاباً ﴾ ^(٧) .

والقرآن من أوله إلى آخره مخاوف لمن قرأه بتدبّر ولو لم يكن فيه إلا قوله تعالى : ﴿ وَإِلَىٰ لَعْنَتَيْنِ يُدْعَىٰ الْأَمَنُ وَغَمْلٌ صَالِحٌ ثُمَّ اهْتَدَى ﴾ ^(٨) لكان كافياً ، إذ علق المغفرة على أربعة شروط يعجز العبد عن آحادها . وأشد منه قوله تعالى : ﴿ فَأَمَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَنَقَىٰ أَنْ يَكُونَ مِنَ الْمُفْلِحِينَ ﴾ ^(٩) . وقوله تعالى : ﴿ لَيْسَ الْبِرَّ الصَّادِقِينَ عَنْ صِدْقِهِمْ ﴾ ^(١٠) .

(١) سورة هود : ٦٠ .

(٢) سورة هود : ٦٨ .

(٣) سورة هود : ٩٥ .

(٤) سورة الواقعة : ٢ ، ٣ .

(٥) سورة التكوير : ١٢ - ١٤ .

(٦) سورة النبأ : ٤٠ .

(٧) سورة النبأ : ٣٨ .

(٨) سورة طه : ٨٢ .

(٩) سورة الأحزاب : ٨ .

(١٠) سورة القصص : ٦٧ .

وقوله تعالى : ﴿ سَتَفْرُغُ لَكُمْ أَيُّهَا الثَّقَلَانِ ﴾^(١) . وقوله تعالى : ﴿ أَفَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ ﴾^(٢) الآية . وقوله : ﴿ وكذلك أخذ ربك إذا أخذ القرى وهي ظالمة إن أخذته أليم شديد ﴾^(٣) . وقوله : ﴿ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ﴾^(٤) الآيتين . وكذلك قوله تعالى : ﴿ والعصر ﴾ إن الإنسان لفي خسر^(٥) إلى آخر السورة .

فهذه أربعة شروط للخلاص من الخسران ، وإنما كان خوف الأنبياء مع ما فاض عليهم من النعم لأنهم لم يأمنوا مكر الله تعالى ، ﴿ فلا يأمنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ ﴾ وخوف الكاملين لا يصدر إلا عن كمال المعرفة بأسرار الله تعالى وخفايا أفعاله ومعاني صفاته ، فأجهل الناس من أئمنه وهو ينادى بالتحذير من الأمن ، وكيف يؤمن بتغير الحال وقلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن ؟ وإن القلب أشد تقلباً من القدر في غليانها ، وقد قال معاذ بن جبل رضي الله عنه : « إن المؤمن لا يسكن رَوْعُهُ حتى يترك جسر جهنم وراءه » .

وروى عن مخاوف الأنبياء والصحابة والتابعين ومن بعدهم ما لا يُحصى ، ونحن أجدر بالخوف منهم ولكن صدقنا عن ملاحظة أحوالنا غفلتنا وقسوتنا ، فلا قُرْبُ الرحيل ينبهنا ، ولا كثرة الذنوب تحركنا ، ولا خطر الخاتمة يزعجنا . ومن العجائب أننا إذا أردنا المال في الدنيا زرنا وغرسنا وأتجرنا وركبنا البحار والبراري وخاطرنا ونجتهد في طلب أرزاقنا ، ثم إذا طمحت أعيننا نحو الملك الدائم المقيم قنعنا بأن نقول بألسنتنا : « اللهم اغفر لنا وارحمنا » . والذي إليه رجاؤنا جلّ جلاله يقول : ﴿ وَأَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى ﴾^(٦) ، ﴿ وَلَا يَغْنُوكُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورُ ﴾^(٧) ، ﴿ يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ ﴾^(٨) ، ثم كل ذلك لا ينبهنا ولا يُخرجنا عن أودية غرورنا وأمانينا ، فما هذه إلا محنة هائلة إن لم يتفضل الله علينا بتوبة نصوح يتداركنا بها .

فنسأل الله تعالى أن يتوب علينا بمَنِّه وفضله .

- | | |
|--------------------------------------|-------------------------|
| (١) سورة الرحمن : ٣١ . | (٢) سورة الأعراف : ٩٩ . |
| (٣) سورة هود : ١٠٢ . | (٤) سورة الزلزلة : ٧ . |
| (٥) سورة العصر : ١ ، ٢ . | (٦) سورة النجم : ٣٩ . |
| (٧) سورة لقمان : ٣٣ ، وسورة فاطر : ٥ | (٨) سورة الانفطار : ٦ . |

كِتَابُ الْفَقْرِ وَالزُّهْدِ

فضيلة الفقر والراضين الصادقين :

عن النبي ﷺ : « إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْفَقِيرَ الْمُتَعَفِّفَ أَبَا الْعِيَالِ » . وعنه ﷺ : « يَدْخُلُ فَقْرَاءُ أُمَّتِي الْجَنَّةَ قَبْلَ أَغْنِيَائِهَا بِخَمْسَمِائَةِ عَامٍ » . وعنه ﷺ : « مَنْ أَصْبَحَ مِنْكُمْ مُعَافًى فِي جِسْمِهِ آمِنًا فِي سِرِّهِ عِنْدَهُ قُوَّةٌ يَوْمَهُ فَكَأَنَّمَا حِيزَتْ لَهُ الدُّنْيَا بِحِذَافِيرِهَا » .

ولما طلبت سادات العرب وأغنياؤهم من النبي ﷺ أَنْ يُنَحِّىَ عَنْ مَجْلِسِهِ فَقَرَاءَ الصَّحَابَةَ تَرْفَعًا عَنْ مَجَالِسَتِهِمْ إِذَا جَلَسُوا إِلَيْهِ نَزَلَ قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ وَاصْبِرْ نَفْسَکَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْعَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ وَلَا تَعْدُ عَيْنَاکَ عَنْهُمْ ﴾ يعنى الفقراء ﴿ تُرِيدُ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ يعنى الأغنياء ﴿ وَلَا تُطِغْ مَنْ أَغْلَقْنَا قُلُوبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا ﴾ ^(١) يعنى الأغنياء .

واستأذن ابن أم مكتوم على النبي ﷺ وعنده رجل من أشراف قريش ، فشق ذلك على النبي ﷺ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ عَبَسَ وَتَوَلَّى * أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَى * وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّهُ يَزَكَّى * أَوْ يَذَّكَّرُ فَتَنْفَعَهُ الذِّكْرَى ﴾ يعنى ابن أم مكتوم ﴿ أَمَّا مَنِ اسْتَغْنَى * فَأَنْتَ لَهُ تَصَدَّى ﴾ ^(٢) يعنى هذا الشريف .

وقال يحيى بن معاذ : « حُبُّكَ لِلْفَقَرَاءِ مِنْ أَخْلَاقِ الْمُرْسَلِينَ ، وَإِثَارَكَ بِمَجَالِسَتِهِمْ مِنْ عَلَامَةِ الصَّالِحِينَ ، وَفِرَارَكَ مِنْ صَحْبَتِهِمْ مِنْ عَلَامَةِ الْمُنَافِقِينَ » . وعن علي رضي الله عنه مرفوعاً : « أَحَبُّ الْعِبَادِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى الْفَقِيرُ الْقَانِعُ بِرِزْقِهِ الرَّاضِي عَنْ اللَّهِ تَعَالَى » .

(١) سورة الكهف : ٢٨ .

(٢) سورة عبس : ١ - ٦ .

آداب الفقير في فقره :

اعلم أن للفقير آداباً في باطنه وظاهره ومخالطته وأفعاله ينبغي أن يراعيها :
فأما أدب باطنه : فأن لا يكون فيه كراهية لما ابتلاه الله تعالى به من الفقر ، أعنى أنه
لا يكون كارهاً فِعْلاً لله تعالى من حيث إنه فعله وإن كان كارهاً للفقر .

وأما أدب ظاهره : فأن يُظهر التعفف والتجمل ولا يُظهر الشكوى والفقر بل يستتر
فقره ، ففي الحديث : « إن الله تعالى يحبُّ الفقيرَ المتعففَ أبا العيال » . وقال تعالى :
﴿ يَخْسِبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ ﴾ ^(١) .

وأما في أعماله : فأدبه أن لا يتواضع لغنى لأجل غناه ، قال عليٌّ كرم الله وجهه :
« ما أَحْسَنَ تواضعَ الغنى للفقير رغبةً في ثواب الله تعالى ، وأحسنُ منه تيهُ الفقير على
الغنى ثقةً بالله عز وجل » فهذه رتبة ، وأقل منها : أن لا يخالط الأغنياء ولا يرغب في
مجالستهم لأن ذلك من مبادئ الطمع ، وينبغي أن لا يسكت عن ذكر الحق مُدَاهِنةً
للأغنياء وطمعاً في العطاء .

وأما أدبه في أفعاله : فأن لا يَفْتَرَّ بسبب الفقر عن عبادة ، ولا يمنع بذل قليل ما يَفْضُلُ
عنه فإن ذلك جهد المُقْل ، وفضله أكثر من أموال كثيرة تُبذل عن ظهر غنى .

آداب الفقير في قبول العطاء إذا جاءه بغير سؤال :

ينبغي أن يلاحظ الفقير فيما جاءه ثلاثة أمور : نفس المال ، وعرض المعطى ،
وغرضه في الأخذ .

أما نفس المال : فينبغي أن يكون حلالاً خالياً عن الشبهات ، فإن كان فيه شبهة
فليحترز من أخذه .

وأما عرض المعطى : فلا يخلو : إما أن يكون غرضه تطيب قلبه وطلب محبته وهبه
الهدية ، أو الثواب وهو الصدقة والزكاة ، أو الذُّكْر والرياء والسمعة .

(١) سورة البقرة : ٢٧٣ .

أما الأول وهو الهدية : فلا بأس بقبولها فإن قبولها سنة رسول الله ﷺ ، ولكن ينبغي أن لا يكون فيها منة ، فإن كان فيها منة فالأولى تركها ، فإن علم أن بعضها مما تعظم المنّة فليردّ البعض دون البعض .

الثاني : أن يكون للثواب المجرد وذلك صدقة أو زكاة ، فعليه أن ينظر في صفات نفسه هل هو مستحق للزكاة ؟ فإن اشتبه عليه فهو محل شبهة . وإن كانت صدقة وكان يعطيه لدينه فليُنظر إلى باطنه : فإن كان مقارفاً لمعصية في السرّ لو علمها المعطى لتفرّ طبعه ولما تقرب إلى الله بالتصدق عليه ، فهذا حرام أخذه ، كما لو أعطاه لظنه أنه عالم أو علوي ولم يكن فإن أخذه حرام محض لا شبهة فيه .

الثالث : أن يكون غرضه السمعة والرياء والشهرة ، فينبغي أن يرد عليه قصده الفاسد ولا يقبله إذ يكون معيناً على غرضه الفاسد .

وأما غرضه في الأخذ : فينبغي أن ينظر أهو محتاج إليه فيما لا بدّ منه أو مستغني عنه ، فإن كان محتاجاً إليه وقد سلم من الشبهة والآفات التي ذكرناها في المعطى فالأفضل له الأخذ ، قال ﷺ : « مَنْ أَتَاهُ شَيْءٌ مِنْ هَذَا الْمَالِ مِنْ غَيْرِ مَسْأَلَةٍ وَلَا اسْتِشْرَافٍ فَإِنَّمَا هُوَ زَرْقٌ سَاقَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ فَلَا يَرْدُهُ » ، فأما إذا كان ما أتاه زائداً على حاجته فلا يخلو : إما أن يكون حاله الاشتغال بنفسه أو التكفل بأمور الفقراء والإنفاق عليهم لما في طبعه من الرفق والسخاء ، فإن كان مشغولاً بنفسه فلا وجه لأخذه وإمساكه ، وإن كان متكفلاً بحق الفقراء فليأخذ ما زاد على حاجته فإنه غير زائد على حاجة الفقراء وليبادر به إلى الصرف إليهم .

وبالجملة .. فالزيادة على قدر الحاجة إنما تأتيك ابتلاءً وفتنةً لينظر الله إليك ماذا تعمل فيه ، وقدر الحاجة يأتيك رفقاً بك ، فلا تغفل عن الفرق بين الرفق والابتلاء ، قال الله تعالى : ﴿ إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا لِنَبْلُوَهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ﴾ (١) .

تحريم السؤال من غير ضرورة وآداب المضطر إليه :

اعلم أنه قد وردت مناهج كثيرة في السؤال وتشديدات ، قال ﷺ : « مَنْ سَأَلَ عَنْ

غَنِيٌّ فَإِنَّمَا يَسْتَكْثِرُ مِنْ جَهَنَّمَ ، وَمَنْ سَأَلَ وَلَهُ مَا يُغْنِيهِ جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَوَجْهُهُ عَظِيمٌ يَتَقَفَّعُ^(١) وليس عليه لحم » ، وفي لفظ آخر : « كانت مسألته تُخْلُوشاً وَكُدُوحاً في وجهه » . وهذه الألفاظ صريحة في التحريم والتشديد .

وكان ﷺ يأمر كثيراً بالتعفف عن السؤال . وسمع عمر رضي الله عنه سائلاً يسأل بعد المغرب ، فقال لواحد من قومه : عَشُّ الرَّجُلِ ، فَعَشَاهُ ، ثم سمعه ثانياً يسأل فقال : أَلَمْ أَقُلْ لَكَ عَشُّ الرَّجُلِ ، قَالَ : قَدْ عَشَيْتَهُ ، فنظر عمر فإذا تحت يده مِخْلَافَةٌ مَمْلُوءَةٌ خَبِزاً ، فقال : لَسْتُ سَائِلاً وَلَكِنَّكَ تَاجِرٌ ، ثم أخذ المِخْلَافَةَ ونثرها بين يَدَيِ إِبْلِ الصَّدَقَةِ وضربه بالدرّة وقال : لَا تُعُدْ . ولولا أن سؤاله كان حراماً لَمَّا ضربه ولا أخذ مِخْلَافَتَهُ ، وإِنَّمَا اسْتَجَازَ ذَلِكَ رَضَى اللَّهُ عَنْهُ لَكُونَهُ لَاحَ لَهُ فِيهِ أَنَّهُ رَأَاهُ مُسْتَغْنِياً عَنِ السُّؤَالِ ، وَعَلِمَ أَنَّ مَنْ أَعْطَاهُ شَيْئاً فَإِنَّمَا أَعْطَاهُ عَلَى اعْتِقَادِ أَنَّهُ مُحْتَاجٌ وَقَدْ كَانَ كَاذِباً ، فلم يدخل في ملكه بأخذه مع التلبس وعسر تمييز ذلك وردّه إلى أصحابه إذ لا يُعرف أصحابه بأعيانهم ، فبقي مَالاً لَا مَالِكَ لَهُ ، فوجب صرفه إلى المصالح ، وإِبل الصدقة وعلفها من المصالح .

نعم يُباح السؤال بضرورة أو حاجة مهمة قريبة من الضرورة ، فالضرورة كسؤال الجائع عند خوفه على نفسه موتاً أو مرضاً ، وسؤال العارى وبدنه مكشوف ليس معه ما يواريه ، وهو مباح ما دام السائل عاجزاً عن الكسب فإن القادر على الكسب وهو بطال ليس له السؤال إلا إذا استغرق طلب العلم أوقاته ، وأما المستغنى فهو الذي يطلب الشيء وعنده مثله وأمثاله فسؤاله حرام قطعاً ، وأما المحتاجُ حاجةً مهمةً فكالمريض الذي يحتاج إلى دواء ، وكمن له جُبَّةٌ لَا قَمِيصَ تَحْتَهَا فِي الشِّتَاءِ وَهُوَ يَتَأَذَى بِالْبَرْدِ ، وكمن يسأل الكِرَاءَ لفرس . ولا ينبغي أن يأخذ ما يعلم أن باعته الحياء فإنه حرام محض ، وما يشك فيه فَلْيَسْتَفِثْ قَلْبَهُ فِيهِ ، وليترك حزاز القلب فإنه الإثم ، وَلْيَدْعُ مَا يَرِيهِ إِلَى مَا لَا يَرِيهِ ، وإدراك ذلك بقرائن الأحوال سهل على مَنْ قَوِيَتْ فُطْنَتُهُ وَضَعُفَ حِرْصُهُ وَشَهْرَتُهُ ، فإن قوى الحرص وضعفت الفطنة تراءى له ما يوافق غرضه فلا يتفطن للقرائن الدالة على الكراهة .

وهذه الدقائق يطلع على سر قوله ﷺ : « إِنَّ أَطْيَبَ مَا أَكَلَ الرَّجُلُ مِنْ كَسْبِهِ » .

(١) الْقَفَّعَةُ : حكاية حركة الشيء يُسَمَعُ له صوت .

وقد ورد في وعيد من يسأل وهو غني قوله ﷺ : « مَنْ سَأَلَ عَنْ ظَهْرِ غِنَى فَإِنَّمَا يَسْأَلُ جَهْرًا فَلْيَسْتَقِلَّ مِنْهُ أَوْ لِيَسْتَكْثِرْ » . وقد ورد في حَدِّ الغنى المحرم للسؤال آثار مختلفة متنوعة يمكن تنزيلها على اختلاف أحوال المحتاجين ، إذ الحاجة لا تقبل الضبط ، فأمرها منوط باجتهاد العبد ونظره لنفسه بينه وبين الله تعالى ، فيستفتى فيه قلبه ، ويعمل به إن كان سالكاً طريق الآخرة .

نسأله تعالى حسن التوفيق بلطفه .

فضيلة الزهد وحقيقته :

قال تعالى : ﴿ وَلَا تُمَدِّدْ عُيُنَكَ إِلَى مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا لِيَفْسِتَهُمْ فِيهِ وَرِزْقٌ رَبُّكَ خَيْرٌ وَأَبْقَى ﴾ ^(١) . وقال تعالى : ﴿ مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ لَصِيبٍ ﴾ ^(٢) .

وفي حديث عمر رضي الله عنه أنه لما نزل قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ ^(٣) قال ﷺ : « تَبًّا لِلدُّنْيَا تَبًّا لِلدِّينَارِ وَالدِّرْهَمِ . فقلنا : يا رسول الله ، نهانا الله عن كنز الذهب والفضة فأى شيء ندخر ؟ فقال ﷺ : لِيَتَّخِذَ أَحَدُكُمْ لِسَانًا ذَاكِرًا وَقَلْبًا شَاكِرًا وَزَوْجَةً صَالِحَةً تُعِينَهُ عَلَى أَمْرِ آخِرَتِهِ » . وعنه ﷺ : « السَّخِيُّ قَرِيبٌ مِنَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ النَّاسِ قَرِيبٌ مِنَ الْجَنَّةِ ، وَالْبَخِيلُ بَعِيدٌ مِنَ اللَّهِ بَعِيدٌ مِنَ النَّاسِ قَرِيبٌ مِنَ النَّارِ » . والبخل ثمرة الرغبة في الدنيا ، والسخاء ثمرة الزهد ، والثناء على الثمرة ثناء على المثمر لا محالة ، وعنه ﷺ : « ازهد في الدنيا يحبك الله ، وازهد فيما في أيدي الناس يحبك الناس » .

ثم إن أصناف ما فيه الزهد تكاد تخرج عن الحصر ، وقد ذكر الله تعالى في آية واحدة سبعة منها فقال تعالى : ﴿ زُيِّنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالْأَنْعَامِ وَالْحَرْثِ ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ ^(٤) ، ثم رده في آية أخرى إلى خمسة فقال عز وجل : ﴿ اعْلَمُوا أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهُوَ وِزْنٌ وَثِقَالٌ وَتُفَاحِشٌ

(٢) سورة الشورى : ٢٠ .

(٤) سورة آل عمران : ١٤ .

(١) سورة طه : ١٣١ .

(٣) سورة التوبة : ٣٤ .

بينكم وتكاثر في الأموال والأولاد»^(١) ، ثم رده في موضع آخر إلى اثنين فقال تعالى : ﴿ إِنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهْوٌ ﴾^(٢) ، ثم ردَّ الكل إلى واحد في موضع آخر فقال : ﴿ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ ۖ فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ ﴾^(٣) ، فالهوى لفظ يجمع جميع حظوظ النفس في الدنيا فينبغي أن يكون الزهد فيه .

والحاصل أن الزهد عبارة عن الرغبة عن حظوظ النفس كلها إلى ما هو خير منها ، علماً بأن المتروك حقير بالإضافة إلى المأخوذ .

واعلم أنه قد يُظن أن تارك المال زاهد وليس كذلك ، فإن ترك المال وإظهار الخشونة سهل على مَنْ أَحَبَّ المدح بالزهد ، بل لا بد من الزهد في حظوظ النفس ، وينبغي أن يعول الزاهد في باطنه على ثلاث علامات :

الأولى : أن لا يفرح بوجود ولا يحزن على مفقود ، كما قال تعالى : ﴿ لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ ﴾^(٤) .

الثانية : أن يستوى عنده ذامه ومادحه .

الثالثة : أن يكون أنسه بالله تعالى ، والغالب على قلبه حلاوة الطاعة .

* * *

(٢) سورة محمد : ٣٦ .

(١) سورة الحديد : ٢٠ .

(٤) سورة الحديد : ٢٣ .

(٣) سورة البزعات : ٤٠ ، ٤١ .

كِتَابُ النِّيَّةِ وَالْأَخْلَاصِ وَالصَّدَقِ

فضيلة النية :

قال الله تعالى : ﴿ وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْعَدَاةِ وَالْعَشَىٰ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ ﴾ ^(١) وقال تعالى : ﴿ إِنَّ يُرِيدُ إِصْلَاحًا يُوَفِّي اللَّهُ بَيْنَهُمَا ﴾ ^(٢) والمراد بتلك الإرادة هي النية .

وقال ﷺ : « إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ وَلِكُلِّ أَمْرٍ مَا تَوَى ، فَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ فَهَجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ، وَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى دُنْيَا يُصِيبُهَا أَوْ امْرَأَةٍ يَنْكِحُهَا فَهَجْرَتُهُ إِلَى مَا هَاجَرَ إِلَيْهِ » .

وفي حديث أنس بن مالك لما خرج رسول الله ﷺ في غزوة تبوك قال : « إِنَّ بِالْمَدِينَةِ أَقْوَامًا مَا قَطَعْنَا وادِيًا وَلَا وَطَنًا مَوْطَأً يَغِيظُ الْكُفَّارَ وَلَا أَنْفَقْنَا نَفَقَةً وَلَا أَصَابَتْنَا مَخْمَصَةٌ إِلَّا شَرِكُونَا فِي ذَلِكَ وَهُمْ بِالْمَدِينَةِ . قَالُوا : وَكَيْفَ ذَلِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَلَيْسُوا مَعَنَا ؟ قَالَ : حَبَسَهُمُ الْعُدُورُ » فشرکوا بحسن النية .

وقال ﷺ : « يُبْعَثُ كُلُّ عَبْدٍ عَلَى مَا مَاتَ عَلَيْهِ » . وفي حديث أبي هريرة : « مَنْ تَزَوَّجَ امْرَأَةً عَلَى صَدَاقٍ وَهُوَ لَا يَنْوِي أَدَاءَهُ فَهُوَ زَانٍ ، وَمَنْ أَذَانَ ذَيْنًا وَهُوَ لَا يَنْوِي قَضَاءَهُ فَهُوَ سَارِقٌ » .

تفضيل الأعمال المتعلقة بالنية :

اعلم أن الأعمال تنقسم إلى ثلاثة أقسام : طاعات ومعاصي ومباحات .

(١) سورة الأنعام : ٥٢ .

(٢) سورة النساء : ٣٥ .

فأما المعاصي : فلا تتغير عن موضعها بالنية ، أعنى أن المعصية لا تنقلب طاعة بالنية ، كالذى يغتاب إنساناً مراعاة لقلب غيره ، أو يطعم فقيراً من مال غيره ، أو يبنى مدرسة أو مسجداً بمالٍ حرام وقصده الخير ، فهذا كله جهل والنية لا تؤثر في إخراجها عن كونه ظلماً وعدواناً ومعصية ، بل قصده الخير بالشر على خلاف مقتضى الشرع شرٌّ آخر ، فإن عرفه فهو معاند للشرع ، وإن جهله فهو عاصٍ بجهله إذ طلب العلم فريضة على كل مسلم ، والخيرات إنما يُعرف كونها خيرات بالشرع فكيف يمكن أن يكون الشرُّ خيراً ؟ هيئات ، ولذلك قال سهل رحمه الله تعالى : « ما عُصِيَ الله تعالى بمعصية أعظم من الجهل . قيل : يا أبا محمد ، هل تعرف شيئاً أشد من الجهل ؟ قال : نعم الجهل بالجهل » وهو كما قال ، لأن الجهل بالجهل يسدُّ بالكلية باب التعلم ، فمن يظن بنفسه أنه عالم فكيف يتعلم ؟ وكذلك أفضل ما أطيع الله تعالى به العلم ، ورأس العلم العلم بالعلم ، كما أن رأس الجهل الجهل بالجهل ، وقد قال تعالى : ﴿ فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ (١) . نعم للنية دخل في المعاصي وهو أنه إذا انضاف إليها قصود خبيثة تضاعف وزرُّها وعظم وبالها .

القسم الثانى : الطاعات : وهى مرتبطة بالنيات فى أصل صحتها وفى تضاعف فضلها . أما الأصل فهو أن يَتَوَيَّ بها عبادة الله تعالى لا غير ، فإن نوى الرياء صارت معصية . وأما تضاعف الفضل فبكثرة النيات الحسنة ، فإن الطاعة الواحدة يمكن أن يَتَوَيَّ بها خيرات كثيرة فيكون له بكل نية ثواب إذ كل واحدة حسنة ، ثم تضاعف كل حسنة بعشرة أمثالها كما ورد ، ومثاله القعود فى المسجد فإنه طاعة ويمكن أن يَتَوَيَّ فيه نيات كثيرة حتى يصير من فضائل أعمال المتقين :

أولها : أن يعتقد أنه بيت الله وأن داخله زائر الله .

ثانيها : أن ينتظر الصلاة بعد الصلاة فيكون فى صلاة .

ثالثها : الترهيب بكف السمع والبصر والأعضاء عن الحركات والترددات .

رابعها : عكوف الهم على الله ولزوم السرِّ للفكر فى الآخرة ودفع الشواغل الصارفة عنه بالاعتزال إلى المسجد .

(١) سورة البحل : ٤٣ ، وسورة الأنبياء : ٧ .

خامسها : التجرد لذكر الله أو لا ستعاضد ذكره وللتذكر به .

سادسها : أن يقصد إفادة العلم بأمرٍ معروفٍ ونهى عن منكر ، إذ المسجد لا يخلو عن يسيء في صلاته أو يتعاطى ما لا يحل له فيأمره بالمعروف ويرشده إلى الدين ، فيكون شريكاً معه في خيره الذى يعلم منه فتتضاعف خيراته .

سابعها : أن يستفيد أحداً في الله فإن ذلك غنيمة وذخيرة للدار الآخرة ، والمسجد معشش أهل الدين المحبين لله وفي الله .

ثامنها : أن يترك الذنوب حياءً من الله تعالى وحياءً من أن يتعاطى في بيت الله ما يقتضى هتك الحرمة .

فهذا طريق تكثير النيات ، وقس به سائر الطاعات ، إذ ما من طاعة إلا وتحتل نيات كثيرة ، وإنما تحضر في قلب العبد المؤمن بقدر جدّه في طلب الخير وتشمّره له ، فهذا تزكو الأعمال وتتضاعف الحسنات .

القسم الثالث : المباحات : وما من شيء من المباحات إلا ويحتمل نية أو نيات يصير بها من محاسن القربات كالتطيب مثلاً ، فإنه بقصد التلذذ والتنعيم مباح ، وأما إذا توى به أتباع سنة رسول الله ﷺ وترويح جيرانه ليستريحوا برواحه ، ودفع الرائحة الكريهة عن نفسه التى تؤدى إلى إيذاء مخالطيه وزيادة فطنته وذكائه ليسهل عليه درك مهمات دينه بالفكر ، فهذا وأمثاله من النيات الحسنة التى لا يعجز عنها من غلب طلب الخير على قلبه مما ينال بها معالي الدرجات . وأما من قصد بالتطيب إظهار التفاخر بكثرة المال أو رياء الخلق ليذكر بذلك أو ليتودد إلى قلوب النساء الأجنبية أو لغير ذلك ، فهذا يجعل الطيب معصية ويكون في القيامة أتنن من الجيفة .

والمباحات كثيرة لا يمكن إحصاء النيات فيها ، فقس بهذا الواحد ما عداه ، ولهذا قال بعض السلف : « إني لأستحب أن يكون لى في كل شيء نية حتى في أكلى وشربى ونومى ودخولى للخلاء » وكل ذلك مما يمكن أن يقصد به التقرب إلى الله تعالى ، لأن كل ما هو سبب لبقاء البدن وفراغ القلب من مهمات البدن فهو معين على الدين ، فمن قصد من الأكل التقوى على العبادة ، ومن الوقاع تحصين دينه وتطيب قلب أهله والتوصل به إلى ولد صالح يعبد الله تعالى بعده ، كان مطيعاً بأكله ونكاحه .

وبالجملة .. فأياك ثم إياك أن تستحق شيئاً من حركاتك فلا تحترز من غرورها وشروورها ولا تعدّ جوابها يوم السؤال والحساب ، فإن الله مطلع عليك وشهيد : ﴿ مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ ﴾^(١) . وقد قال الحسن : « إن الرجل ليتعلق بالرجل يوم القيامة فيقول : بيني وبينك الله ، فيقول : والله ما أعرفك ، فيقول : بلى أنت أخذت لبنة من حائطي وأخذت خيطاً من ثوبي » . فهذا وأمثاله من الأخبار قطع قلوب الخائفين . فإن كنت من أولى العزم والنهي ولم تكن من المغترين ، فانظر لنفسك الآن ودقق الحساب على نفسك قبل أن يدقق عليك .

فضيلة الإخلاص وحقيقته :

قال الله تعالى : ﴿ وما أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ﴾^(٢) . وقال تعالى : ﴿ إِلَّا اللَّهَ الدِّينَ الْخَالِصُ ﴾^(٣) . وقال تعالى : ﴿ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَاعْتَصَمُوا بِاللَّهِ وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ ﴾^(٤) . وقال تعالى : ﴿ فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيُفْعَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا ﴾^(٥) .

وعن عليّ كرم الله وجهه : « لا تهتموا لقلة العمل واهتموا للقبول فإن النبي ﷺ قال لمعاذ بن جبل : أَخْلِصِ الْعَمَلَ يَجْزِكَ مِنْهُ الْقَلِيلُ » . وقال يعقوب المكفوف : « المخلص مَنْ يَكْتُمُ حَسَنَاتِهِ كَمَا يَكْتُمُ سَيِّئَاتِهِ » .

واعلم أن كل شيء يُتَصَوَّرُ أنه يشوبه غيره فإذا صفا عن شوبه وخلص عنه سُمِّيَ "خالصاً" ، ويُسمى الفعل المصْفَى المخلص إخلاصاً ، والإخلاص بضاده الإشرak ، فمن ليس مخلصاً فهو مشرك ، إلا أن الشرك درجات ، وقد جرى العرف على تخصيص اسم الإخلاص بتجريد قصد التقرب إلى الله تعالى عن جميع الشوائب ، فإذا امتزج قصد التقرب بباعث آخر من رياء أو غيره من حظوظ النفس فقد خرج عن الإخلاص ، ومثاله أن يصوم لينتفع بالحمية الحاصلة بالصوم مع قصد التقرب ، أو يحج ليصحّ مزاجه

(٢) سورة البقرة : ١٧٥ .

(٤) سورة النساء : ١٤٦ .

(١) سورة ق : ١٨ .

(٣) سورة الزمر : ٣ .

(٥) سورة الكهف : ١١٠ .

بحركة السفر أو ليتخلص من عدو له ، أو يصلى بالليل لغرض دنيوى ، أو يتعلم العلم أو يخدم العلماء والصوفية لذلك ، أو يعود مريضاً ليعاد إذا مرض ، أو يشيع جنازة ليشيع جنازة أهله ، أو يفعل شيئاً من ذلك ليعرف بالخير ويذكر به ، وينظر إليه بعين الصلاح والوقار . فمهما كان باعثه التقرب إلى الله تعالى ولكن انضاف إليه خطرة من هذه الخطرات حتى صار العمل أخف عليه بسبب هذه الأمور ، فقد خرج عمله عن حدّ الإخلاص وخرج عن أن يكون خالصاً لوجه الله تعالى وتطرق إليه الشرك .

وبالجملة .. كل حظ من حظوظ الدنيا تستريح إليه النفس ويميل إليه القلب قلّ أم كثر إذا تطرّق إلى العمل تكدر به صفوه وزال به إخلاصه ، فإن الخالص من العمل هو الذى لا باعث عليه إلّا طلب القرب من الله تعالى ، وهذا لا يتصور إلّا من محبّ لله لم يبق لحب الدنيا فى قلبه قرار ، ولذا كان علاج الإخلاص كسر حظوظ النفس وقطع الطمع عن الدنيا والتجرّد للآخرة بحيث يغلب ذلك على القلب ، فإذا داك يتيسر الإخلاص . وكم من أعمال يتعب الإنسان فيها ويظن أنها خالصة لوجه الله ويكون فيها مغروراً لأنه لا يرى ونجه الآفة فيها . فليكن العبد شديد التفقد والمراقبة لهذه الدقائق وإلّا التحق بأتباع الشياطين وهو لا يشعر .

فضيلة الصدق ودرجاته :

قال الله تعالى : ﴿ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ ﴾ ^(١) . وقال النبى ﷺ : « إِنَّ الصُّدْقَ يَهْدِي إِلَى الْبِرِّ وَالْبِرُّ يَهْدِي إِلَى الْجَنَّةِ وَإِنَّ الرَّجُلَ لَيَصْدُقُ حَتَّى يُكْتَبَ عِنْدَ اللَّهِ صِدْقًا ، وَإِنَّ الْكَذِبَ يَهْدِي إِلَى الْفُجُورِ وَالْفُجُورَ يَهْدِي إِلَى النَّارِ وَإِنَّ الرَّجُلَ لَيَكْذِبُ حَتَّى يُكْتَبَ عِنْدَ اللَّهِ كَذَابًا » .

والصدق ^(٢) درجات :

الدرجة الأولى : صدق اللسان : وحق على كل عبد أن يحفظ ألفاظه فلا يتكلم إلّا بالصدق . وكإل صدق القول الاحتراز عن المعارض ، فقد قيل : « فى المعارض مندوحة عن الكذب » وذلك لأنها تقوم مقام الكذب إلّا أن ذلك مما تمسّ إليه الحاجة ،

(٢) جاء فى هامش الأصل هنا : بحث المعارض .

(١) سورة الأحزاب : ٢٣ .

وتقتضيه المصلحة في بعض الأحوال ، وفي تأديب الصبيان والنسوان ومن يجرى مجراهم ، وفي الحذر عن الظلمة ، وفي قتال الأعداء والاحتراز عن اطلاعهم على الأسرار ، فمن اضطرَّ إلى شيء من ذلك فصدقه فيه أن يكون نطقه فيه لله فيما يأمره الحق به ويقتضيه الدين ، فإذا نطق به فهو صادق ، وإن كان كلامه مفهماً غير ما هو عليه لأن الصدق ما أريد لذاته بل للدلالة على الحق والدعاء إليه فلا ينظر إلى صورته بل إلى معناه . نعم في مثل هذا الموضع ينبغي أن يعدل إلى المعارض ما وجد إليه سبيلاً ، كان رسول الله ﷺ إذا توجه إلى سفر ورى بغیره ، وذلك كى لا ينتهى الخبر إلى الأعداء فيقصد ، وليس هذا من الكذب في شيء . قال رسول الله ﷺ : « ليس بكذاب مَنْ أصلح بين اثنين فقال خيراً أو أئتمى خيراً » .

ورخص في النطق على وفق المصلحة في ثلاثة مواضع : مَنْ أصلح بين اثنين ، وَمَنْ كان له زوجتان ، وَمَنْ كان في مصالح الحرب . والصدق ههنا يتحول إلى النية فلا يراعى فيه إلا صدق النية وإرادة الخير ، فمهما صحَّ قصده وصدقت نيته وتجردت للخير إرادته صار صادقاً وصديقاً كيفما كان لفظه ، ثم التعريض فيه أولى ، وطريقه ما حُكى عن بعضهم أنه كان يطلبه بعض الظلمة وهو في داره فقال لزوجه : خطي بأصبعك دائرة وضعي الأصبع على الدائرة وقولي : ليس هو ههنا ، واحترز بذلك عن الكذب ودفع الظالم عن نفسه فكان قوله صدقاً ، وأفهم الظالم أنه ليس في الدار ، وهذا الذى ذكرناه من الاحتراز عن صريح اللفظ وعن المعارض إلا عند الضرورة هو الكمال الأول في صدق الأول .

وهناك كمال ثانٍ وهو أن يراعى معنى الصدق في ألفاظه التى ينادى بها ربّه كقوله : ﴿ وَجْهٌ لِّلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ ^(١) فإن قلبه إن كان منصرفاً عن الله تعالى مشغولاً بأمانى الدنيا وشهواته فهو كذب ، وكقوله : ﴿ إِيَّاكَ نَعْبُدُ ﴾ ^(٢) ، وكقوله : « أنا عبد الله » ، فإنه إذا لم يتصف بحقيقة العبودية وكان له مطلب سوى الله لم يكن كلامه صدقاً ، ولو طُلب يوم القيامة بالصدق في قوله « أنا عبد الله » لعجز عن تحقيقه ، فإنه إن كان عبداً لنفسه أو عبداً لدنيا أو عبداً لشهواته لم يكن صادقاً في قوله ،

(١) سورة الأنعام : ٧٩ .

(٢) سورة الفاتحة : ٥ .

وكل ما تقيّد العبد به فهو عبد له . كما قال ﷺ : « تَعَسَّ عَبْدُ الدِّينَارِ تَعَسَّ عَبْدُ الدَّرْهَمِ وَعَبْدُ الْحَمِيصَةِ » سُمِّيَ كُلُّ مَنْ تَقَيَّدَ قَلْبُهُ بِشَيْءٍ عَبْدًا لَهُ ، وإنما العبد الحق لله عز وجل من أعتق من غير الله تعالى ، واشتغل بالله وبمحبتة ، وتقيّد ظاهره وباطنه بطاعته فلا يكون له مراد إلا الله تعالى .

الدرجة الثانية : الصدق في النية والإرادة : ويرجع ذلك إلى الإخلاص ، وهو أن لا يكون له باعث في الحركات والسكنات إلا الله تعالى ، فإن مازجه شوب من حظوظ النفس بطل صدق النية .

الدرجة الثالثة : صدق العزم : وهو الجزم فيه بقوة ، والصادق فيه هو الذي تصادف عزيمته في الخيرات كلها قوة تامة ليس فيها ميل ولا ضعف ولا تردّد ، بل تسخو نفسه أبداً بالعزم المصمم الجازم على الخيرات ، كمن يقول : « إن رزقني الله مالاً تصدّقتُ بشطره ، وإن أعطاني الله ولايةً عدلتُ فيها ولم أعص الله تعالى بظلم وميل إلى خلق » فصدق هذه العزيمة هو سخاء نفسه بما نوى .

الدرجة الرابعة : في الوفاء بالعزم : فإن النفس قد تسخو بالعزم في الحال إذ لا مشقة في الوعد والعزم والمؤونة فيه خفيفة ، فإذا حقت الحقائق وحصل التمكن وهاجت الشهوات انحلت العزيمة وغلبت الشهوات ولم يتفق الوفاء بالعزم ، وهذا يضاد الصدق فيه ، ولذلك قال الله تعالى : ﴿ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ ﴾ ^(١) فقد روى عن أنس أن عمه أنس بن النضر لم يشهد بدمراً مع رسول الله ﷺ ، فشق ذلك على قلبه وقال : أول مشهد شهده رسول الله ﷺ غبت عنه ، أما والله لئن أراي الله مشهداً مع رسول الله ﷺ ليرين الله ما أصنع . قال : فشهد أحداً في العام القابل فاستقبله سعد بن معاذ فقال : إلى أين ؟ فقال : واهاً لريح الجنة إلى أجد ريحها دون أحد ، فقاتل حتى قُتل فوجد في جسده بضع وثمانون ما بين رمية وضربة وطعنة ، فقالت أخته : ما عرفت أخى إلا بشيابه ، فنزلت هذه الآية : ﴿ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ ﴾ .

وقال مجاهد : رجلان خرجا على ملأ من الناس قعود ، فقالا : إن رزقنا الله تعالى مالاً لنصدّقن فبخلوا به ، فنزلت : ﴿ وَمِنْهُمْ مَّنْ عَاهَدَ اللَّهُ لَئِنْ آتَانَا مِنْ فَضْلِهِ لَنَصَّدَّقَنَّ

(١) سورة الأحزاب : ٢٣ .

وَلَنَكُونَنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ . فَلَمَّا آتَاهُم مِّن فَضْلِهِ بَخِلُوا بِهِ وَقَالُوا وَهُمْ مُّعْرِضُونَ . فَأَغْقَبَهُمْ بِمَا قَالُوا فِي قُلُوبِهِمْ إِلَى يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ بِمَا أَخْلَفُوا اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ وَبِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ ﴿١﴾ ، فجعل العزم عهداً ، وجعل الخلف فيه كذباً والوفاء به صدقاً .

الدرجة الخامسة : الصدق في الأعمال : وهو أن يجتهد حتى لا تدل أعماله الظاهرة على أمر في باطنه لا يتصف هو به ، فَمَنْ وَقَفَ عَلَى هَيْئَةِ الْخُشُوعِ فِي صَلَاتِهِ لَا يَرَأَى غَيْرَهُ وَلَكِنَّهُ فِي الْبَاطِنِ قَائِمٌ فِي السُّوقِ بَيْنَ يَدَيِ شَهْوَةٍ مِنْ شَهَوَاتِهِ فَهُوَ كَاذِبٌ بِلِسَانِ الْحَالِ فِي عَمَلِهِ غَيْرُ صَادِقٍ فِيهِ ، فالصدق فيه هو استواء السريرة والعلانية بأن يكون باطنه مثل ظاهره أو خيراً من ظاهره .

إِذَا السِّرُّ وَالْإِعْلَانُ فِي الْمُؤْمَنِ اسْتَوَى فَقَدْ عَزَّ فِي الدَّارَيْنِ وَاسْتَوْجَبَ الثَّنَا
فَإِنْ خَالَفَ الْإِعْلَانُ سِرًّا فَمَا لَهُ عَلَى سَعْيِهِ فَضْلٌ سِوَى الْكَذِّ وَالْعَنَا

ثم درجات الصدق لا نهاية لها ، وقد يكون للعبد صدق في بعض الأمور دون بعض ، فإن كان صادقاً في الجميع فهو الصديق حقاً .

* * *

كِتَابُ الْمَحَاسِبَةِ وَالْمَرَاقِبَةِ

بيان لزوم المحاسبة :

قال الله تعالى : ﴿ وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئاً وَإِنْ كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ حَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا وَكَفَى بِنَا حَاسِبِينَ ﴾ (١) .

وقال تعالى : ﴿ وَوَضِعَ الْكِتَابَ فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ وَيَقُولُونَ يَا وَيْلَتَنَا مَا لِهَذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِراً وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا ﴾ (٢) .

وقال تعالى : ﴿ يَوْمَ يَنْخَبِئُ اللَّهُ جَمِيعاً فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا أَحْصَاهُ اللَّهُ وَنُسُوهُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴾ (٣) .

وقال تعالى : ﴿ يَوْمَئِذٍ يَخْلَعُ النَّاسُ أَلْسِنَتَهُمْ لِيُرَوْا أَعْمَالَهُمْ * فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ * وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ﴾ (٤) .

وقال تعالى : ﴿ ثُمَّ تَوَلَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴾ (٥) .

وقال تعالى : ﴿ يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُنْخَضِراً وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيداً وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ لَعَنَهُ ﴾ (٦) .

وقال تعالى : ﴿ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَنْزِلُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ فَآخِذُوا بِهِ ﴾ (٧) .

(١) سورة الأنبياء : ٤٧ . (٢) سورة الكهف : ٤٩ .

(٣) سورة المجادلة : ٦ . (٤) سورة الزلزلة : ٦ - ٨ .

(٥) سورة البقرة : ٢٨١ ، وسورة آل عمران : ١٦١ .

(٦) سورة آل عمران : ٣٠ . (٧) سورة البقرة : ٢٣٥ .

استدل بذلك أرباب البصائر على أن الله تعالى لهم بالمرصاد ، وأنهم سيُنَاقَشُونَ في الحساب ، ويُطَالَبُونَ بمثاقيل الذرِّ من الخطرات واللحظات ، فتحققوا أنهم لا ينجبهم من هذه الأخطار إلا لزوم المحاسبة وصدق المراقبة ومطالبة النفس في الأنفاس والحركات ، ومحاسبتها في الخطرات واللحظات . فَمَنْ حاسب نفسه قبل أن يُحاسبَ خَفَّ في القيامة حسابه ، وحضر عند السؤال جوابه ، وَحَسُنَ مُنْقَلَبُهُ وَمَا بِهِ ، وَمَنْ لم يحاسب نفسه دامت حسراته ، وطالت في عرصات القيامة وقفاته ، وقادته إلى الخزي والمقت سيئاته . فَحَتَّمْ على كل ذى حزم آمن بالله واليوم الآخر أن لا يغفل عن محاسبة نفسه والتضييق عليها في حركاتها وسكناتها ، وخطراتها وخطواتها ، فإن كل نفس من أنفاس العمر جوهره نفيسة لا عوض لها ، يمكن أن يُشْتَرَى بها كنز من الكنوز لا يتناهى نعيمه أبد الآباد . فانقضاء هذه الأنفاس ضائعة أو مصروفة إلى ما يجلب الهلاك خسران عظيم هائل لا تسمح به نفس عاقل .

بيان مشارطة النفس :

إذا أصبح العبد وفرغ من فريضة الصبح ينبغى أن يفرغ قلبه لمشارطة النفس فيقول لها : ما لي بضاعة إلا العمر ، ومهما فنى فقد فنى رأس المال ووقع اليأس عن التجارة وطلب الربح ، وهذا اليوم الجديد قد أمهلنى الله فيه وأتسأ في أجلى وأنعم علىَّ به ، ولو توفانى لكنتُ أتمنى أن يُرجعنى إلى الدنيا يوماً واحداً حتى أعمل فيه صالحاً ، فاحسبى أنك قد توفيت ثم قد رُدِّدْتَ ، فأياك ثم إياك أن تضيعى هذا اليوم ، فإن كل نفس من الأنفاس جوهره لا قيمة لها^(١) ، فلا تميل إلى الكسل والدعة والاستراحة فيفوتك من درجات عليين ما يدركه غيرك وتبقى عندك حسرة لا تفارقك ، وإن دخلت الجنة فألم الغبن وحسرتة لا يُطاق ، وقد قال بعضهم : « هب أن المسىء قد عُفى عنه أليس قد فاتته ثواب المحسنين » أشار به إلى الغبن والحسرة ، وقال الله تعالى : ﴿ يَوْمَ يَجْمَعُكُمْ لِيَوْمِ الْجَمْعِ ذَلِكَ يَوْمُ التَّغَابُنِ ﴾^(٢) .

(١) هكذا وردت في الأصل ، وفي الإحياء . ولعل المراد : أن الأنفاس كالجواهر الثمينة التى تفوق قيمتها أية قيمة تُوضع لها .

(٢) سورة التغابن : ٩ .

فهذه وصيته لنفسه في أوقاته . ثم ليستأنف لها وصية في أعضائه السبعة وهي : العين والأذن واللسان والبطن والفرج واليد والرجل ، فيوصيها بحفظها عن معاصيها .

أما العين : فيحفظها عن النظر إلى وجه مَنْ ليس له بِمَحْرَمٍ أو إلى عورة مسلم أو النظر إلى مسلم بعين الاحتقار ، ثم إذا صرفها عن هذا لم يقنع به حتى يشغلها بما فيه تجارتها وربحها وهو ما تُخلقت له من النظر إلى عجائب صنع الله بعين الاعتبار ، والنظر إلى أعمال الخير للاقتداء ، والنظر في كتاب الله وسنة رسوله ، ومطالعة كتب الحكمة للاتعاظ والاستفادة .

وهكذا ينبغي أن يفصل الأمر عليها في عضو عضو لا سيما اللسان والبطن .

أما اللسان : فلأنه منطلق بالطبع ولا مؤونة عليه في الحركة ، وجنابته عظيمة بالغيبة ، والكذب ، والتميمة ، وتزكية النفس ، ومذمة الخلق ، والأطعمة ، واللعن ، والدعاء على الأعداء ، والممارسة في الكلام ، وغير ذلك مما ذكرناه في كتاب آفات اللسان ، فهو بصدد ذلك كله مع أنه يُخلق للذكر والتذكير ، وتكرار العلم والتعليم ، وإرشاد عبد الله إلى طريق الله ، وإصلاح ذات البين ، وسائر خيراته .

وأما البطن : فيكلفه ترك الشره ، وتقليل الأكل من الحلال واجتناب الشبهات ، ويمنعه من الشهوات .

وهكذا يشترط عليها في جميع الأعضاء واستقصاء ذلك يطول ، ولا تخفى معاصي الأعضاء وطاعتها ، ثم يستأنف وصيتها في وظائف الطاعات التي تتكرر عليه في اليوم والليلة وكيفية الاستعداد لها بأسبابها ، وكذا فيمن يشتغل بشيء من أعمال الدنيا من ولاية أو تجارة أو تدريس ، قلما يخلو يوم عن مهم جديد وواقعة جديدة يحتاج إلى أن يقضى حق الله فيها ، فعليه أن يشترط على نفسه الاستقامة فيها والانقياد للحق في مجاريها ، ويحذرهما مغبة الإهمال ، ويعظها كما يُوعظُ العبدُ الآبق المتمرد ، فإن النفس بالطبع متمردة عن الطاعات مستعصية عن العبودية ، ولكن الوعظ والتأديب يؤثر فيها : ﴿ وَذَكِّرْ فَإِنَّ الذِّكْرَى تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ ^(١) .

(١) سورة الذاريات : ٥٥ .

فضيلة المراقبة :

رُوى أن جبريل عليه السلام سأل النبي صلوات الله عليه عن الإحسان فقال : « أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك » . وقد قال تعالى : ﴿ أَفَمَنْ هُوَ قَائِمٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ ﴾ ^(١) . وقال تعالى : ﴿ أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَبْصُرُ ﴾ ^(٢) وقال تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ﴾ ^(٣) . وقال الله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمَانَاتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ ﴾ ^(٤) .

وسئل بعضهم عن قوله تعالى : ﴿ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ رَبَّهُ ﴾ ^(٥) فقال : معناه : ذلك لمن راقب ربّه عز وجل ، وحاسب نفسه وتزوّد لمعاده .
وقال رجل للجنيّد : بِمَ أَسْتَعِينُ عَلَى غَضِّ الْبَصَرِ ؟ فقال : « بعلمك أن نظرك الناظر إليك أسبق من نظرك إلى المنظور إليه » .

حقيقة المراقبة :

المراقبة هي ملاحظة الرقيب وانصراف الهمّ إليه ، ويُعنى بها حالة للقلب يثمرها نوع من المعرفة ، وتثمر تلك الحالة أعمالاً في الجوارح وفي القلب .
أما الحالة : فهي مراعاة القلب للرقيب وملاحظته إياه .

وأما المعرفة : فهي العلم بأن الله مطلع على الضمائر ، عالم بالسرائر ، رقيب على أعمال العباد ، قائم على كل نفس بما كسبت ، وأن سرّ القلب في حقه مكشوف كما أن ظاهر البشيرة للخلق مكشوف .

ثم للمراقب في أعماله نظران : نظر قبل العمل ، ونظر في العمل . أمّا قبل العمل فلينظر همّه وحركته أهى لله خاصة أو لهوى النفس ومتابعة الشيطان ، فيتوقف فيه ويتثبت حتى ينكشف له ذلك بنور الحق ، فإن كان لله تعالى أمضاه ، وإن كان لغير الله استحيا من الله وانكف عنه ثم لام نفسه على رغبته فيه وهمّه به وميله إليه ، وعرفها سوء

(٢) سورة العلق : ١٤ .

(٤) سورة المعارج : ٣٢ ، ٣٣ .

(١) سورة الرعد : ٣٣ .

(٣) سورة النساء : ١ .

(٥) سورة البقرة : ٨ .

فعلها وأنها عدوة نفسها . وأما النظر الثاني للمراقبة عند الشروع في العمل فذلك بتفقد كيفية العمل ليقضى حق الله فيه ، ويحسن النية في إتمامه ، ويتعاطاه على أكمل ما يمكنه . وهذا ملازم له في جميع أحواله ، لأنه لا يخلو : إما أن يكون في طاعة أو في معصية أو في مباح ، فمراقبته في الطاعات بالإخلاص والإكمال ومراعاة الأدب وحراستها عن الآفات ، وإن كان في معصية فمراقبته بالتوبة والندم والإقلاع والحياء والاشتغال بالتفكير ، وإن كان في مباح فمراقبته بمراعاة الأدب ، ثم بشهود المنعم في النعمة وبالشكر عليها . ولا يخلو العبد في جملة أحواله عن بليّة لا بد له من الصبر عليها ، ونعمة لا بد له من الشكر عليها ، وكل ذلك من المراقبة . بل لا ينفك العبد في كل حال من فرض الله تعالى عليه : إما فعل يلزمه مباشرته ، أو محذور يلزمه تركه ، أو ندب حُثَّ عليه ليسارع به إلى مغفرة الله تعالى ويسابق به عباد الله ، أو مباح فيه صلاح جسمه وقلبه وفيه عون له على طاعته ، ولكل واحد من ذلك حدود لا بد من مراعاتها بدوام المراقبة : ﴿ وَمَنْ يَعْمَلْ خُلُودًا لِلَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ ﴾^(١) ، وَمَنْ كَانَ فَارِغًا مِنَ الْفَرَائِضِ وَقَدَّرَ عَلَى الْفَضَائِلِ فَيَنْبَغِي أَنْ يَلْتَمِسَ أَفْضَلَ الْأَعْمَالِ لِيَشْتَغَلَ بِهَا ، فَإِنْ مَنَّ فَاتَهُ مَزِيدٌ رِبْحٍ وَهُوَ قَادِرٌ عَلَى دَرْكِهِ فَهُوَ مَغْبُونٌ ، وَالْأَرْبَاحُ تُنَالُ بِمَزَايَا الْفَضَائِلِ .

بيان محاسبة النفس بعد العمل :

قال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَلْتَنْظُرْ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ لِغَدٍ ﴾^(٢) وهذه إشارة إلى المحاسبة على ما مضى من الأعمال .

وقال تعالى : ﴿ وَتَوَبُّوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾^(٣) والتوبة نظر في الفعل بعد الفراغ منه بالندم عليه .

وقال تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ ﴾^(٤) .

وقال النبي ﷺ : « إني لأستغفر الله تعالى وأتوبُ إليه في اليوم مائة مرة » .

(١) سورة الطلاق : ١ .

(٢) سورة الحشر : ١٨ .

(٣) سورة البور : ٣١ .

(٤) سورة الأعراف : ٢٠١ .

وقال عمر رضى الله عنه : « حاسبوا أنفسكم قبل أن تُحاسَبوا ، وزنوها قبل أن تُوزنوا » . وقال مالك بن دينار : « رحم الله عبداً قال لنفسه : ألسيت صاحبة كذا ؟ ألسيت صاحبة كذا ؟ ثم ذمها ثم خطمها ثم ألزمها كتاب الله تعالى فكان له قائداً » .

إذا علمت هذا فينبغي أن يكون للمرء في آخر النهار ساعة يطالب فيها النفس ويحاسبها على جميع حركاتها وسكناتها كما يفعل التجار في الدنيا مع الشركاء في آخر كل سنة أو شهر أو يوم حرصاً منهم على الدنيا ، وكيف لا يُحاسب العاقل نفسه فيما يتعلق به خطر الشقاوة والسعادة أبد الآباد ؟ ما هذه المساهلة إلا عن الغفلة وقلة التوفيق . ومعنى المحاسبة مع الشريك أن ينظر في رأس المال وفي الربح والخسران ليتبين له الزيادة من النقصان ، فإن كان من فضل حاصل استوفاه وشكره ، وإن كان من خسران طالبه بضمانه وكلفه تداركه في المستقبل ، فكذلك رأس مال العبد في دينه الفرائض ، وربحه النوافل والفضائل ، وخسرانه المعاصي ، وموسم هذه التجارة جملة النهار ، ومعاملة نفسه الأمانة بالسوء فليحاسبها على الفرائض أولاً فإن أداها على وجهها شكر الله تعالى عليه ورغبها في مثلها ، وإن فوتها من أصلها طالبها بالقضاء ، وإن أداها ناقصة كلفها الجبران بالنوافل ، وإن ارتكب معصية اشتغل بعقوبتها ومعاتبتها ليستوفي منها ما يتدارك به ما فرط كما يصنع التاجر بشريكه ، وليتكفل بنفسه من الحساب ما سيتولاه غيره في صعيد القيامة .

توبيخ النفس ومعاتبتها :

اعلم أن أعدى عدوك نفسك التي بين جنبيك ، وقد حُلِقَتْ أُمَّارَةٌ بالسوء ميَّالَةٌ إلى الشر فرَّارَةٌ من الخير ، وأُمرَتْ بتزكيتها وتقويمها وقَوِّدْهَا بسلاسل القهر إلى عبادة ربها وخالقها ، ومنعها عن شهواتها وفطامها عن لذاتها ، فإن أملت بها جمحت وشردت ولم تظفر بها بعد ذلك ، وإن لازمتها بالتوبيخ والمعاتبة والعدل والملامة رجوت أن تصير النفس المطمئنة المدعوة إلى أن تدخل في زمرة عباد الله راضية مرضية ، فلا تغفلن ساعة عن تذكيرها ومعاتبتها ، قال الله تعالى : ﴿ وَذَكِّرْ فَإِنَّ الذِّكْرَى تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ (١) .

وسبيلك أن تقبل عليها فتقرر عندها جهلها وغبوتها ، وأنها أبداً تتعزز بفطنتها وهدايتها ، ويشتد أنفها واستنكافها إذا نُسبت إلى الحق فتقول لها : يا نفس ما أعظم جهلك ، تدعين الحكمة والذكاء والفطنة وأنت أشد الناس غباوةً وحمقاً ، أما تعرفين ما بين يديك من الجنة والنار ، وأنت صائرة إلى إحداهما على القرب ؟ فما لك تشتغلين باللهو وأنت مطلوبة لهذا الخطب الجسيم ؟ أما تعلمين أن كل ما هو آت قريب ، وأن البعيد ليس بآت ؟ أما تتدبرين قوله تعالى : ﴿ اقْرَبِ لِلنَّاسِ حِسَابَهُمْ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ مُّعْرِضُونَ ﴾ ما يأتيهم من ذكر من ربهم مُخَذَّبٌ إِلَّا اسْتَمْعَوْهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَ * لاهية قلوبهم ﴿ (١) .

ويحك يا نفس ، إن كانت جرائك على معصية الله لاعتقادك أن الله لا يرأك فما أعظم كفرك ، وإن كان مع علمك باطلاعه عليك فما أشد وقاحتك وأقل حيائك .
ويحك يا نفس لو واجهك عبدٌ من عبيدك بل أتح من إخوانك بما تكرهينه كيف كان غضبك عليه ومقتك له ؟ فبأي جسارة تتعرضين لمقبة الله وغضبه وشديد عقابه ؟ أفنتظنين أنك تطيقين عذابه ؟ هيهات هيهات ، جري نفسك إن أهلك البطر عن أليم عذابه ، فاحتبسي ساعة في الشمس أو في بيت الحمام ، أو قرني أصبعك من النار ليتبين لك قدر طاقتك ، أم تغترين بكرم الله وفضله ، فما لك لا تعولين على كرم الله تعالى في مهمات دنياك ؟ فإذا أرهقتك حاجة إلى شهوة من شهوات الدنيا مما لا ينقضى إلا بالدينار والدرهم فما لك تنزعين الروح في طلبها وتحصيلها من وجوه الخيل ؟ فلم لا تعولين على كرم الله تعالى حتى يعثر بك على كنز أو يسخر عبداً من عبيده فيحمل إليك حاجته من غير سعي منك ولا طلب ؟ أفنتحسبن أن الله كريم في الآخرة دون الدنيا وقد عرفت أن سنة الله لا تبدل لها وأن رب الآخرة والدنيا واحد وأن ليس للإنسان إلا ما سعى ؟ يا نفس ، أما تستعدين للشتاء بقدر طول مدته فتجمعين له القوت والكسوة والخطب وجميع الأسباب ولا تتكلمين في ذلك على فضل الله وكرمه حتى يدفع عنك البرد من غير جبة وليد وخطب وغير ذلك فإنه قادر على ذلك ؟ أفنتظنين أن العبد ينجو بغير سعي ؟ هيهات ، كما لا يندفع برد الشتاء إلا بالجبة والنار

وسائر الأسباب فلا يندفع حر النار وبردها إلا بحصن التوحيد وخذق الطاعات . وإنما كرم الله تعالى في أن عرّفك طريق التحصن ويسّر لك أسبابه لا في أن يدفع عنك العذاب دون حصنه .

انظري يا نفس بأيّ بدن تقفين بين يدي الله ؟ وبأيّ لسان تجيبين ؟ وأعدّي للسؤال جواباً وللجواب صواباً ، واعملی بقية عمرك في أيام قصار لأيام طوال ، وفي دار زوال لدار مُقامة ، وفي دار حزن ونصيب لدار نعيم وخلود ، واعلمي أنه ليس للدين عَوَضٌ ، ولا للإيمان بدل ، ولا للجسد خلف ، ومَنْ كانت مطيئته الليل والنهار فإنه يُسَارُّ به وإن لم يسِرْ .

فأتعظي يا نفس بهذه الموعظة واقبلي هذه النصيحة ، فإنّ مَنْ أعرض عن الموعظة فقد رضى بالنار .

فهذه طريق القوم في معاتبة نفوسهم ، ومقصودهم منها التنبيه والاسترعاء ، ومَنْ أهمل المعاتبة لم يكن لنفسه مراعيّاً ، ويوشك أن لا يكون الله عنه راضياً .

كِتَابُ التَّفَكُّرِ

فضيلة التفكير :

اعلم أنه قد أمر الله تعالى بالتفكير والتدبر في كتابه العزيز في مواضع لا تُحصى ، وأثنى على المتفكرين فقال تعالى : ﴿ الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَى جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا ۖ ﴾ (١) .

وقد قال ابن عباس رضي الله عنهما : إن قوماً تفكروا في الله عز وجل فقال النبي ﷺ : « تَفَكَّرُوا فِي خَلْقِ اللَّهِ وَلَا تَفَكَّرُوا فِي اللَّهِ » . ورُوى في السنة : « تفكر ساعة خير من عبادة سنة » . وقال حاتم : « من العبرة يزيد العلم ، ومن الذكر يزيد الحب ، ومن التفكير يزيد الخوف » . وقال الشافعي رحمه الله تعالى : « استعينوا على الكلام بالصمت ، وعلى الاستنباط بالفكر » .

ثم إن ثمرة الفكر هي العلم واستجلاب معرفة ليست حاصلة ، وإذا حصل العلم في القلب تغير حال القلب ، وإذا تغير حال القلب تغيرت أعمال الجوارح . فالفكر إذن هو المبدأ والمفتاح للخيرات كلها ، لأنه الذي ينقل من المكاره إلى المحاب ، ويهdy إلى استثمار العلوم ونتاج المعارف والفوائد .

بيان مجارى الفكر :

اعلم أن أنواع مجارى الفكر أربعة : الطاعات ، والمعاصي ، والصفات المهلكات ، والصفات المنجيات .

(١) سورة آل عمران : ١٩١ .

فأما المعاصي : فينبغى أن يفتش الإنسان صبيحة كل يوم جميع أعضائه السبعة ثم بدنه ، هل هو فى الحال مُلبس لمعصية بها فيتركها ، أو لابسها بالأمس فيتداركها بالترك والندم ، أو هو متعرض لها فى نهاره فيستعد للاحتراز والتباعد عنها ، فينظر فى اللسان ويقول : إنه متعرض للغيبة والكذب وتزكية النفس والاستهزاء بالغير والمماراة والممازحة والخوض فيما لا يعنى إلى غير ذلك من المكاره ، فيقرر أولاً فى نفسه أنها مكروهة عند الله تعالى ، ويتفكر فى شواهد القرآن والسنة على شدة العذاب فيها فيحترز منها . ويتفكر فى سماعه أنه يصغى به إلى الغيبة والكذب وفضول الكلام وإلى اللهو ، وأنه ينبغى أن يحترز عنه . ويتفكر فى بطنه أنه إنما يعصى الله تعالى فيه بالأكل والشرب : إنما بكثرة الأكل من الحلال وذلك مكروه عند الله ، ولما بأكل الحرام والشبهة فيتفكر فى الاحتراز عن مداخله ويتفكر فى طريق الحلال وموارده ، ويقرر على نفسه أن العبادات كلها ضائعة مع أكل الحرام ، وأن أكل الحلال هو أساس العبادات كلها . فهكذا يتفكر فى أعضائه حتى يحفظها .

وأما الطاعات : فينظر أولاً فى الفرائض المكتوبة عليه أنه كيف يؤديها وكيف يحرسها عن النقصان والتقصير ، أو كيف يجبر نقصانها بالنوافل . ثم يرجع إلى عضو عضو فيتفكر فى الأفعال التى تتعلق به مما يحبه الله تعالى فيقول : إن العين تُخلقت للنظر فى ملكوت السموات والأرض عبرة ولتستعمل فى طاعة الله تعالى ، وتنظر فى كتاب الله وسنة رسوله ، وأنا قادر على أن أشغل العين بمطالعة القرآن والسنة فلم لا أفعله ؟ وأنا قادر على أن أنظر إلى فلان المطيع بعين التعظيم فأدخل السرور على قلبه فلم لا أفعله ؟ وكذلك يقول فى سماعه : إني قادر على استماع كلام ملهوف أو استماع حكمة وعلم فما لى أعطله ؟ وقد أنعم الله علىّ به وأودعني لأشكره فما لى أكفر نعمة الله فيه بتضييعه وتعطيله ؟ وكذلك يتفكر فى اللسان ويقول : إني قادر على أن أتقرب إلى الله تعالى بالتعليم والوعظ والتودد إلى قلوب أهل الصلاح ، وبالسؤال عن أحوال الفقراء وإدخال السرور على قلب زيد الصالح وعمرو العالم بكلمة طيبة ، وكل كلمة طيبة فإنها صدقة . وكذلك يتفكر فى ماله فيقول : أنا قادر على أن أتصدق بالمال الفلانى فى مستغنى عنه ، ومهما احتجت إليه رزقنى الله تعالى مثله ، وإن كنت محتاجاً الآن فأنا إلى ثواب الإيثار أخرج مى إلى ذلك المال .

وهكذا يفتش عن جميع أعضائه وجملة بدنه وأمواله بل عن دوابه وأولاده ، فإن كل ذلك أدواته وأسبابه ، ويقدر على أن يطيع الله تعالى بها فيستبسط بدقيق الفكر وجوه الطاعات الممكنة بها ، ويتفكر فيما يرغبه في البدار إلى تلك الطاعات ، ويتفكر في إخلاص النية فيها . وقس على هذا سائر الطاعات .

وأما الصفات المهلكة التي محلها القلب : فيعرفها مما تقدم وهي استيلاء الشهوة والغضب والبخل والكبر والعجب والرياء والحسد وسوء الظن والغفلة والغرور وغير ذلك ، ويتفقد من قلبه هذه الصفات ، ويتفكر في طريق العلاج لها مما سلف ذكره .

وأما المنجيات : فهي التوبة والندم على الذنوب ، والصبر على البلاء ، والشكر على النعماء ، والخوف والرجاء ، والزهد في الدنيا ، والإخلاص والصدق في الطاعات ، ومحبة الله وتعظيمه ، والرضا بأفعاله ، والشوق إليه ، والخشوع والتواضع له مما تقدم ذكره . فيتفكر كل يوم في قلبه : ما الذي يعوزه من هذه الصفات التي هي المقربة إلى الله تعالى ، فإذا افتقر إلى شيء منها فليعلم أنها أحوال لا يثمرها إلا علوم ، وأن العلوم لا يثمرها إلا أفكار ، فإذا أراد أن يكتسب لنفسه أحوال التوبة والندم فليفتش ذنوبه أولاً ، وليتفكر فيها وليجمعها على نفسه وليعظمها في قلبه ، ثم لينظر في الوعيد والتشديد الذي ورد في الشرع فيها ، وليحقق عند نفسه أنه متعرض لمقت الله تعالى حتى ينبعث له حال الندم . وإذا أراد أن يستثير من قلبه حال الشكر فليتنظر في إحسان الله وأياديه عليه ، وفي إرساله جميل ستره عليه . وإذا أراد حال المحبة والشوق فليتنفكر في جلال الله وجماله وعظمته وكبريائه ، وذلك بالنظر في عجائب حكمته وبدائع صنعه . وإذا أراد حال الخوف فليتنظر أولاً في ذنوبه الظاهرة والباطنة ، ثم لينظر في الموت وسكراته ، ثم فيما بعده من سؤال القبر وحياته وعقابه وديدانه ، ثم في هول النداء عن نفخة الصور ، ثم في هول المحشر عند جميع الخلائق على صعيد واحد ، ثم في المناقشة في الحساب والمضايقة في النقيير والقطمير ، ثم ليحضر في قلبه صورة جهنم وأهوالها وسلاسلها وأغلالها وزقومها وصديدها وأنواع العذاب فيها ، وأنهم كلما نضجت جلودهم بدلوا جلوداً غيرها ، وأنهم إذا رأوها من مكان بعيد سمعوا لها تغيطاً وزفيراً ، وهلمَّ جرّاً إلى جميع ما ورد في القرآن من شرحها . وإذا أراد أن يستجلب حال الرجاء فليتنظر إلى الجنة ونعيمها وأشجارها وحورها وولدانها ونعيمها المقيم وملكها الدائم .

فهكذا طريق الفكر الذى يُطلب به العلوم التى تثمر اجتلاب أحوال محبوبة أو التنزه عن صفات مذمومة .

وأما ذكر مجامع تلك الأحوال فلا يوجد فيه أنفع من قراءة القرآن بالتفكر ، فإن القرآن جامع لجميع المقامات والأحوال ، وفيه شفاء للعالمين ، وفيه ما يورث الخوف والرجاء والصبر والشكر والمحبة والشوق وسائر الأحوال ، وفيه ما يزجر عن سائر الصفات المذمومة ، فينبغى أن يقرأه العبد ويردّد الآية التى هو محتاج إلى التفكير فيها مرة بعد أخرى ولو مائة مرة ، فقراءة آية بتفكير وفهم خير من ختمته بغير تدبّر وفهم ، فليتوقف فى التأمل فيها ولو ليلة واحدة فإن تحت كل كلمة منها أسراراً لا تنحصر ولا يُوقف عليها إلا بدقيق الفكر عن صفاء القلب بعد صدق المعاملة .

وكذلك مطالعة أخبار رسول الله ﷺ ، فإنه قد أوتى جوامع الكلم ، وكل كلمة من كلماته بحر من بحور الحكمة ، ولو تأملها العالم حق التأمل لم ينقطع فيها نظره طول عمره .

بيان كيفية التفكير فى خلق الله تعالى :

اعلم أنّ كل ما فى الوجود مما سوى الله تعالى فهو فعل الله وخلق ، وكل ذرة من الذرات ففيها عجائب وغرائب تظهر بها حكمة الله وقدرته وجلاله وعظمته ، وإحصاء ذلك غير ممكن ، فلنذكر من الموجودات ما يُدرك بحسّ البصر فإنه الأقرب إلى الأفهام ، وذلك من الآيات التى حثّ على التفكير فيها القرآن الكريم .

آية الإنسان :

من آياته تعالى الإنسان المخلوق من النطفة ، وأقرب شئ إليك نفسك ، وفيك من العجائب الدالة على عظمة الله تعالى ما تنقضى الأعمار فى الوقوف على عشر عشره وأنت غافل عنه ، فيا مَنْ هو غافل عن نفسه وجاهل بها كيف تطمع فى معرفة غيرك وقد أمرك الله تعالى بالتدبر فى نفسك فى كتابه العزيز فقال : ﴿ وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ﴾ ^(١)

(١) سورة الداريات : ٢١ .

وذكر أنه مخلوق من نطفة قدرة فقال : ﴿ قِيلَ الْإِنْسَانُ مَا أَكْفَرُهُ * مِنْ أَيِّ شَيْءٍ خُلِقَ * مِنْ نُطْفَةٍ خَلَقَهُ فَقَدَرَهُ * ثُمَّ السَّبِيلَ يَسَّرَهُ * ثُمَّ أَمَاتَهُ فَأَقْبَرَهُ * ثُمَّ إِذَا شَاءَ انشَرَّهُ ﴾ (١) .

وقال تعالى : ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ ﴾ (٢) .

وقال تعالى : ﴿ أَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ نُطْفَةٌ مِنْ مَنِيٍّ يُنْفِثُهَا * ثُمَّ كَانَ عِلْقَةً مُخْتَلَةً فَنَسْوَى ﴾ (٣) .

وقال تعالى : ﴿ أَلَمْ نَخْلُقْكُمْ مِنْ مَاءٍ مَهِينٍ * فَجَعَلْنَاهُ فِي قَرَارٍ مُكِينٍ * إِلَى قَدَرٍ مَعْلُومٍ ﴾ (٤) .

ثم ذكر تعالى كيف جعل النطفة علقة والعلقة مضغة والمضغة عظماً فقال تعالى : ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ * ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مُكِينٍ * ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عِلْقَةً ﴾ (٥) الآية .

فتكرير ذكر النطفة في الكتاب العزيز ليس لِيُسَمَعَ لفظه وَيُتْرَكَ التفكير في معناه . فانظر الآن إلى النطفة - وهي قطرة من الماء قدرة لو تُركت ساعة ليضربها الهواء فسدت وأنتنت - كيف أخرجها ربُّ الأرباب من الصلب والتراتيب (٦) ، وكيف جمع بين الذكر والأنثى ، وألقى الألفة والمحبة في قلوبهم ، وكيف قادهم بسلسلة المحبة والشهوة إلى الاجتماع ، وكيف استخرج النطفة من الرجل بحركة الوقاع ، وكيف استجلب دم الحيض من أعماق العروق وجمعه في الرحم ، ثم كيف خلق المولود من النطفة وسقاه بماء الحيض وغذاه حتى نما وكبر ، وكيف جعل النطفة - وهي بيضاء مشرقة - علقة حمراء ، ثم كيف جعلها مضغة ، ثم كيف قسَّم أجزاء النطفة وهي متشابهة متساوية إلى العظام والأعصاب والعروق والأوتار واللحم ، ثم كيف رَكَّب من اللحوم والأعصاب والعروق الأعضاء الظاهرة : فدَوَّر الرأس ، وشَقَّ السَّمْعَ والبصر والأنف والفم وسائر المنافذ ، ثم مَدَّ اليد والرجل وقسَّم رؤوسها بالأصابع وقسَّم الأصابع بالأنامل ، ثم كيف

(١) سورة عس : ١٧ - ٢٢ . (٢) سورة الروم : ٢٠ .

(٣) سورة القيامة : ٣٧ ، ٣٨ . (٤) سورة المرسلات : ٢٠ - ٢٢ .

(٥) سورة المؤمنون : ١٢ - ١٤ .

(٦) الصلب : فقار الظهر ، الجمع أصلاب . والتراتيب : جمع ثرية ، وهي عظام الصدر مما يلي الترقوتين .

رُكَّب الأعضاء الباطنة من القلب والمعدة والكبد والطحال والرئة والرحم والمثانة والأمعاء كل واحد على شكل مخصوص ومقدار مخصوص لعمل مخصوص . وفي آحاد هذه الأعضاء من العجائب والآيات ما لو ذهبنا إلى وصفها لانقضى فيها الأعمار .

فانظر الآن إلى العظام وهي أجسام صلبة قوية كيف خلقها من نطفة سخيفة رقيقة ثم جعلها قواماً للبدن وعماداً له ، ثم قدرها بمقادير مختلفة وأشكال مختلفة ، فمنه صغير وكبير ، وطويل ومستدير ، ومجوف ومُصَنَّم ، وعريض ودقيق . ولما كان الإنسان محتاجاً إلى الحركة بجملة بدنه وبعض أعضائه مفتقراً للتردد في حاجاته لم يجعل عظمه عظماً واحداً بل عظاماً كثيرة بينها مفاصل حتى تيسر بها الحركة ، وقدر شكل كل واحدة منها على وفق الحركة المطلوبة بها ، ثم وصل مفاصلها ، وربط بعضها ببعض بأوتار أثبتتها من أحد طرفي العظم ، وألصقه بالعظم الآخر كالرباط له ، ثم خلق في أحد طرفي العظم زوائد خارجة منه ، وفي الآخر حُفراً غائصة فيه موافقة لشكل الزوائد لتدخل فيها وتنطبق عليها ، فصار الإنسان إن أراد تحريك جزء من بدنه لم يمتنع عليه ، ولولا المفاصل لتعذر عليه ذلك .

ثم انظر كيف خلق عظام الرأس ، وكيف جمعها وركَّبها فألف بعضها إلى بعض بحيث استوى به كرة الرأس كما تراه ، فمنها ما يحص القحف^(١) واللحي^(٢) الأعلى واللحي الأسفل ، والبقية هي الأسنان بعضها عريضة تصلح للطحن ، وبعضها حادة تصلح للقطع وهي الأنياب والأضراس والثنايا ، ثم جعل الرقبة مركباً للرأس ، ثم رُكَّب الرقبة على الظهر ، وركَّب الظهر من أسفل الرقبة إلى منتهى عظم العجز من أربع وعشرين خزانة ، ثم وصل عظام الظهر بعظام الصدر وعظام الكتف وعظام اليدين وعظام العانة وعظام العجز ، ثم عظام الفخذين والساقين وأصابع الرجلين ، وتعداد ذلك يطول .

فانظر كيف خلق جميع ذلك من نطفة سخيفة رقيقة . والقصد أن يطر في مدبرها وخالقها : كيف قدرها وخالف بين أشكالها وخصَّصها بعددها المحصوص لأنه لو راد

(١) القحف : أحد أقواف ثمانية تكون غلبة عظمية هي الجمجمة ، ومنها الدماغ

(٢) اللحي : مبت اللحية من الإنسان وغيره ، والعظام اللدان فهما الأساس من نل دي لحي .

عليها واحداً لكان وبالأعلى الإنسان يحتاج إلى قلعه ، ولو نقص منها واحداً لكان نقصاناً يحتاج إلى جبره . ثم أمر الأعصاب والعروق والأوردة والشرابين وعددها ومنابتها وانشعابها أعجب من هذا كله ، وشرحه يطول . وكل ذلك صنع الله في قطرة ماء قدرة . فترى من هذا صنعه في قطرة ماء فما صنعه في ملكوت السماوات وكواكبها واختلاف صورها وتفاوت مشارقها ومغاربها . فلا تظن أن ذرة من ملكوت السماوات تنفك عن حكمة وحكم بل هي أحكم خلقاً وأتقن صنناً وأجمع للعجائب من بدن الإنسان ، بل لا نسبة لجميع ما في الأرض إلى عجائب السماوات ، ولذلك قال تعالى : ﴿ أَلَيْسَ أَشَدَّ خَلْقاً أَمَ السَّمَاءُ بَنَاهَا ۖ رَفَعَ سَمَكُهَا قَسْرَاهَا ۖ وَأَغْطَشَ لَيْلَهَا وَأَخْرَجَ صُحَاهَا ۖ ﴾ (١) .

فارجع الآن إلى النطفة وتأمل حالها أولاً وما صارت إليه ثانياً ، وتأمل أنه لو اجتمع الجن والإنس على أن يخلقوا للنطفة سمماً أو بصراً أو عقلاً أو قدرة أو علماً أو روحاً أو يخلقوا فيها عظماً أو عرقاً أو عصباً أو جلداً أو شعراً هل يقدرُونَ على ذلك ؟ بل لو أرادوا أن يعرفوا كُنْهَ حقيقته وكيفية خلقته بعد أن خلق الله تعالى ذلك لعجزوا عنه . فالعجب منك لو نظرت إلى صورة تائق النقاش في تصويرها لكثير تعجبك منه ، وأنت ترى النطفة القدرة كانت معدومة فخلقها خالقها في الأصلاب والثرائب ، ثم أخرجها منها وشكلها فأحسن تشكيلها ، وقدرها فأحسن تقديرها وتصويرها ، وقسم أجزائها المتشابهة إلى أجزاء مختلفة ، فأحكم العظام في أرجائها ، وحسن أشكال أعضائها ، وزين ظاهرها وباطنها ، ورثب عروقها وأعصابها ، وجعلها مجرى لغذائها ليكون ذلك سبب بقائها ، وجعلها سميرة بصيرة عالمة ناطقة ، وخلق لها الظهر أساساً لبدنها ، والبطن حاوياً لآلات غذائها ، والرأس جامعاً لحواسها ، ففتح العينين ورثب طبقاتها وأحسن شكلها ولونها وهيئتها ، ثم حماها بالأجفان لتسترها وتحفظها وتصلبها وتدفع الأقداء (٢) عنها ، ثم أظهر في مقدار عدسة منها صورة السماوات مع اتساع أكنافها وتباعد أقطارها فهو ينظر إليها . ثم شق أذنيه وأودعها ماء مُراً ليحفظ سمعها ويدفع الهوام عنها ،

(١) سورة النازعات : ٢٧ - ٢٩ .

(٢) مفرداً قَدَى ، وهو ما يتكون في العين من رَمَصٍ وَغَمَصٍ وغيرهما .

وحَوَّطَها بصدفَة الأذن لتجمع الصوت فتردّه إلى صِمَاخِها ولتحسّ بدبيب الهوام إليها ، وجعل فيها تحريقات واعوجاجات لتكثر حركة ما يدبّ فيها ويطول طريقه فيتنبّه من النوم صاحبها إذا قصدها دابة في حال النوم . ثم رفع الأنف من وسط الوجه وأحسن شكله وفتح منخريّه ، وأودع فيه حاسة الشم ليستدلّ باستنشاق الروائح على مطاعمه وأغذيته ، وليستنشق بمنفذ المنخرين روح الهواء غذاءً لقلبه وترويحاً لحرارة باطنه . وفتح الفم وأودعه اللسان ناطقاً وترجماناً ومُعَرِّباً عما في القلب ، وزَيَّنَ الفم بالأسنان ولتكون آلة الطحن والكسر والقطع ، فأحكم أصولها وحلّد رؤوسها ويّضّ لونها ورثّب صفوفها متساوية الرؤوس متناسقة الترتيب كأنها الدرّ المنظوم ، وخلق الشفتين وحسّن لونها وشكلها لتتطبق على الفم فتسدّ منفذه وليتم بها حروف الكلام . ثم خلق الخنجرة وهيأها لخروج الصوت ، وخلق للسان قدرةً للحركات والتقطيعات لتقطع الصوت في مخارج مختلفة تختلف بها الحروف ليتسع بها طريق النطق بكثرتها ، ثم خلق الخناجر مختلفة الأشكال في الضيق والسعة والخشونة والملاسة وصلابة الجوهر ورخاوته والطول والقصر حتى اختلفت بسببها الأصوات فلا يتشابه صوتان بل يظهر بين كل صوتين فرقان حتى يميز السامع بعضَ الناس عن بعض بمجرد الصوت في الظلمة . ثم زَيَّنَ الرأس بالشعر والأصداغ ، وزَيَّنَ الوجه باللحية والحاجبين ، وزَيَّنَ الحاجب برقة الشعر واستقواس الشكل ، وزين العينين بالأهداب . ثم خلق الأعضاء الباطنة وسجّر كل واحد لفعل مخصوص ، فسخر المعدة لنضج الغذاء ، والكبد لإحالة الغذاء إلى الدم ، والمثانة لقبول الماء حتى تخرجه في طريق الإحليل ، والعروق تخدم الكبد في إيصال الدم إلى سائر أطراف البدن . ثم خلق اليدين وطوّلهما لتمتد إلى المقاصد ، وعَرَّضَ الكف وقسم الأصابع الخمس ، وقسم كل أصبع بثلاث أنامل ، ووضع الأربع في جانب والإبهام في جانب لتدور الإبهام على الجميع ، وبهذا الترتيب صلحت اليد للقبض والإعطاء ، ثم خلق الأظفار على رؤوسها زينة للأنامل وعماداً لها من ورائها حتى لا تتقطع وليلتقط بها الأشياء الدقيقة التي لا تتناولها الأنامل ، وليحكّ بها بدنه عند الحاجة ، ثم هدى اليد إلى موضع الحكّ حتى تمتد إليه ولو في النوم والغفلة من غير حاجة إلى طلب ، ولو استعان بغيره لم يعثر على موضع الحكّ إلا بعد تعب طويل . ثم خلق هذا كله من النطفة وهي في داخل الرحم في ظلمات ثلاث . فسبحانه ما أعظم شأنه وأظهر برهانه .

ثم انظر مع كمال قدرته إلى تمام رحمته ، فإنه لما ضاق الرحم عن الصبي لما كبر كيف هداه السبيل حتى تنكس وتحرك وخرج من ذلك المضيق وطلب المنفذ كأنه عاقل بصير بما يحتاج إليه ، ثم لما خرج واحتاج إلى الغذاء كيف هداه إلى التقام الثدي ، ثم لما كان بدنه سخيلاً لا يحمل الأغذية الكثيفة كيف دبر له في خلق اللبن اللطيف واستخرجه من بين القرث والدم سائغاً خالصاً ، وكيف خلق الثديين وجمع فيهما اللبن وأثبت منهما حلمتين على قدر ما ينطبق عليهما فم الصبي ، ثم فتح في حلمة الثدي ثقباً ضيقاً جداً حتى لا يخرج اللبن منه إلا بعد المصّ تدريجاً فإن الطفل لا يطيق منه إلا القليل ، ثم كيف هداه للامتصاص حتى يستخرج من ذلك المضيق اللبن الكثير عند شدة الجوع .

ثم انظر إلى عطفه ورحمته ورأفته كيف أخر خلق الأسنان إلى تمام الحولين لأنه في الحولين لا يتغذى إلا باللبن فيستغنى عن السن ، وإذا كبر لم يوافق اللبن السخيف ويحتاج إلى طعام غليظ ، ويحتاج الطعام إلى المضغ والطحن فأثبت له الأسنان عند الحاجة لا قبلها ولا بعدها ، فسبحانه كيف أخرج تلك العظام الصلبة في تلك اللثة اللينة . ثم حنّ قلوب الوالدين عليه للقيام بتدبيره في الوقت الذي كان عاجزاً عن تدبير نفسه ، فلو لم يسلط الله الرحمة على قلوبهما لكان الطفل أعجز الخلق عن تدبير نفسه .

ثم انظر كيف رزقه القدرة والتمييز والعقل والهداية تدريجاً حتى بلغ وتكامل فصار مراهقاً ، ثم شاباً ، ثم كهلاً ، ثم شيخاً إما كفوراً أو شكوراً ، مطيعاً أو عاصياً ، مؤمناً أو كافراً ، تصديقاً لقوله تعالى : ﴿ هَلْ أَمِى عَلَى الْإِنسَانِ حِينَ مَنَ الدَّهْرُ لَمْ يَكُنْ شَيْئاً مَذْكُوراً ﴾ إنا خلقنا الإنسان من نطفة أمشاج نبتليه فجعلناه سميماً بصيراً « إنا هديناه السبيل إما شاكراً وإما كفوراً » (١) .

فانظر إلى اللطف والكرم ثم إلى القدرة والحكمة تبهرك عجائب الحضرة الربانية . والعجب كل العجب ممن يرى خطأ حسناً أو نقشاً حسناً على حائط فيستحسنه فيصرف جميع همته إلى التفكير في النقاش والخطاط ، وأنه كيف نقشه وحطه وكيف اقتدر عليه ، ولا يزال يستعظمه في نفسه ويقول : ما أحذقه وما أكمل صنعته وأحسن قدرته ، ثم ينظر إلى هذه العجائب في نفسه وفي غيره ثم يغفل عن صانعه ومصوره فلا يدهشه عظمته ولا يحيره جلاله وحكمته .

(١) سورة الإنسان : ١ - ٣ .

فهذه نبذة من عجائب بدنك التى لا يمكن استقصاؤها ، فهو أقرب مجال لفكرك ، وأجلى شاهد على عظمة خالقك ، وأنت غافل عن ذلك مشغول ببطنك وفرجك ، لا تعرف من نفسك إلا أن تجوع فتأكل وتشبع فتنام وتشتبى فتجامع وتغضب فتقاتل ، والبهائم تشاركك فى معرفة ذلك ، وإنما خاصية الإنسان التى حُجبت البهائم عنها معرفة الله تعالى بالنظر فى ملكوت السماوات والأرض وعجائب الآفاق والأنفس ، إذ بها يدخل العبد فى زمرة الملائكة المقربين ، ويُحشر فى زمرة النبيين والصدّيقين مقرباً من حضرة رب العالمين ، وليست هذه المنزلة للبهائم ولا لإنسان رضى من الدنيا بشهوات البهائم ، فإنه شرٌّ من البهائم بكثير ، إذ لا قدرة للبهيمة على ذلك ، وأما هو فقد خلق الله له القدرة ثم عطّلها وكفر نعمة الله فيها ، فأولئك كالأنعام بل هم أضلّ سبيلاً .

وإذا عرفت طريقَ الفكر فى نفسك فتفكّر فى الأرض التى هى مقرّك ، ثم فى أنهارها وبحارها وجبالها ومعادنها ، ثم ارتفع منها إلى ملكوت السماوات .

آية الأرض :

من آياته تعالى أن خلق الأرض فراشاً ومهاداً ، وسلك فيها سبلاً فجاجاً ، وجعلها ذلولاً لتمشوا فى مناكبها ، وجعلها قارة لا تتحرك ، وأرسى فيها الجبال أوتاداً لها تمنعها من أن تميد ، ثم وسّع أكنافها حتى عجز الآدميون عن بلوغ جميع جوانبها . وقد أكثر تعالى فى كتابه العزيز من ذكر الأرض ليُتفكّر فى عجائبها ، فظهرها مقرّ الأحياء ، وبطنها مرقد الأموات ، قال الله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَجْعَلِ الْأَرْضَ كِفَاتاً ۚ أَحْيَاءَ وَأَمْواتاً ۙ ﴾ ^(١) ، فانظر إلى الأرض وهى ميتة فإذا أنزل عليها الماء اهتزت وربّت واخضرت وأنبئت عجائب النبات ، وخرجت منها أصناف الحيوانات ، ثم انظر كيف أحكم جوانب الأرض بالجبال الراسيات الشواخ الصمّ الصلاب ، وكيف أودع المياه تحتها ففجّر العيون وأسال الأنهار تجري على وجهها ، وأخرج من الحجارة اليابسة ومن التراب الكدر ماءً رقيقاً صافياً زلالاً ، وجعل به كل شىء حيّ ، فأخرج به فنون الأشجار والنبات من حبّ وعنب وقضب وزيتون ونخل ورمّان وفواكه كثيرة لا تُحصى مختلفة الأشكال والألوان والطعوم

(١) سورة المرسلات : ٢٥ ، ٢٦ .

والصفات والروائح يُفَضَّل بعضها على بعض في الأكل ، تُسَقَّى بماء واحد وتخرج من أرض واحدة . فإن قلت : إن اختلافها باختلاف بذورها وأصولها . فمتى كان في النواة نخلة مطوقة بعناقيد الرطب ؟ ومتى كان في حبة واحدة سبع سنابل في كل سنبله مائة حبة ؟ ثم انظر إلى أرض البوادي وفُتِّش ظاهرها وباطنها فتراها تراباً متشابهاً ، فإذا أنزل عليها الماء اهتزت وربت وأنبتت من كل زوج بهيج ألواناً مختلفة ونباتاً متشابهاً وغير متشابه ، لكل واحد طعم وريح ولون وشكل يخالف الآخر ، فانظر إلى كثرتها واختلاف أصنافها وكثرة أشكالها ، ثم اختلاف طبائع النبات وكثرة منافعها ، وكيف أودع الله تعالى العقاقير المنافع الغريبة : فهذا النبات يغذى ، وهذا يقوى ، وهذا يحبى ، وهذا يقتل ، وهذا يبرّد ، وهذا يسخن ، وهذا يُفْرِج ، وهذا ينوم ، فلم تنبت من الأرض ورقة ولا نبتة إلا وفيها منافع لا يقوى البشر على الوقوف على كلها . وكل واحد من هذا النبات يحتاج الفلاح في تربيته إلى عمل مخصوص . ولو أردنا أن نذكر اختلاف أجناس النبات وأنواعه ومنافعها وأحواله وعجائبه لانقضت الأيام في وصف ذلك ، فيكفيك من كلّ نبذة يسيرة تدل على طريق الفكر . فهذه عجائب النبات .

آية أصناف الحيوانات :

اعلم أن من آياته تعالى أصناف الحيوانات وانقسامها إلى ما يطير وإلى ما يمشى ، وانقسام ما يمشى إلى ما يمشى على رجلين وعلى أربع وعلى عشر وعلى مائة كما يُشَاهَد في بعض الحشرات ، ثم انقسامها في المنافع والصور والأشكال والأخلاق والطباع . فانظر إلى طيور الجو وإلى وحوش البر وإلى البهائم الأهلية تَرَفُّ فيها من العجائب ما لا تشك معه في عظمة خالقها وقدرة مقدّرها وحكمة مصوِّرها ، وكيف يمكن أن يُستقصى ذلك ؟ بل لو أردنا أن نذكر عجائب البقرة أو الثملة أو النحلة أو العنكبوت وهى من صغار الحيوانات في بنائها بيتها وفي جمعها غذاءها ، وفي إلفها لزوجها ، وفي ادّخارها لنفسها ، وفي حذقها في هندسة بيتها ، وفي هدايتها إلى حاجاتها ، لم نقدر على ذلك ، وكلّ يشهد بشكله وصورته وحركته وهدايته وعجائب صنعته لفاطره الحكيم وخالقه القادر العليم ، فالبصير يرى في هذا الحيوان الصغير من عظمة الخالق المدبّر وجلاله وكمال قدرته وحكمته ما تتحير فيه الألباب والعقول فضلاً عن سائر الحيوانات .

وهذا الباب أيضاً لا حصر له ، فإن الحيوانات وأشكالها وطباعها غير محصورة ، وإنما سقط تعجب القلوب منها لأنسها بكثرة المشاهدة . نعم إذا رأى حيواناً ولو ذوداً تجدد تعجبه وقال : « سبحان الله ما أعجبه ! » والإنسان أعجب الحيوانات وليس يتعجب من نفسه ، بل لو نظر إلى الأنعام التي ألفها ، ونظر إلى أشكالها وصورها ، ثم إلى منافعها وفوائدها من جلودها وأصوافها وأوبارها وأشعارها التي جعلها الله لباساً لخلقها ، وأكثاناً لهم في ظعنهم وإقامتهم ، وآنية لأشربتهم ، وأوعية لأغذيتهم ، وصيواناً^(١) لأقدامهم ، وجعل ألبانها ولحومها أغذية لهم ، ثم جعل بعضها زينة للركوب ، وبعضها حاملة للأثقال قاطعة للبادي والمفازل البعيدة لأكثر الناظر التعجب من حكمة خالقها ومصوّرها ، فإنه ما خلقها إلا بعلم محيط بجميع منافعها سابق على خلقه إياها . فسبحان من الأمور مكشوفة في علمه من غير تفكّر ومن غير تأمل وتدبّر ، ومن غير استعانة بوزير أو مشير ، فهو العليم الخبير الحكيم القدير ، فلقد استخرج بأقل القليل مما خلقه صدق الشهادة من قلوب العارفين بتوحيده ، فما للخلق إلا الإدعان لقهره وقدرته ، والاعتراف بربوبيته ، والإقرار بالعجز عن معرفة جلاله وعظمته ، فمن ذا الذي يُحصي ثناء عليه ؟ بل هو كما أثنى على نفسه ، وإنما غاية معرفتنا الاعتراف بالعجز عن معرفته . فنسأل الله تعالى أن يكرمنا بهديته بمنّه ورأفته .

آية البحار :

من آياته تعالى البحار العميقة المكتنفة لأقطار الأرض ، وفيها من عجائب الحيوان والجواهر أضعاف ما تشاهده على وجه الأرض ، كما أن سعته أضعاف سعة الأرض . انظر كيف خلق الله اللؤلؤ ودوّره في صدفه تحت الماء ، وانظر كيف أنبت المرجان من صمّ الصخور ، ثم تأمل ما عداه من العنبر وأصناف النفائس التي يقذفها البحر وتُستخرج منه ، ثم انظر إلى عجائب السفن كيف أمسكها الله تعالى على وجه الماء وسير فيها التجار وطلاب الأموال وغيرهم وسخر لهم الفلك لتحمل أثقالهم .

وأعجب من ذلك كله الماء ما هو أظهر من كل ظاهر ، وهو كيفية قطرة الماء ، وهو جسم رقيق لطيف سيّال مُشَيَّف متصل الأجزاء كأنه شيء واحد لطيف التركيب

(١) الصّوّان : ما يُصان به أو فيه الكتب والملابس ونحوها . الجمع : أصنوّنة .

سريع القبول للتقطيع ، به حياة كل ما على وجه الأرض من حيوان ونبات ، فلو احتاج العبد إلى شربة ماء ومُنِعَ منها لبذل جميع خزائن الأرض ومُلِكَ الدنيا في تحصيلها لو ملك ذلك ، ثم لو شربها ومُنِعَ من إخراجها لبذل جميع خزائن الأرض ومُلِكَ الدنيا في إخراجها .

فالعجب من الآدمي كيف يستعظم الدينار والدرهم ونفائس الجواهر ويففل عن نعمة الله في شربة ماء إذا احتاج إلى شربها أو الاستفراغ عنها بذل جميع الدنيا فيها . فتأمل في عجائب المياه والأنهار والآبار والبحار ففيها متسع للفكر ومجال ، وكل ذلك شواهد متظاهرة وآيات متناصرة ناطقة بلسان حالها مُفَصِّحة عن جلال بارئها مُعْرِبة عن كمال حكمته .

آية الهواء وعجائب الجو :

ومن آياته تعالى الهواء اللطيف ، فإن شاء جعله نُشْراً بين يدي رحمته ، كما قال سبحانه : ﴿ وَأَرْسَلْنَا الرِّيحَ لَوَاقِحَ ﴾^(١) فيصل بحركته روح الهواء إلى الحيوانات والنباتات فتستعد للنماء ، وإن شاء جعله عذاباً على العصاة من خلقته كما قال تعالى : ﴿ إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحاً صَرْصَراً فِي يَوْمِ نَحْشُرُ الْمُسْتَكْبِرِينَ ۖ تَنَزَّعُ النَّاسُ كَالْهَمِ أَعْجَازُ لَحُلٍ مُنْقَعِرٍ ﴾^(٢) .

ثم انظر إلى عجائب الجو وما يظهر فيه من الغيوم والرعود والبرق والأمطار والثلوج والشهب والصواعق فهي عجائب ما بين السماء والأرض ، وقد أشار القرآن إلى جملة ذلك في قوله تعالى : ﴿ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لِأَعْيُنٍ ﴾^(٣) وهذا هو الذي بينهما ، وأشار إلى تفصيله في مواضع شتى حيث قال تعالى : ﴿ وَالسَّحَابِ الْمُسْتَعْرِجِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ﴾^(٤) وحيث تعرّض للرعَد والبرق والسحاب والمطر ، فتأمل السحاب الكثيف المظلم كيف تراه يجتمع في جو صافٍ لا كُدُورَةٍ فيه ، وكيف يخلقه الله تعالى إذا شاء ومتى شاء ، وهو مع رخاوته حامل للماء الثقيل وممسك

(٢) سورة القمر : ١٩ ، ٢٠ .

(٤) سورة البقرة : ١٦٤ .

(١) سورة الحجر : ٢٢ .

(٣) سورة الدخان : ٣٨ .

له في جو السماء إلى أن يأذن الله في إرسال الماء وتقطيع القطرات حتى يصيب الأرض قطرة قطرة ، فلو اجتمع الأولون والآخرون على أن يخلقوا منها قطرة لعجزوا ، وكل ذلك من فضل الجبار القادر لا إله إلا هو .

آية السماوات :

ومن آياته تعالى ملكوت السماوات وما فيها من الكواكب ، وقد عظم الله تعالى أمر السماوات والنجوم في كتابه ، فما من سورة إلا وتشتمل على تفخيمها في مواضع ، وكم من قسم في القرآن بها ، كقوله تعالى : ﴿ وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ ۝ (١) ، وقوله تعالى : ﴿ فَلَا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ ۝ وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لِّوَعْلَمُونَ عَظِيمٌ ۝ (٢) ، وقد علمت أن عجائب النطفة القدرة عجز عن معرفتها الأولون والآخرون وما أقسم الله بها ، فما ظنك بما أقسم الله تعالى به ، وأحال الأرزاق عليه وأضافها إليه فقال تعالى : ﴿ وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ ۝ (٣) ، وأثنى على المتفكرين فيه فقال : ﴿ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۝ (٤) .

فارفع رأسك إلى السماء وانظر فيها وفي كواكبها وطلوعها وغروبها وشمسها وقمرها واختلاف مشارقها ومغاربها ودوؤها في الحركة على الدوام من غير فتور في حركتها ومن غير تغيير في سيرها ، بل تجرى جميعاً في منازل مرتبة بحساب مقدر لا يزيد ولا ينقص إلى أن يطويها الله تعالى طي السجل للكتب ، وتدبر كثرة كواكبها واختلاف ألوانها وكيفية أشكالها .

ثم انظر إلى مسير الشمس في فللكها في مدة سنة ، ثم هي تطلع في كل يوم وتغرب ، ولولا طلوعها وغروبها لما اختلف الليل والنهار ولم تُعرف المواقيت ، ولأطبق الظلام على الدوام أو الضياء على الدوام ، فكان لا يتميز وقت المعاش عن وقت الاستراحة ، وانظر

(١) سورة الطارق : ١ .

(٢) سورة الواقعة : ٧٥ ، ٧٦ .

(٣) سورة الذاريات : ٢٢ .

(٤) سورة آل عمران : ١٩١ .

إلى إيلاجه الليل في النهار والنهار في الليل وإدخاله الزيادة والنقصان عليهما على ترتيب مخصوص ، وانظر كيف أمسكها من غير عَمَد ترونها ومن غير علاقة من فوقها . وعجائب السماوات لا مطعم في إحصاء عشر عشر جزء من أجزائها ، وإنما هذا تنبيه على طريق الفكر .

وعلى الجملة .. فما من كوكب من الكواكب إلا والله تعالى فيه حِكْمٌ كثيرة ، وكل العالم كبيت واحد ، والسماء سقفه ، فالعجب منك أنك تدخل بيت غنى فتراه مزوّقاً بالصَّبْغِ ممّوهاً بالذهب فلا ينقطع تعجبك منه ولا تزال تذكره وتصف حسنه طول عمرك ، وأنت أبداً تنظر إلى هذا البيت العظيم وإلى أرضه وإلى سقفه وإلى هوائه وإلى عجائب أمتعته وغرائب حيواناته ، ثم لا تتحدث فيه ولا تلتفت بقلبك إليه ، ليس لك همٌ إلا شهوتك ، اشتغلت بأنواع الغرور وغفلت عن النظر في جمال ملكوت السماوات والأرض .

فاستكثر من معرفة عجيب صنع الله تعالى لتكون معرفتك بجلاله وعظمته أتم .
والله المُلهم .

كِتَابُ ذِكْرِ الْمَوْتِ وَمَا بَعْدَهُ

فصل ذكر الموت :

رَوَى عَنْ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ : « أَكْثَرُوا مِنْ ذِكْرِ هَازِمِ اللَّذَاتِ » . وَعَنْ صَلَوَاتِ اللَّهِ عَلَيْهِ : « أَكْثَرُوا مِنْ ذِكْرِ الْمَوْتِ فَإِنَّهُ يُمَحِّصُ الذَّنُوبَ وَيُزْهِدُ فِي الدُّنْيَا » . وَعَنْ عَلَيْهِ الصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ : « كَفَى بِالْمَوْتِ وَاعْظَاءً » . وَعَنْ : « أَكْثَرُ النَّاسِ أَكْثَرُهُمْ ذِكْرًا لِلْمَوْتِ وَأَشَدَّهُمْ اسْتِعْدَادًا لَهُ ، أُولَئِكَ هُمُ الْأَكْيَاسُ ذَهَبُوا بِشَرَفِ الدُّنْيَا وَكَرَامَةِ الْآخِرَةِ » .

وَعَنْ مَطْرَفِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ : « إِنْ هَذَا الْمَوْتُ قَدْ نَعَّصَ عَلَى أَهْلِ النِّعَمِ نَعِيمَهُمْ فَاطْلُبُوا نَعِيمًا لَا مَوْتَ فِيهِ » .

وَاعْلَمْ أَنَّ الْمُنْهَمَكَ فِي الدُّنْيَا الْمَكْبُ عَلَى غُرُورِهَا الْمَحْبُّ لَشَهَوَاتِهَا يَغْفُلُ قَلْبُهُ لَا مُحَالَةَ عَنْ ذِكْرِ الْمَوْتِ فَلَا يَذْكُرُهُ ، وَإِذَا ذُكِّرَ بِهِ كَرِهَهُ وَنَفَرَ مِنْهُ ، أُولَئِكَ هُمُ الَّذِينَ قَالَ اللَّهُ فِيهِمْ : ﴿ قُلْ إِنَّ الْمَوْتَ الَّذِي تَفِرُّونَ مِنْهُ فَإِنَّهُ مُلَاقِيكُمْ ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلَىٰ غَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ لِيُبْهَكَنَّكُمْ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ (١) .

ثُمَّ النَّاسُ : إِمَّا مِنْهُمْ ، وَإِمَّا تَائِبٌ مُبْتَدِئٌ ، وَإِمَّا عَارِفٌ مُنْتَهٍ .

أَمَّا الْمُنْهَمَكُ : فَلَا يَذْكُرُ الْمَوْتَ ، وَإِنْ ذَكَرَهُ فَيَذْكُرُهُ لِلتَّأْسُفِ عَلَى دُنْيَاهُ وَيَشْتَغِلُ بِمَدْمَتِهِ ، وَهَذَا يَزِيدُهُ ذِكْرَ الْمَوْتِ مِنَ اللَّهِ بُعْدًا .

(١) سورة الجمعة : ٨ .

وأما الطالب : فإنه يُكثر من ذكر الموت لينبعث به من قلبه الخوف والخشية فينفي بتمام التوبة .

وأما العارف : فإنه يذكر الموت دائماً لأنه موعد للقاءه لحبيبه ، والمحبة لا ينسى قط موعد لقاء الحبيب .

ثم إن أنجع طريق في ذكر الموت أن يكثر ذكر أشكاله وأقرانه الذين مضوا قبله ، فيتذكر موتهم ومصارعهم تحت التراب ، ويتذكر صورهم في مناصبهم وأحوالهم ، ويتأمل كيف يحا التراب الآن حسن صورهم وكيف تبددت أجزاؤهم في قبورهم وخلت منهم مساجدهم ومجالسهم وانقطعت آثارهم ، وأنه مثلهم وستكون عاقبته كعاقبتهم . فملازمة هذه الأفكار مع دخول المقابر ومشاهدة المرضى هو الذي يجدد ذكر الموت في القلب فيستعد له ويتجافى عن دار الغرور ، ومهما طاب قلبه بشيء من الدنيا ينبغي أن يتذكر في الحال أنه لا بد من مفارقتة . نظر ابن مطيع ذات يوم إلى داره فأعجبه حسناتها ثم بكى فقال : والله لولا الموت لكنث بك مسروراً ، ولولا ما نصير إليه من ضيق القبور لقرت بالدنيا أعيننا . ثم بكى رحمه الله تعالى .

فضيلة قصر الأمل :

قال رسول الله ﷺ لعبد الله بن عمر : « إذا أصبحت فلا تنتظر المساء ، وإذا أمسيت فلا تنتظر الصباح ، وتخذ من حياتك لموتك ومن صحتك لسقمك » .

وعن علي رضي الله عنه رفعه : « إن أشد ما أخاف عليكم خصلتان : أتباع الهوى وطول الأمل ، فأما أتباع الهوى فإنه يصد عن الحق ، وأما طول الأمل فإنه الحب للدنيا » .

وسبب طول الأمل : حب الدنيا والأنس بها والجهل باستبعاد الموت فجأة ، ولا يدري أن ذلك غير بعيد ، فإن الموت لا وقت له من شباب وشيب وكهولة ، ومن صيف وشتاء وخريف وربيع ، ومن ليل ونهار ، فلا يقدر نزول الموت به مع رؤياه من مات بين يديه ، ولا يقدر أن تُشيع جنازته وهو لا يزال يشيع الجنائز ، فما أغفله وما أجهله ، فسيبيله أن يقيس نفسه بغيره ويعلم أنه لا بد وأن تُحمل جنازته ويُدفن في

قمره ، ولا علاج لذلك إلا الإيمان باليوم الآخر وبما فيه من عظيم العقاب وجزيل الثواب ، فمهما حصل له اليقين بذلك ارتحل عن قلبه حب الدنيا ، فإن حب الخطير هو الذى يحو عن القلب حب الحقير .

المبادرة إلى العمل وحذر آفة التأخير :

عن النبى ﷺ أنه قال : « اغْتَنِمْ خَمْساً قَبْلَ خَمْسٍ : شَبَابَكَ قَبْلَ هَرَمِكَ ، وَصِحَّتَكَ قَبْلَ سُقْمِكَ ، وَغِنَاكَ قَبْلَ فَقْرِكَ ، وَفَرَاغَكَ قَبْلَ شُغْلِكَ ، وَحَيَاتَكَ قَبْلَ مَوْتِكَ » .
وقال ﷺ : « نِعَمَتَانِ مَغْبُوتَتَانِ فِيهِمَا كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ : الصَّحَةُ وَالْفَرَاغُ » أى إنه لا يفتنهما ، ثم يعرف قدرهما عند زوالهما .

وكان الحسن يقول فى موعظته : « المبادرة المبادرة فإنما هى الأنفاس لو حُبست انقطعت عنكم أعمالكم التى تتقربون بها إلى الله عز وجل . رحم الله امرأً نظر إلى نفسه وبكى على عدد ذنوبه ، ثم قرأ هذه الآية : ﴿ إِذَا نَعُدُّ لَهُمْ عَمَلَهُمْ ﴾ (١) يعنى الأنفاس ، آخر العدد خروج نفسك ، آخر العدد فراق أهلِكَ ، آخر العدد دخولك فى قبرك » .

وسبب التأخير هو الأنس بالدنيا وشهواتها والتسويق ، فلا يزال يسوف ويؤخر ولا يخوض فى شغل إلا ويتعلق بإتمام ذلك الشغل عشرة أشغال أخر ، وهكذا على التدرج ، يؤخر يوماً بعد يوم ويفضى به شغل إلى شغل بل إلى أشغال ، إلى أن تخطفه المنية فى وقت لا يحتسبه فتطول عند ذلك حسرته ، وأكثر أهل النار وصياحهم من « سوف » يقولون : واحزنه من سوف . والمسوف المسكين لا يدرى أن الذى يدعوه إلى التسويق اليوم هو معه غداً ، وإنما يزداد بطول المدة قوة ورسوخاً ، ويظن أنه يتصور أن يكون للخائف فى الدنيا فراغ قط ، هيئات فما يفرغ منها إلا من أطرحها .

فَمَا قَضَى أَحَدٌ مِنْهَا لُبَّائَتَهُ وَمَا انْتَهَى أَرْبٌ إِلَّا إِلَى أَرْبٍ

نسأله تعالى أن لا يجعل لنا بعد الموت حسرة ، إنه سميع الدعاء .

(١) سورة مريم : ٨٤ .

بيان سكرة الموت والاعتبار بالجنائز وزيارة القبور :

اعلم أنه لو لم يكن بين يدي العبد المسكين كرب ولا هول ولا عذاب سوى سكرات الموت بمجرد ما كان جديراً بأن يتنصص عليه عيشه ويتكدر عليه سروره ويفارقه سهوه وغفلته ، وحقيقاً بأن يطول فيه فكره ويعظم له استعداداه لا سيما وهو في كل نفسٍ بصده ، كما قال بعض الحكماء : « كَرَبٌ بيد سواك لا تدرى متى يغشاك » .

واعلم أن الجنائز عيرة للبصير ، وفيها تنبيه وتذكير لا لأهل الغفلة فإنها لا تزيدهم مشاهدتها إلا قسوة لأنهم يظنون أنهم أبدأ إلى جنازة غيرهم ينظرون ، ولا يحسبون أنهم لا محالة على الجنائز يحملون ، أو يحسبون ذلك ولكنهم على القرب لا يقدرّون ولا يتفكرون أن المحمولين على الجنائز هكذا يحسبون ، فبطل حسابهم ، وانقرض على القرب زمانهم . فلا ينظر عبد إلى جنازة إلا ويقدر نفسه محمولاً عليها فإنه محمول عليها على القرب وكأن قد ، ولعله في غدٍ أو بعد غدٍ ، قال ثابت البناني : « كنا نشهد الجنائز فلا نرى إلا مُتَقَنِّعاً باكياً » فهكذا كان خوفهم من الموت ، والآن لا ننظر إلى جماعة يحضرون جنازة إلا وأكثرهم يضحكون ويلهون ولا يتكلمون إلا في ميراثه وما خلفه لورثته ، ولا يتفكر أقرائه وأقاربه إلا في الحيلة التي بها يتناول بعض ما خلفه ، ولا يتفكر واحد منهم إلى ما شاء الله في جنازة نفسه وفي حاله إذا حُمِلَ عليها . ولا سبب لهذه الغفلة إلا قسوة القلوب بكثرة المعاصي والذنوب حتى نسينا الله تعالى واليوم الآخر والأحوال التي بين أيدينا ، فصرنا نلهو ونغفل ونشتغل بما لا يعنيننا . فنسأل الله تعالى اليقظة من هذه الغفلة .

فمن آداب حضور الجنازة : التفكير ، والتنبه ، والاستعداد ، والمشي أمامها على هيئة التواضع . ومن آدابه : حسن الظن بالميت وإن كان فاسقاً ، وإساءة الظن بالنفس وإن كان ظاهراً الصلاح ، فإن الخاتمة خطيرة لا يُدرى حقيقتها .

وأما زيارة القبور : فهي مستحبة على الجملة للتذكر والاعتبار ، وقد كان رسول الله ﷺ ينهى عن زيارة القبور ثم أذن في ذلك بعد . وأما النساء فلا يفي خير زيارةً بشرها ، لأنهن يُكثِرْنَ الهُجَرَ على رؤوس المقابر ، ولا يخلون في الطريق عن تكشُّف

وتبرُّج وهذه عظام ، والزيارة سنَّة فكيف يحتمل ذلك لأجلها ، نعم .. لا بأس بخروج المرأة في ثياب بذلة تردُّ أعين الرجال عنها ، وذلك بشرط الاختصار على الدعاء وترك الجديث على رأس القبر .

والمستحب في زيارة القبور أن يقف مستدبر القبلة مستقبلاً لوجه الميت ، وأن يسلم ولا يمسخ القبر ولا يمسه ولا يقبله فإن ذلك من عادة النصارى . قال نافع : كان ابن عمر رأيته مائة مرة أو أكثر يجيء إلى القبر فيقول : السلام على النبي ، السلام على أنى بكر ، السلام على أنى ، وينصرف . وكان بعض السلف إذا وقف على باب المقابر يقول : « آسن الله وحشتكم ، ورحم غربتكم ، وتجاوز عن سيئاتكم ، وقبل الله حسناتكم » .

فالمقصود من زيارة القبور للزائر الاعتبار بها ، وللمزور الانتفاع بدعائه ، فلا ينبغي أن يغفل الزائر عن الدعاء لنفسه وللميت ولا عن الاعتبار به ، وإنما يحصل له الاعتبار به بأن يتصور في قلبه الميت كيف تفرقت أجزاؤه ، وكيف يُبعث من قبره ، وأنه على القرب سيلحق به . ويُستحب الشاء على الميت وأن لا يُذكر إلا بالجميل ، قال عليه السلام : « لا تسبوا الأموات فإنهم قد أفضنوا إلى ما قدّموا » .

بيان المأثور عند موت الولد :

حق على مَنْ مات ولده أو قريب من أقرابه أن يُنزل في تقدّمه عليه في الموت منزلة ما لو كان في سفر فسبقه الولد إلى البلد الذى هو مستقره ووطنه ، فإنه لا يعظم عليه تأسفه لعلمه أنه لاحق به على القرب وليس بينهما إلا تقدّم وتأخّر ، وهكذا الموت فإن معناه السبق إلى الوطن إلى أن يلحق المتأخّر ، وإذا اعتقد هذا قلّ جزعه وحزنه ، لا سيما وقد ورد في موت الولد من الثواب ما يُعزى به كل مصاب ، فعن أنى هريرة رفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم : « لَسَقَطُ أَقْدَمِهِ بَيْنَ يَدَيَّ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ فَارِسٍ أَخْلَفَهُ خَلْفِي » وإنما ذكر السقط تنبيهاً بالأدنى على الأعلى ، وإلا فالثواب على قدر محل الولد من القلب . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا يموت لأحد من المسلمين ثلاثة من الولد فيحتسبهم إلا كانوا له جنة من النار . فقالت امرأة : أو اثنان يا رسول الله ؟ قال : أو اثنان » .

وليخلص الوالد الدعاء لولده عند الموت ، فإنه أرجى دعاء وأقربه إلى الإجابة .
وقف أبو سنان على قبر ابنه فقال : « اللهم إني قد غفرتُ له ما وجب لي عليه فاغفر له
ما وجب لك عليه فإنك أجود وأكرم » . ووقف أعرابي على قبر ابنه فقال : « اللهم إني
قد وهبتُ له ما قصر فيه من يرى فهَبْ له ما قصر فيه من طاعتك » . وينبغي أن يتذكر
عند موت الولد الفجائع الكبرى ليتسلى بها عن شدة الجزع ، فما من مصيبة
إلا ويتصور ما هو أعظم منها ، وما يدفعه الله في كل حال فهو الأكثر .

ذكر ما بعد الموت من البرزخ وأهوال القيامة :

كما أن للموت شدة في أحواله وسكراته وخطراً في خوف العاقبة ، كذلك الخطر في
مقاساة ظلمة القبر وديدانه ، ثم لمنكر ونكير وسؤالهما ، ثم لعذاب القبر وخطره إن كان
مغضوباً عليه ، وأعظم من ذلك كله الأخطار التي بين يديه من نفخ الصور ، والبعث
يوم النشور ، والعرض على الجبار ، والسؤال عن القليل والكثير ، ونصب الميزان لمعرفة
المقادير ، ثم جواز الصراط ، ثم انتظار النداء عند فصل القضاء إما بالإسعاد وإما
بالإشقاء . فهذه أحوال وأهوال لا بد لك من معرفتها ، ثم الإيمان بها على سبيل الجزم
والتصديق ، ثم تطويل الفكر في ذلك لينبعث من قلبك دواعي الاستعداد لها . وأكثر
الناس لم يدخل الإيمان باليوم الآخر صميم قلوبهم ولم يتمكن من سويدها أفقدهم ، ويدل
على ذلك شدة تشمئذهم واستعدادهم لحرق الصيف وبرد الشتاء وتهاونهم بحر جهنم
وزمهريرها مع ما تكتنفه من المصاعب والأهوال ، بل إذا سُئلوا عن اليوم الآخر نطقوا
به ألسنتهم ثم غفلت عنه قلوبهم ، ومن أُخبر بأن ما بين يديه من الطعام مسموم ، فقال
لصاحبه الذي أخبره : صدقت ، ثم مدَّ يده لتناوله ، كان مصداقاً بلسانه ومكذباً
بعمله ، وتكذيب العمل أبلغ من تكذيب اللسان .

فمثل نفسك وقد بُعثت من قبرك مبهوتاً من شدة الصعقة شاخص العين نحو النداء ،
وقد ثار الخلق ثورة واحدة من القبور التي طال فيها بلاهم وقد أزعجهم الرعب مضافاً
إلى ما كان عندهم من الهوم والغموم وشدة الانتظار لعاقبة الأمر ، كما قال الله تعالى :
﴿ وَلَفِخَ فِي الصُّورِ فَصَبَقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ لَفِخَ فِيهِ أُخْرَى

فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ ﴿١﴾ ، فَتَفَكَّرْ فِي الْخَلَائِقِ وَذَلِّهِمْ وَانْكَسَارِهِمْ وَاسْتِكَانَتِهِمْ أَنْتَظَاراً لِمَا يُقْضَى عَلَيْهِمْ مِنْ سَعَادَةٍ أَوْ شِقَاوَةٍ ، وَأَنْتَ فِيمَا بَيْنَهُمْ مَنْكَسِرٌ كَانْكَسَارِهِمْ ، مَتَحِيرٌ كَتَحِيرِهِمْ ، فَكَيْفَ حَالُكَ وَحَالُ قَلْبِكَ هُنَاكَ وَقَدْ بُدِّلَتِ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَاوَاتُ ، وَطُمَسَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَأَظْلَمَتِ الْأَرْضُ ، وَاشْتَبَكَ النَّاسُ وَهُمْ حِفَاةُ عِرَاقٍ مَشَاةً ، وَازْدَحَمُوا فِي الْمَوْقِفِ شَاخِصَةً أَبْصَارِهِمْ مِنْغَطَّةً قُلُوبِهِمْ . فَتَأَمَّلْ يَا مُسْكِنُ فِي طَوْلِ هَذَا الْيَوْمِ ، وَشِدَّةِ الْأَنْتَظَارِ فِيهِ ، وَالْخَجَلَةَ وَالْحَيَاءَ مِنَ الْإِفْتِضَاحِ عِنْدَ الْعَرْضِ عَلَى الْجِبَارِ تَعَالَى وَأَنْتَ عَالٍ مَكْشُوفٌ ذَلِيلٌ مَتَحِيرٌ مَبْهُوتٌ مُنْتَظَرٌ لِمَا يَجْرِي عَلَيْكَ الْقَضَاءُ بِالسَّعَادَةِ أَوْ بِالشَّقَاوَةِ ، وَأَعْظَمُ بِهَذِهِ الْحَالِ فَإِنَّهَا عَظِيمَةٌ ، وَاسْتَعِدْ لِهَذَا الْيَوْمِ الْعَظِيمِ شَأْنُهُ الْقَاهِرِ سُلْطَانُهُ الْقَرِيبِ أَوَانُهُ ، يَوْمٌ تَذْهَلُ فِيهِ كُلُّ مُرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ ﴿٢﴾ وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمَلٍ حَمْلَهَا وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَى وَمَا هُمْ بِسُكَارَى وَلَكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ ﴿٣﴾ ، يَوْمٌ تَرَى السَّمَاءَ فِيهِ قَدْ انْفَطَرَتْ ، وَالْكَوَاكِبُ مِنْ هَوْلِهِ قَدْ انْتَثَرَتْ ، وَالنَّجُومُ الزُّوَاهِرُ قَدْ انْكَدَرَتْ ، وَالشَّمْسُ قَدْ كُوِّرَتْ ، وَالْجِبَالُ قَدْ سِيرَتْ ، وَالْعُشَارُ قَدْ عَطَلَتْ ، وَالْوَحُوشُ قَدْ حُشِرَتْ ، وَالْبَحَارُ قَدْ سُجِّرَتْ ، وَالنَّفُوسُ إِلَى الْأَبْدَانِ قَدْ زُوِّجَتْ ، وَالْجَحِيمُ قَدْ سُعِّرَتْ ، وَالْجَنَّةُ قَدْ أُرْلِفَتْ .

وَقَدْ وَصَفَ اللَّهُ بَعْضَ دَوَاهِي يَوْمِ الْقِيَامَةِ ، وَأَكْثَرَ مِنْ أَسْمَائِهِ لِتَقَفِ بِكَثْرَةِ أَسْمَائِهِ عَلَى كَثْرَةِ مَعَانِيهِ ، فَلَيْسَ الْمَقْصُودُ بِكَثْرَةِ الْأَسْمَاءِ تَكَرُّرُ الْأَسْمَاءِ وَالْأَلْقَابِ ، بَلِ الْغَرَضُ تَنْبِيهُ أُولَى الْأَلْبَابِ ، فَتَحْتَ كُلِّ اسْمٍ مِنْ أَسْمَاءِ الْقِيَامَةِ سُرٌّ ، وَفِي كُلِّ نَعْتٍ مِنْ نَعَوْتِهَا مَعْنَى ، فَاحْرَصْ عَلَى مَعْرِفَةِ مَعَانِيهَا . فَمِنْ أَسْمَائِهَا : « يَوْمُ الْقِيَامَةِ » ، وَ « يَوْمُ الْحِسْرَةِ » ، وَ « يَوْمُ النَّدَامَةِ » ، وَ « يَوْمُ الْحَاسِبَةِ » ، وَ « يَوْمُ الزَّلْزَلَةِ » ، وَ « يَوْمُ الصَّاعِقَةِ » ، وَ « يَوْمُ الْوَاقِعَةِ » ، وَ « يَوْمُ الْقَارِعَةِ » ، وَ « يَوْمُ الْغَاشِيَةِ » ، وَ « يَوْمُ الرَّاجِفَةِ » ، وَ « يَوْمُ الْحَاقَةِ » ، وَ « يَوْمُ الطَّامَةِ » ، وَ « يَوْمُ الصَّاخَةِ » ، وَ « يَوْمُ التَّلَاقِ » ، وَ « يَوْمُ التَّنَادِ » ، وَ « يَوْمُ الْجَزَاءِ » ، وَ « يَوْمُ الْوَعِيدِ » ، وَ « يَوْمُ الْعَرْضِ » ، وَ « يَوْمُ الْوِزْنِ » ، وَ « يَوْمُ الْفَصْلِ » ، وَ « يَوْمُ الْجَمْعِ » ، وَ « يَوْمُ الْبَعْثِ » ، وَ « يَوْمُ الْخِزْيِ » ، وَ « يَوْمُ عَسِيرٍ » ، وَ « يَوْمُ الدِّينِ » ، وَ « يَوْمُ النُّشُورِ » ، وَ « يَوْمُ الْخُلُودِ » ،

(٢) سورة الحج : ٢ .

(١) سورة الزمر : ٦٨ .

و « يوم لا ريب فيه » ، و « يوم لا تحزى نفس عن نفس شيعاً » ، و « يوم تشخص فيه الأبصار » ، و « يوم يفرُّ المرءُ من أخيه وأمه وأبيه وصاحبته وبنيه » ، و « يوم لا ينفع مالٌ ولا بنون إلا مَنْ أَى الله بقلب سليم » .

فالويل كل الويل للغافلين ، يُرسل الله لنا سيد المرسلين ، ويُنزل عليه الكتاب المبين ، ويخبرنا بهذه الصفات من نعوت يوم الدين ، ثم يعرفنا غفلتنا ويقول : ﴿ اقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ مُّعْرِضُونَ . مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ مُحَدَّثٍ إِلَّا اسْتَمْعَوْهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَ . لَاهِيَةً قُلُوبُهُمْ ﴾^(١) ، ثم يعرفنا قرب القيامة فيقول : ﴿ اقْتَرَبَ السَّاعَةُ وَالشَّقَى الْقَمَرُ ﴾^(٢) ، ﴿ إِلَهُهُمْ يَرَوْنَهُ بَعِيداً . وَرَأَوْهُ قَرِيباً ﴾^(٣) ، ﴿ وما يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيباً ﴾^(٤) ، ثم يكون أحسن أحوالنا أن نتخذ دراسة هذا القرآن عملاً فلا نتدبر معانيه ، ولا ننظر في كثرة أوصاف هذا اليوم وأساميهِ ، ولا نستعد للتخلص من دواهيهِ . فنعوذ بالله من هذه الغفلة إن لم يتداركنا الله بواسع رحمته .

صفة السؤال :

ثم تفكر يا مسكين بعد هذه الأحوال فيما يتوجه عليك من السؤال شفاهاً من غير ترجمان ، فُسأل عن القليل والكثير والفقير والغني ، فيينا أنت في كرب القيامة وعرقها وشدة عذابها إذ نزلت ملائكة من أرجاء السماء إلى موقف العرض على الجبار ، فيقومون صفّاً صفّاً مُحَدِّقِينَ بالخلائق من الجوانب ، وينادون واحداً بعد واحد ، فعند ذلك ترتعد الفرائص وتضطرب الجوارح وتبهت العقول ويتمنى أقوام أن يُذْهَبَ بهم إلى النار ولا تُعْرَضَ قبائح أعمالهم على الجبار ولا يُكْشَفَ سترهم على ملائكة الخلائق . وقبل الابتداء بالسؤال يظهر نور العرش ﴿ وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا ﴾^(٥) وأيقن قلب كل عبد بإقبال الجبار نساءلة العباد ، وظن كل واحد أنه ما يراه أحد سواه ، وأنه المقصود بالأخذ والسؤال دون مَنْ عداه ، فيبدأ سبحانه بالأنبياء : ﴿ يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ

(١) سورة الأنبياء : ١ - ٣ .

(٢) سورة القمر : ١ .

(٣) سورة المعارج : ٦ ، ٧ .

(٤) سورة الأحزاب : ٦٣ .

(٥) سورة الزمر : ٦٩ .

الرُّسُلَ فيقولُ ماذا أُجِيتُمْ قالوا لا عِلْمَ لنا إلكَ أنتَ عَلَامُ الْغُيُوبِ ﴿١﴾ فيا لشدة يوم تذهلُ فيه عقولُ الأنبياء من شدة الهيبة ، ثم يُؤخَذ واحد واحد فيسأله الله تعالى شفاهاً عن قليل عمله وكثيره ، وعن سرِّه وعلايته ، وعن جميع جوارحه وأعضائه . فكيف ترى حيائك وخجلتك وهو يُعَدُّ عليك إنعامه ومعاصيك ، وأياديه ومساويك ، فإن أنكرتَ شهدت عليك جوارحك وأنت بقلب خائف وطرف خاشع ، وأُعْطِيتَ كتابك الذي لا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها ، فكم من فاحشة نسيته فتذكرتها ، وكم من طاعة غفلت عن آفاتِها فانكشف لك عن مساوئها ، فليت شعري بأيُّ قدم تقف بين يديه ، وبأيُّ لسان تحيب ، وبأيُّ قلب تعقل ما تقول ؟ وفي الخبر : « لا تزولُ قدما ابن آدم يوم القيامة من عند ربه حتى يُسأل عن أربع خصال : عن عمره فيما أفناه ، وعن شبابه فيما أبلاه ، وعن ماله من أين اكتسبه وفيما أنفقه ، وماذا عملَ فيما عِلِمَ » .

فأعظم يا مسكين بحياتك عند ذلك وبخطرك ، ثم لا تغفل عن الفكر في الميزان ، وتطير الكتب إلى السمائل والأيمان ﴿ فَأَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ ﴾ فهو في عيشة راضية . وَأَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ ﴾ فأُمُّهُ هَاوِيَةٌ . وما أدراك ما هيَّة ﴿ نَارٌ حَامِيَةٌ ﴾ (٢) .

صفة الخصماء وردُّ المظالم :

اعلم أنه لا ينجو من خطر الميزان إلا من حاسب في الدنيا نفسه ووزن فيها بميزان الشرع أعماله وأقواله وخطراته ولحظاته . وإنما حسابه لنفسه أن يتوب عن كل معصية قبل أن يموت توبة نصوحاً ، ويتدارك ما فرط من تقصيره في فرائض الله تعالى ، ويرد المظالم حبة بعد حبة حتى يموت ولم يبق عليه مظلمة ولا فريضة ، فهذا يدخل الجنة بغير حساب . وإن مات قبل ردِّ المظالم أحاط به خصماؤه ، فهذا يأخذ بيده ، وهذا يقبض على ناصيته ، وهذا يقول : ظلمتني ، وهذا يقول : شتمتني ، وهذا يقول : استهزأت بي ، وهذا يقول : جاورتنى فأسأت جوارى ، وهذا يقول : عاملتني فغششتني ، وهذا يقول : أخفيت عيب سلعتك عني ، وهذا يقول : كذبت في سعر متاعك ، وهذا يقول : رأيتني محتاجاً وأنت غنيٌّ فما أكرمتني ، وهذا يقول : وجدتني مظلوماً وكنت قادراً على دفع

(١) سورة المائدة : ١٠٩ .

(٢) سورة القارة : ٦ - ١١ .

الظلم عنى فما راعيتنى ، فبينما أنت كذلك وقد أنشبت الخصماء فيك مخالفهم وأنت مبهوت متحير من كثرتهم إذ قرع سمعك نداء الجبار جل جلاله : ﴿ اليوم نُجْزِي كُلَّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ لَا ظُلْمَ الْيَوْمَ ﴾^(١) فعند ذلك ينخلع قلبك وتذكر ما أنذرك الله على لسان رسوله حيث قال : ﴿ وَلَا تُحْسِبَنَّ اللَّهُ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ إِنَّمَا يُؤَخَّرُهُمْ لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ » مُهْطِعِينَ مُقْبِعِي رُؤُوسِهِمْ لَا يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ وَأَفْئِدَتُهُمْ هَوَاءٌ ﴾^(٢) ، فما أشدَّ تَرْحَكَ الْيَوْمَ بتمضمضك^(٣) بأعراض الناس وتناولك أموالهم ، وما أشدَّ حسراتك في ذلك اليوم إذا وَقَفَ بك على بساط العدل وكُثِفَ عن فضائحك ومساويك . فاحذر من التعرض لسخط الله وعقابه الأليم ، واستقم على صراطه المستقيم ، فمن استقام في هذا العالم على الصراط المستقيم خَفَّ على صراط الآخرة ونجا ، ومن عدل عن الاستقامة في الدنيا وأثقل ظهره بالأوزار وعصى تعثَّر في أول قدم من الصراط وتردَّى .

القول في أحوال جهنم وقانا الله عذابها :

يا أيها الغافل عن نفسه المغرور بما هو فيه من شواغل هذه الدنيا المشرفة على الانقضاء والزوال دَعِ التفكير فيما أنت مرتحل عنه ، واصرف الفكر إلى موردك فإنك أُخْبِرْتَ بأن النار مورد للجميع إذ قال سبحانه : ﴿ وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَى رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا » ثُمَّ لَنَنْجِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَنَنْزِلُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثًّا ﴾^(٤) فأنت من الورود على يقين ، ومن النجاة في شك ، فاستشعر في قلبك هول ذلك المورد فعساك تستعد للنجاة منه ، وتأمل في حال الخلائق وقد قاسُوا من دواهي القيامة ما قاسُوا ، فبينما هم في كربها وأهوالها وقوفاً ينتظرون حقيقة أنبائها وتشفيح شفعتها إذ أحاطت المجرمين ظلمات ذات شُعَب ، وأظلت عليهم نار ذات هُب ، وسمعوا لها زفيراً يفصح عن شدة الغيظ والغضب ، فعند ذلك أيقن المجرمون بالعَطَبِ ، وجثت الأُمم على الرُّكَبِ ، حتى أشفق البرءاء من سوء المنقلب ، فهناك تسوق الزبانية المجرمين إلى العذاب الشديد ، وينكسونه في قعر الجحيم ،

(١) سورة غافر : ١٧ .

(٢) سورة إبراهيم : ٤٢ ، ٤٣ .

(٣) المضمضة : تحريك الماء في الفم . والمقصود : تحريك اللسان بذكر أعراض الناس .

(٤) سورة مريم : ٧١ ، ٧٢ .

ويقولون له : ﴿ ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْكَرِيمُ ﴾ ^(١) ، فَأَسْكِنُوا دَاراً يَخْلُدُ فِيهَا الْأَسِير ،
وَيُوقَدُ فِيهَا السَّعِير ، شَرَابُهُمْ فِيهَا الْحَمِيم ، وَمُسْتَقَرُّهُمْ الْجَحِيم ، شَدَّتْ أَقْدَامُهُمْ إِلَى
النَّوَاصِي ، وَاسْوَدَّتْ وَجُوهُهُمْ مِنْ ظُلْمَةِ الْمَعَاصِي ، يَنَادُونَ مِنْ أَكْنَفِهَا وَيَصِيحُونَ فِي
نَوَاحِيهَا وَأَطْرَافِهَا : « يَا مَالِكُ قَدْ تُصِجَّتْ مِنَّا الْجُلُود ، يَا مَالِكُ أَخْرِجْنَا مِنْهَا فَإِنَّا
لَا نَعُودُ » فتقول الزبانية : « هَبَّاتِ لَاتِ حِينَ أَمَان ، وَلَا خُرُوجِ لَكُمْ مِنْ دَارِ الْهُوَان ،
فَاخْسَوْا فِيهَا وَلَا تَكْلُمُونَ ، وَلَوْ أُخْرِجْتُمْ مِنْهَا لَكُنْتُمْ إِلَى مَا تُهَيِّمُ عَنْهُ تَعُودُونَ » ، فعند
ذلك يَقْنَطُونَ ، وَعَلَى مَا فَرَّطُوا فِي جَنْبِ اللَّهِ يَتَأَسِفُونَ ، وَلَا يَنْجِيهِمُ النَّدَم ، وَلَا يَغْنِيهِمُ
الْأَسَف ، يَدْعُونَ بِالْوَيْلِ وَالثُّبُور ، وَتَغْلِي بِهِمُ النَّارُ كَغَلَى الْقَدُور ، تُهَشَّمُ بِمَقَامِعِ الْحَدِيدِ
جِبَاهُهُمْ فَيَتَفَجَّرُ الصَّدِيدُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ ، وَهُمْ مَعَ ذَلِكَ يَتَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ فَلَا يَمُوتُونَ .

فكيف بك لو نظرت إليهم وقد اسودَّت وجوههم أشدَّ سوادٍ من الحميم ، وأعميت
أبصارهم ، وأبكمت ألسنتهم ، وكُسرت عظامهم ، ومُزِّقَتْ جلودهم ، ولهب النار
سارٍ في بواطن أجزائهم ، وحيات الهاوية وعقاربها متشبثة بظواهر أعضائهم .

هذا بعض جملة أهوالهم .

وانظر إلى تفاوت الدرجات فإن الآخرة أكبر درجات وأكبر تفضيلاً ، فكما أن
إكباب الناس على الدنيا يتفاوت : فَمِنْ مِنْهُمْ مَنْ كَالْفَرِيقِ فِيهَا ، وَمِنْ خَائِضٍ فِيهَا
إِلَى حَدٍّ مَعْدُودٍ ، فَكَذَلِكَ تَنَاولُ النَّارُ لَهُمْ مُتَفَاوِتٌ ، فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ ،
فَلَا تَتَرَادَفُ أَنْوَاعُ الْعَذَابِ عَلَى كُلِّ مَنْ فِي النَّارِ كَيْفَمَا كَانَ ، بَلْ لِكُلِّ وَاحِدٍ حَدٌّ مَعْلُومٌ
عَلَى قَدْرِ عَصْيَانِهِ وَذَنْبِهِ ، إِلَّا أَنْ أَقْلَهُمْ عَذَاباً لَوْ عُرِضَتْ عَلَيْهِ الدُّنْيَا لَافْتَدَى بِهَا مِنْ شِدَّةِ
مَا هُوَ فِيهِ . فَيَا لِحَسْرَةِ هَؤُلَاءِ وَقَدْ بُلُّوا بِمَا بُلُّوا بِهِ وَلَمْ يَبْقَ مَعَهُمْ شَيْءٌ مِنْ نَعِيمِ الدُّنْيَا
وَلذَاتِهَا .

فانظر يا مسكين في هذه الأهوال ، والعجب منك حيث تضحك وتلهو وتشتغل
بمُحَقَّرَاتِ الدُّنْيَا وَلَسْتَ تَدْرِي بِمَاذَا سَبَقَ الْقَضَاءُ فِي حَقِّكَ ، فَإِنْ قُلْتَ : فَلَيْتَ شَعَرِي
مَاذَا مَوْرَدِي ؟ وَإِلَى مَاذَا مَأَلَى وَمَرْجَعِي ؟ وَمَا الَّذِي سَبَقَ بِهِ الْقَضَاءُ فِي حَقِّي ؟ فَلَمْ

(١) سورة الدخان : ٤٩ .

علامة تستأنس بها وتصديق رجاءك بسببها ، وهو أن تنظر إلى أحوالك وأعمالك ، فإنَّ كلاً ميسر لما خُلق له ، فإن كان قد يُسرَّ لك سبيل الخير فأبشر فإنك مُبتعد عن النار ، وإن كنت لا تقصد خيراً إلا وتحيط بك العوائق فتدفعه ، ولا تقصد شراً إلا ويتيسر لك أسبابه ، فاعلم أنك مقضى عليك ، فإن دلالة هذا على العاقبة كدلالة المطر على النبات ودلالة الدخان على النار ، فقد قال الله تعالى : ﴿ إِنَّ الْأَنْهَارَ لَفِي نَعِيمٍ * وَإِنَّ الْفُجَارَ لَفِي نَجِيمٍ ﴾^(١) فاعرض نفسك على الآيتين ، وقد عرفت مستقرَّك من الدارين .

صفة الجنة وأصناف نعيمها :

اعلم أن تلك الدار التي عرفت همومها وغمومها يقابلها دار أخرى ، فتأمل في نعيمها وسرورها ، فإن مَنْ بَعُدَ من إحداها استقرَّ لا محالة في الأخرى ، فسُقِ نفسك بسوط التقوى لتتال الملك العظيم وتسلم من العذاب الأليم ، فتفكر في أهل الجنة وفي وجوههم نضرة النعيم يُسَقَوْنَ من رحيق مختوم ، جالسين على منابر الياقوت ، متكئين على أرائك منصوبة على أطراف أنهار مطردة بالخمر والعسل ، محفوفة بالغلمان والولدان ، مزينة بالخور العين من الخيرات الحسان كأنهنَّ الياقوت والمرجان ، لم يطمئنَّ إنس قبلهم ولا جان ، ينظرون فيها إلى وجه الملك الكريم ، وقد أشرقت في وجوههم نضرة النعيم ، وهم فيما اشتت أنفسهم خالدون ، لا يخافون فيها ولا يحزنون ، ومن ريب المنون آمنون .

فيا عجباً لمن يؤمن بدارٍ هذه صفتها ويوقن بأنه لا يموت أهلها ولا تحلُّ الفجائع بمن نزل بفنائها كيف يأنس ويتمتع بعيش دونها ، والله لو لم يكن فيها إلا سلامة الأبدان مع الأمن من الموت والجوع والعطش وسائر أصناف الحداث لكان جديراً بأن يهجر الدنيا بسببها ، وأن لا يُؤثرَ عليها ما التصرُّم والتنقُّص من ضرورته ، كيف وأهلها ملوك آمنون ، وفي أنواع السرور مُمتعون ، لهم فيها كل ما يشتهون ، وإلى وجه الله الكريم ينظرون ، وينالون بالنظر من الله ما لا ينظرون معه إلى سائر نعيم الجنان .

(١) سورة الانفطار : ١٣ ، ١٤ .

ومهما أردت أن تعرف صفة الجنة فاقرأ القرآن فليس وراء بيان الله تعالى بيان ، وقرأ قوله تعالى : ﴿ وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٌ ﴾ ^(١) إلى آخر سورة الرحمن ، وقرأ سورة الواقعة وسورة الإنسان وغيرها من السور ففيها ما يدل على أن ثمة « مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ وَلَا أُذُنٌ سَمِعَتْ وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ » كما ورد في الأثر ، ويكفي من الاطلاع على جملتها ما بينا . وقد ورد في تفصيل صفاتها كثير من الأخبار المدونة في الأسفار الكبار .

واعلم أن درجات الآخرة متفاوتة ، فإن الآخرة أكبر درجات وأكبر تفضيلاً ، وكما أن بين الناس في الطاعات الظاهرة والأخلاق الباطنة المحمودة تفاوتاً ظاهراً فكذلك فيما يُجَازَوْنَ به تفاوت ظاهراً ، فإن كنت تطلب أعلى الدرجات فاجتهد أن لا يسبقك أحد بطاعة الله تعالى ، فقد أمرك الله بالمسابقة والمنافسة فيها ، فقال تعالى : ﴿ وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ ﴾ ^(٢) .

وقال تعالى : ﴿ إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ ﴾ على الأرائك ينظرون . تعرف في وجوههم نضرة النعيم . يُسْقَوْنَ مِنْ رَحِيقٍ مَّخْتُومٍ . خِتَامُهُ مِسْكٌ وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ . وَمِزَاجُهُ مِنْ تَسْنِيمٍ . غَنِيًّا يَشْرَبُ بِهَا الْمُقَرَّبُونَ ﴾ ^(٣) .

اللهم إنا نسألك الجنة وما قرب إليها من قول أو عمل ، ونعوذ بك من النار وما قرب إليها من قول أو عمل ، ونستغفرك من كل ما زلّت به القدم أو طغى به القلم ، يا واسع المغفرة يا أرحم الراحمين .

* * *

قال مؤلفه (رحمه الله)

تم بحمده تعالى اختصار (إحياء علوم الدين) ليلة الجمعة السادسة عشرة من ربيع الثاني قبيل العشاء سنة ١٣٢٤ هـ ، في دارنا ظاهر باب الجابية في زقاق العلامة المكتبي ، على يد جامعه الفقير (محمد جمال الدين بن محمد بن سعيد بن قاسم بن صالح القاسمي الدمشقي) عفا المولى عن زلّيه بمنّه وفضله آمين .

(١) سورة الرحمن : ٤٦ .

(٢) سورة آل عمران : ١٣٣ .

(٣) سورة المطففين : ٢٢ - ٢٨ .

فهارس الكتاب

- ١- فهرس الآيات القرآنية
 - ٢- فهرس الأحاديث النبوية
 - ٣- فهرس الأقسام
 - ٤- فهرس الموضوعات العامة
 - ٥- فهرس الموضوعات التفصيلية
- (محتوى الكتاب)

(١)

فهرس الآيات القرآنية

الآية	السورة ورقعها	رقم الآية	الصفحة
(حرف الهمة)			
أأنتم أشد خلقاً أم السماء بناها	٧٩ - النازعات	٢٧	٣٦٩
أجعلى على خزائن الأرض	١٢ - يوسف	٥٥	٢٥٨
ادعُ إلى سبيل ربك بالحكمة	١٦ - النحل	١٢٥	١١
ادعُوا ربكم تضرعاً وخفية	٧ - الأعراف	٥٥	٨٨ ، ٨٧
ادعوني أستجب لكم	٤٠ - غافر	٦٠	١٧٩
اذفع بالتى هى أحسن	٢٣ - المؤمنون	٩٦	١٥٦
١	٤١ - فصلت	٣٤	١٧٩ ، ١٥٦
			٢٣٥
إذا نُودى للصلاة من يوم الجمعة	٦٢ - الجمعة	٩	٤٣
إد جعل الذين كفروا فى قلوبهم الحمية	٤٨ - الفتح	٢٦	٢٢٨
اذكروا الله ذكراً كثيراً	٣٣ - الأحزاب	٤١	٨٥
إذ نادى ربه نداءً خفياً	١٩ - مريم	٣	٨٨
أشداء على الكفار رُحماء بينهم	٤٨ - الفتح	٢٩	١٩٣ ، ١٤١
			٢٢٩ ، ١٩٥
اعلموا أنما الحياة الدنيا لعب	٥٧ - الحديد	٢٠	٣٤٦ ، ٢٤٤
أفأمنوا مكر الله	٧ - الأعراف	٩٩	٣٤٠

الآية	السورة ورقمها	رقم الآية	الصفحة
أَفَرَأَيْتُمُ الْمَاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ	٥٦ - الواقعة	٦٨	٨٢
أَفَرَأَيْتُمُ النَّارَ الَّتِي تُورُونَ	٥٦ - الواقعة	٧١	٨٢
أَفَرَأَيْتُمَا تَخْرُثُونَ	٥٦ - الواقعة	٦٣	٨٢
أَفَرَأَيْتُمَا تُثْنُونَ	٥٦ - الواقعة	٥٨	٨٢
أَفْ لَكُمْ وَلِمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ	٢١ - الأنبياء	٦٧	١٧٤
أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ	٣٥ - فاطر	٨	٢٩٣
أَفَمَنْ هُوَ قَائِمٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ	١٣ - الرعد	٣٣	٣٥٨
اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ	٥٤ - القمر	١	٣٨٥
اقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ	٢١ - الأنبياء	١	٣٨٥ ، ٣٦١
أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ	٢ - البقرة	٨٦	٣٢٦ ، ٢٩٥
أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ	٢ - البقرة	١٥٧	٣٢٥
أُولَئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ	٢٣ - المؤمنون	١٠	٤٠
أُولَئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ	٢٨ - القصص	٥٤	٣٢٥
أَلَا بُعْدَ لِئْمُودَ	١١ - هود	٦٨	٣٣٩
أَلَا بُعْدَ لِعَادٍ قَوْمِ هُودَ	١١ - هود	٦٠	٣٣٩
أَلَا بُعْدَ لِمَدْيَنَ كَمَا بَعَدَتْ ثَمُودَ	١١ - هود	٩٥	٣٣٩
أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ	١١ - هود	١٨	٨٤
أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ	٣٩ - الزمر	٣	٣٥٠
إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا	٤ - النساء	١٤٦	٣٥٠
إِلَّا مَنْ أَقْبَلَ اللَّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ	٢٦ - الشعراء	٨٩	٢٨٩
الَّذِينَ ضَلَّ سَبِيلُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا	١٨ - الكهف	١٠٤	١٣١
الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ	٢٣ - المؤمنون	٢	٤٠
الَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ دَائِمُونَ	٧٠ - المعارج	٢٣	٤٠
الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الْإِثْمِ	٥٣ - النجم	٣٢	٣٢٠ ، ٣١٦
الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقَعُودًا	٣ - آل عمران	١٩١	٨٥ ، ٧٩

الآية	السورة ورقمها	رقم الآية	الصفحة
ألم نجعل الأرض كفاتاً * أحياء وأمواتاً	٧٧ - المرسلات	٢٦، ٢٥	٣٧٢
ألم نخلقكم من ماء مهين	٧٧ - المرسلات	٢٠	٣٦٧
ألم يعلم بأن الله يرى	٩٦ - العلق	١٤	٣٥٨
ألم يك نطفة من منى يُمنى	٧٥ - القيامة	٣٧	٣٦٧
ألهاكم التكاثر	١٠٢ - التكاثر	١	٢٤٦
اليوم تُجزى كل نفس بما كسبت	٤٠ - غافر	١٧	٣٨٧
أما من استغنى * فأنك له تصدى	٨٠ - عبس	٦، ٥	٣٤١
أمن هو قانت آناء الليل	٣٩ - الزمر	٩	٩٢
أنا أكثر منك مالاً وأعز نفراً	١٨ - الكهف	٣٤	٢٩٣
إن يُبدوا الصدقات فيعما هي وإن تخفوها	٢ - البقرة	٢٧١	٥٨، ٥٢
وتؤتوها الفقراء			٢٧٢
إن تجتنبوا كبائر ما تُنّهون عنه	٤ - النساء	٣١	٣١٦
إن ترك خيراً	٢ - البقرة	١٨٠	٢٤٧
إن تمسكم حسنة تسوهم	٣ - آل عمران	١٢٠	٢٣٩
إن تنصروا الله ينصركم	٤٧ - محمد	٧	٦٠
إننا أرسلنا عليهم ريحاً صرصراً	٥٤ - القمر	١٩	٣٧٥
إننا أنشأناهم إنشأ	٥٦ - الواقعة	٣٥	٢١٢
إن الأبرار لفي نعيم * على الأرائك ينظرون	٨٣ - المطففين	٢٣، ٢٢	٣٩٠
إن الأبرار لفي نعيم * وإن الفجار لفي جحيم	٨٢ - الأنفطار	١٤، ١٣	٣٨٩
إن الإنسان ليطغى	٩٦ - العلق	٦	٢٤٦
إن الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً	٤ - النساء	١٠٣	٢٦
إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم	٩ - التوبة	١١٠	٥٠
إن الله كان عليكم رقيباً	٤ - النساء	١	٣٥٨
إن الله مع الصابرين	٢ - البقرة	١٥٣	٣٢٥
	٨ - الأنفال	٤٦	٣٢٥
إن الله وملائكته يصلون على النبي	٣٣ - الأحزاب	٥٦	٨٨

الآية	السورة ورقمها	رقم الآية	الصفحة
إن الله يأمر بالعدل والإحسان	١٦ - النحل	٩٠	١٧٩ ، ١٢٢
إن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين	٢ - البقرة	٢٢٢	٣٢٧ ، ١٨٠
إن الدين آمنوا والذين هاجروا وجاهدوا	٢ - البقرة	٢١٨	٣٣٦ ، ٢٩٧
إن الذين أثقوا إذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا	٧ - الأعراف	٢٠١	٣٥٩
إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا	٤١ - فصلت	٣٠	٣٢٦
إن الدين هم من خشية ربهم مشفقون	٤٦ - الأحقاف	١٣	٣٢٦
إن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً	٢٣ - المؤمنون	٥٧	٢٨٧
إن الذين يتلون كتاب الله وأقاموا الصلاة	٤ - النساء	١٠	١٢٥
إن الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم	٣٥ - فاطر	٢٩	٣٣٦
إننا جعلنا ما على الأرض زينة لها	٤٠ - غافر	٦٠	٢٧٦
إننا زيننا السماء الدنيا بزينة الكواكب	١٨ - الكهف	٧	٣٤٣ ، ٢٤٤
إننا صببنا الماء صباً	٣٧ - الصافات	٦	٣٣١
إننا كنا قبل في أهلنا مشفقين	٨٠ - عبس	٢٥	٣٣٢
إننا نحن نزلنا الذكر	٥٢ - الطور	٢٦	٢٨٧
إن ربك يعلم أنك تقوم أدنى من ثلثي الليل	١٥ - الحجر	٩	٧٨
إن رحمة الله قريب من المحسنين	٧٣ - المزمل	٢٠	٩٤
إن في خلق السموات والأرض	٧ - الأعراف	٥٦	١٢٢ ، ٨٣
إنما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة	٣ - آل عمران	١٩٠	٩١
إنما الحياة الدنيا لعب ولهو	٤ - النساء	١٧	٣١٣
إنما السبيل على الذين يظلمون الناس	٤٧ - محمد	٣٦	٣٤٦
إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله	٤٢ - الشورى	٤٢	٢٢٤
إنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم	٤٩ - الحجرات	١٥	١٩٣
إنما أموالكم وأولادكم فتنة	٨ - الأنفال	٢	٢٠١
	٦٤ - التغابن	١٥	٢٤٦

الآية	السورة ورقمها	رقم الآية	الصفحة
لَئِنَّمَا نَطْعُمَكُم لَوَجْهَ اللَّهِ	٧٦ - الإنسان	٩	٢٦٢
لَئِنَّمَا نَعُدُّ لَهِمْ عُدًّا	١٩ - مريم	٨٤	٣٨٠
لَئِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ	٣٥ - فاطر	٢٨	٣١٦ ، ٩
لَئِنَّمَا يَغْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ	٩ - التوبة	١٨	٢٨
لَئِنَّمَا يُوفَى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ	٣٩ - الزمر	١٠	٣٢٥ ، ٥٩
لَئِنْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ وَعَدُوا لَكُمْ	٦٤ - التغابن	١٤	٣٣٤
لَئِنْ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ	١٩ - مريم	٥٤	٣٢٧
لَئِنَّهُ لَا يَحِبُّ الْمُسْتَكْبِرِينَ	١٦ - النحل	٢٣	٢١٥
لَئِنْهُمْ فَتِيَةٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ	١٨ - الكهف	١٣	٢٧٦
لَئِنْهُمْ يَرُونَهُ بَعِيدًا * وَزَاهٍ قَرِيبًا	٧٠ - المعارج	٧ - ٦	٢٥٠
لَئِنْ يَرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّقُ اللَّهُ بَيْنَهُمَا	٤ - النساء	٣٥	٣٨٥
أَوْ صَدِيقُكُمْ	٢٤ - النور	٦١	٣٤٧ ، ١١٢
أَوْ لَمْ يَرِ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ نَظْفَةٍ	٣٦ - يس	٧٧	١٤٠ ، ٩٩
أَيُّحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا	٤٩ - الحجرات	١٢	٨٢
إِنَّا كُنَّا نَعْبُدُ	١ - الفاتحة	٥	١٤٥

(حرف التاء)

تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنْ الْمَضَاجِعِ	٣٢ - السجدة	١٦	٩٢
تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ	٢٨ - القصص	٨٣	٢٥٧
التَّائِبِينَ الْعَابِدِينَ الْحَامِدُونَ السَّائِحُونَ	٩ - التوبة	١١٢	٢٠١

(حرف الثاء)

ثُمَّ أَمَاتَهُ فَأَقْبَرَهُ * ثُمَّ إِذَا شَاءَ أَنْشَرَهُ	٨٠ - عبس	٢٢ ، ٢١	٢٨٤
ثُمَّ تَوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ	٢ - البقرة	٢٨١	٣٥٥
ثُمَّ لِيَقْضُوا تَفَثَهُمْ	٣ - آل عمران	١٦١	٣٥٥
	٢٢ - الحج	٢٩	٧٦

الآية	السورة ورقمها	رقم الآية	الصفحة
(حرف الجيم)			
جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ	٩ - التوبة	٧٣	٢٢٩
جزاء بما كانوا يعملون	٦٦ - التحريم	٩	٢٢٩
	٣٢ - السجدة	١٧	٢٩٧
	٤٦ - الأحقاف	١٤	٢٩٧
	٥٦ - الواقعة	٢٤	٢٩٧
(حرف الحاء)			
حتى تعلموا ما تقولون	٤ - النساء	٤٣	٣٢
حَمَلَةَ الْخَطْبِ	١١١ - المسد	٤	٢٢٣
(حرف الخاء)			
خذ العفو وأمر بالعرف	٧ - الأعراف	١٩٩	٢٢٣ ، ١٧٩
خلقتني من نار وحلقته من طين	٧ - الأعراف	١٢	٢٣٧ ، ٢٣٤
			٢٢٨
(حرف الدال)			
ذلك لمن خاف مقامي وخاف وعيد	١٤ - إبراهيم	١٤	٢٩٩
(حرف الراء)			
ربنا آتنا في الدنيا حسنة	٢ - البقرة	٢٠١	١٣٦
رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه	٣٣ - الأحزاب	٢٣	٣٥٣ ، ٣٥١
رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله	٢٤ - النور	٣٧	١٢٤
رضى الله عنهم ورضوا عنه	٩٨ - البينة	٨	٣٥٨ ، ٣٣٨
(حرف الزاي)			
رُئِيَ للناس حبُّ الشهوات	٣ - آل عمران	١٤	٣٤٥ ، ٢٤٤

الآية	السورة ورقمها	رقم الآية	الصفحة
(حرف السين)			
سابقوا إلى مغفرة من ربكم	٥٧ - الحديد	٢١	٢٣٩
سأصرف عن آياتي الذين يتكبرون	٧ - الأعراف	١٤٦	٢٧٦
سبحان الذى سخر لنا هذا	٤٣ - الزحرف	١٣	١٦٧ ، ٦٨
سماعون للكذب أكالون للسحت	٥ - المائدة	٤٢	٦٢
سنفرغ لكم أيها الثقلان	٥٥ - الرحمن	٣١	٣٤٠
سيماهم في وجوههم من أثر السجود	٤٨ - الفتح	٢٩	٢٧
(حرف الشين)			
شهد الله أنه لا إله إلا هو	٣ - آل عمران	١٨	٩
(حرف العين)			
عبس وتولى	٨٠ - عبس	١	٣٤١
عسى الله أن يجعل بينكم وبين الذين عاديتم	٦٠ - المتحنة	٧	١٤٧
عفا الله عنك لِمَ أذنت لهم	٩ - التوبة	٤٣	٨٩
عن اليمين وعن الشمال قعيد	٥٠ - ق	١٧	٢٠٧
(حرف الغين)			
عافر الذنب وقابل التوب	٤٠ - غافر	٣	٣١٥
(حرف الفاء)			
فأثوا حرثكم أنى شئتم	٢ - البقرة	٢٢٣	١١٢
فإذا قضيت الصلاة فاذكروا الله	٤ - النساء	١٠٣	٨٥
فاذكروني أذكركم	٢ - البقرة	١٥٢	٣٣٠ ، ٨٥
فاسألوا أهل الذكر	١٦ - النحل	٤٣	٣٤٨ ، ١٠
	٢١ - الأنبياء	٧	٣٤٨ ، ١٠

الآية	السورة ورقمها	رقم الآية	الصفحة
فَأَعْرَضَ عَنْ تَوَلَّىٰ عَنْ ذِكْرِنَا	٥٣ - النجم	٢٩	١٣٧ ، ٨٤
فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاصْفَحْ	٥ - المائدة	١٣	١٧٩
فَأَمَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ	٢٨ - القصص	٦٧	٣٣٩
فَأَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ	١٠١ - القارعة	٦	٣٨٦
فَإِنْ أَتْبَعْتَنِي فَلَا تُسْأَلُنِي عَنْ شَيْءٍ	١٨ - الكهف	٧٠	٢٢٧
فَإِنْ أَطْعَمْتُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِمْ سَبِيلًا	٤ - النساء	٣٤	١١٣
فَانْتَشَرُوا فِي الْأَرْضِ	٦٢ - الجمعة	١٠	١١٦
فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ	٢ - البقرة	٢٧٩	١٢٥
فَبِمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ لِنْتَ لَهُمْ	٣ - آل عمران	١٥٩	١٨٣
فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ	١٩ - مريم	٥٩	٣٣٦
فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ وَرِثُوا الْكِتَابَ	٧ - الأعراف	١٦٩	٣٣٦
فَرَاغَ إِلَىٰ أَهْلِهِ فَجَاءَ بِمَحَلِّ سَمِينٍ	٥١ - الذاريات	٢٦	١٠٢
فَسُبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ	١١٠ - النصر	٣	٩٠
فَقَالَ رَبِّ إِنَّ ابْنِي مِنْ أَهْلِي	١١ - هود	٤٥	٢٩٧
فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لِيْنًا	٢٠ - طه	٤٤	١٧٥
فَلَا أَقْسَمُ بِمَوَاقِعِ السُّجُومِ	٥٦ - الواقعة	٧٥	٣٧٦
فَلَا تَزْكُوا أَنْفُسَكُمْ	٥٣ - النجم	٣٢	٢٩٠
فَلَا تَعْضُلُوهُمْ أَنْ يَبْكَرُوا أَزْوَاجَهُمْ	٢ - البقرة	٢٣٢	١٠٦
فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مِمَّا أُخْفِيَ لَهُمَ	٣٢ - السجدة	١٧	٥٩
فَلَا تَفَرِّقُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَلَا يُغْرِبْكُمْ	٣١ - لقمان	٣٣	٢٩٦ ، ٢٩٥
بِاللَّهِ الْغُرُورِ			٣٤٠
	٣٥ - فاطر	٥	٢٩٦ ، ٢٩٥
			٣٤٠
فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّىٰ يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ	٤ - النساء	١٤٠	٢٠٨
فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ	٢ - البقرة	٢٢٩	١١٣
فَلَمَّا نُبَّتْ بِهِ	٦٦ - التحريم	٣	٢٥٢

الآية	السورة ورقمها	رقم الآية	الصفحة
فلما نسوا ما ذُكِّروا به	٧ - الأعراف	١٦٥	١٧٢
فلولا كان من القرون من قبلكم أولو بقية	١١ - هود	١١٦	١٧٢
فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة	٩ - التوبة	١٢٢	٣٠١ ، ١٠
فما لبث أن جاء بعجل حنيد	١١ - هود	٦٩	١٠٢
فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا	١٨ - الكهف	١١٠	٣٥٠ ، ٢٦٢
فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ	٩٩ - الزلزلة	٧	٣٤٠ ، ١٩٨
فَوَيْلٌ لِلْمَصَلِّينَ	١٠٧ - الماعون	٤	٢٦٢
فيه رجالٌ يحبون أن يتطهروا	٩ - التوبة	١٠٨	١٦

(حرف القاف)

٢٥	٦٠	٢١ - الأنبياء	قالوا سمعنا فتى يذكرهم
٣٦٧ ، ٢٨٣	١٧	٨٠ - عيس	قُتِلَ الإنسانُ ما أكفره
٤٠ ، ٢٨	١	٢٣ - المؤمنون	قد أفلح المؤمنون
٢٩٩ ، ٢٠١			
٣١٤ ، ١٩٢	٩	٩١ - الشمس	قد أفلح من زكَّاهَا
٨٧	١١٠	١٧ - الإسراء	قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن
٣٧٨	٨	٦٢ - الجمعة	قل إن الموت الذي تفرون منه
٢٧٠	٥٨	١٠ - يونس	قل بفضل الله وبرحمته
١٩٠	٨٨	١٧ - الإسراء	قل لمن اجتمعت الإنسُ والجنُ
٩	٩	٣٩ - الزمر	قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون
٤٨ ، ٢٩	١	١١٢ - الإخلاص	قل هو الله أحدٌ
٤٨ ، ٢٩	١	١٠٩ - الكافرون	قل يا أيها الكافرون
١٠٧	٦	٦٦ - التحريم	قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَاراً

(حرف الكاف)

كانوا قليلاً من الليل ما يهجعون	٥١ - الذاريات	١٧	٩٠ ، ٩٢
كَمْ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ	٦١ - الصّٰفّٰتِ	٣	٨٤

الآية	السورة ورقمها	رقم الآية	الصفحة
كذلك يطبع الله على كل قلب متكبر	٤٠ - غافر	٣٥	٢٧٦
كراماً كاتبين	٨٢ - الأنفطار	١١	٢٠٧
كلاً إن الإنسان ليطغى	٩٦ - العلق	٦	٣٣٣
كلاً بل ران على قلوبهم	٨٣ - المطففين	١٤	٣١٢
كل حزب بما لديهم فرحون	٢٣ - المؤمنون	٥٣	٢٩٤
	٣٠ - الروم	٣٢	٢٩٤
كلوا من الطيبات	٢٣ - المؤمنون	٥١	١٢٥ ، ٩٥
كلوا من طيبات ما رزقناكم	٢ - البقرة	١٧٢	٩٧
كنتم خير أمة أخرجت للناس	٣ - آل عمران	١١٠	١٧٢

(حرف اللام)

لا تؤاخذني بما نسيتُ	١٨ - الكهف	٧٣	٢٢٧
لا تُبطلوا صدقاتكم بالبنِّ والأذى	٢ - البقرة	٢٦٤	٢٩٠ ، ٥٣
لا تغريب عليكم اليوم	١٢ - يوسف	٩٢	٢٣٧
لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يُؤذنَ لكم	٣٣ - الأحزاب	٥٣	٩٩
لا تدخلوا بيوتاً غير بيوتكم	٢٤ - النور	٢٧	١٥٤
لا خير في كثير من نجواهم	٤ - النساء	١١٤	٢٠٧ ، ١٧٢
لئن شكرتم لأزيدنكم	١٤ - إبراهيم	٧	٣٣٠
لأنذرکم به ومن بلغ	٦ - الأنعام	١٩	٨٣
لا يتكلمون إلا من أذن له الرحمن	٧٨ - النبأ	٣٨	٣٣٩
لا يجزي والد عن ولده	٣١ - لقمان	٣٣	٢٦٥
لئن الذين كفروا من بنى إسرائيل	٥ - المائدة	٧٨	١٧٢
لكيلا تأسوا على ما فاتكم	٥٧ - الحديد	٢٣	٣٤٦
لن تنالوا الرِّ حتى تنفقوا مما تحبون	٣ - آل عمران	٩٢	١٦٠
لن ينال الله لحومها ولا دماؤها	٢٢ - الحج	٣٧	٧٦
لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا	٢١ - الأنبياء	٢٢	١٦٧

الآية	السورة ورقمها	رقم الآية	الصفحة
لولا ينههم الربانيون والأخبار	٥ - المائدة	٦٣	١٧٢
ليسأل الصادقين عن صدقهم	٣٣ - الأحزاب	٨	٣٣٩
ليس كمثله شيء	٤٢ - الشورى	١١	٨١
ليس لوقعها كاذبة	٥٦ - الواقعة	٢	٣٣٩
ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر	٤٨ - الفتح	٢	٣١٢

(حرف الميم)

ما أظنُّ أن تبيد هذه أبداً	١٨ - الكهف	٣٥	٣٣٦
ما سلككم في سقر	٧٤ - المدثر	٤٢	٤٠
ما عندكم ينفد وما عند الله باق	١٦ - النحل	٩٦	٢٩٦
ما نثبت به فؤادك	١١ - هود	١٢٠	٨٣
ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج	٥ - المائدة	٦	١٦
ما يفعل الله بعذابكم إن شكرتم وآمنتم	٤ - النساء	١٤٧	٣٣٠
ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد	٥٠ - ق	١٨	٣٥٠
مثل الذين حملوا التوراة ثم لم يحملوها	٦٢ - الجمعة	٥	٣٠٠
الملك القدوس السلام المؤمن	٥٩ - الحشر	٢٣	٨١
من أشد منا قوة	٤١ - فصلت	١٥	٢٩١
من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها	١١ - هود	١٥	٢٥٧
من كان يريد حرث الآخرة نزد له في حرثه	٤٢ - الشورى	٢٠	٣٤٥
من يطع الرسول فقد أطاع الله	٤ - النساء	٨٠	٨٩

(حرف النون)

نحن أكثر أموالاً وأولاداً	٣٤ - سبأ	٣٥	٢٩٣
نعم العبد إنه أواب	٣٨ - ص	٤٤ ، ٣٠	٥٦

(حرف الهاء)

هذا إفراق بيني وبينك	١٨ - الكهف	٧٨	٢٢٧
----------------------	------------	----	-----

الآية	السورة ورقمها	رقم الآية	الصفحة
هَدَى وَرَحْمَةً لِلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَرْهَبُونَ	٧ - الأعراف	١٥٤	٣٣٨
هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ	٧٦ - الإنسان	١	٣٧١
هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ الْمُكْرَمِينَ	٥١ - الذاريات	٢٤	١٠٢
هَمَّازٍ مَّشَاءٍ بَنِيمٍ	٦٨ - القلم	١١	٢٢٣

(حرف الواو)

وَأَتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ	٢ - البقرة	١٧٧	٥١
وَأَتَيْنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا	١٩ - مريم	١٢	٢٥
وَأُخْرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ	٩ - التوبة	١٠٢	٣٢٠
وَاتَّبَعَ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ	٣١ - لقمان	١٥	١٣٧
وَأَحْسَنَ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ	٢٨ - القصص	٧٧	١٢٢
وَأَخَذَ مِنْكُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا	٤ - النساء	٢١	١٠٩
وَإِخْفُضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ	٢٦ - الشعراء	٢١٥	٢٨٠
وَإِذَا الْجَحِيمُ سُعِّرَتْ	٨١ - التكوين	١٢	٣٣٩
وَإِذَا حُيِّتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا	٤ - النساء	٨٦	٢١٠ ، ١٥٥
وَإِذَا خَاطَبْتُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا	٢٥ - الفرقان	٦٣	٢٣٤
وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ	٣ - آل عمران	١٨٧	١١
وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ	٢ - البقرة	١٨٦	٨٧
وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ	٢ - البقرة	٢٠٦	٢٧٨
وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا كِرَامًا	٢٥ - الفرقان	٧٢	٢٣٤
وَأُذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا	٢٢ - الحج	٢٧	٦٤
وَإِذْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرَّعًا وَخِيفَةً	٧ - الأعراف	٢٠٥	٨٥
وَإِذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ	٢ - البقرة	٢٣١	٨٣
وَأَرْسَلْنَا الرِّيَّاحَ لَوَاقِحَ	١٥ - الحجر	٢٢	٣٧٥
وَاسْتَفْتَحُوا وَخَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ	١٤ - إبراهيم	١٥	٢٧٦
وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا	٣٩ - الزمر	٦٩	٣٨٥

الآية	السورة ورقمها	رقم الآية	الصفحة
واصبر على ما أصابك	٣١ - لقمان	١٧	١٧٩
واصبر على ما يقولون واهجرهم	٧٣ - المزمل	١٠	٣٢٨
واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا	١٨ - الكهف	٢٨	٣٤١
واعلموا أن الله يعلم ما في أنفسكم	٣ - آل عمران	١٠٣	١٣٤
وأقم الصلاة لذكري	٢ - البقرة	٢٣٥	٣٥٥
وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة	٢٠ - طه	١٤	٣٢ ، ٢٧
	٢ - البقرة	٤٣ ، ٨٣ ، ١١٠	٤٩
	٤ - النساء	٧٧	٤٩
	٢٤ - النور	٥٦	٤٩
	٧٣ - المزمل	٢٠	٤٩
والآخرة خير وأبقى	٨٧ - الأعلى	١٧	٢٩٦
والسحاب المسخر بين السماء والأرض	٢ - البقرة	١٦٤	٣٧٥
والسماء والطارق	٨٦ - الطارق	١	٣٧٦
والصاحب بالجنب	٤ - النساء	٣٦	١٠٩
والعصر • إن الإنسان لفي خسر	١٠٣ - العصر	٢ ، ١	٣٤٠ ، ٨٣
والكاظمين الغيظ والعافين عن الناس	٣ - آل عمران	١٣٤	١٩٥ ، ١٧٩
والذين إذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا	٢٥ - الفرقان	٦٧	١٩٥ ، ١٧٨
			٢٥٤
والذين إذا فعلوا فاحشة ... ذكروا الله	٣ - آل عمران	١٣٥	٣٢٠ ، ٨٩
والذين هم على صلاتهم يحافظون	٧٠ - المعارج	٣٤	٤٠
والذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون	٧٠ - المعارج	٣٢	٣٥٨
والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجة	٢٣ - المؤمنون	٦٠	٢٨٧
والذين يبيتون لربهم سجداً وقياماً	٢٥ - الفرقان	٦٤	٩٢
والذين يقولون ربنا هب لنا من أزواجنا	٢٥ - الفرقان	٧٤	١٠٦
والذين يكتزون الذهب والفضة	٩ - التوبة	٣٤	٣٤٥ ، ٤٩
والذين يمكرون السيئات لهم عذاب شديد	٣٥ - فاطر	١٠	٢٦٢

الآية	السورة ورقمها	رقم الآية	الصفحة
والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض والمستغفرين بالأسحار والموتى يبعثهم الله وأمرهم شورى بينهم وأما من يخاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى وَأَنْ تَعْبُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ وَلِنْ عَاقِبَتِمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ وَأَلْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ وَأَنْكَحُوا الْأَيَامَى مِنْكُمْ وَأَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى وَلِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا وَلِنْ فَرِيقًا مِنْهُمْ لَيْكُنَّ مِنَ الْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ وَلِنْكَ لَعْلَى خَلْقٍ عَظِيمٍ وَلِنْمَا تُؤْفَوْنَ أَجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلِنْهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ وَلِنْ لَغْفَارٍ لِمَنْ تَابَ وَآمَنَ وَبِالْأَسْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ وَتَصَعَّ كُلُّ ذَاتٍ حَمَلٍ حَمَلُهَا وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى	٩ - التوبة ٣ - آل عمران ٦ - الأنعام ٤٢ - الشورى ٧٩ - النازعات ٢ ٢ - البقرة ٢٦ - الشعراء ١٦ - النحل ٦٣ - المنافقون ١٣ - الرعد ٣٥ - فاطر ٢٤ - النور ٥٣ - النجم ١٩ - مريم ٢ - البقرة ٦٨ - القلم ٣ - آل عمران ٢ - البقرة ٢٠ - طه ٥١ - الذاريات ٣٢ - السجدة ٢٢ - الحج ٥ - المائدة	٧١ ١٧ ٣٦ ٣٨ ٤٠ ٣٤٦ ٢٣٧ ٢١٤ ١٢٦ ١٠ ٢٢ ٢٩ ٣٢ ٣٩ ٧١ ١٤٦ ٤ ١٨٥ ٤٥ ٨٢ ١٨ ٧ ٢ ٢	١٧١ ٩٠ ١٤٠ ١٣٩ ٢٤٤ ، ١٩٩ ٣٤٦ ٢٣٧ ٢٩٢ ٣٢٨ ٣١٣ ، ٥١ ٥٢ ٥٢ ١٠٦ ٣٤٠ ، ٣٢١ ٣٨٧ ١١ ١٨٠ ، ١٣٤ ٢٥٣ ، ١٩٢ ٢٩٨ ١٩٦ ٢٩٨ ، ٨٣ ٣٣٩ ٨٧ ٢٨٥ ٢٨٤ ١٧٢

الآية	السورة ورقمها	رقم الآية	الصفحة
وتوبوا إلى الله جميعاً	٢٤ - النور	٣١	٣٥٩ ، ٣٣١
وجَّهت وجهي للذي فطر السموات والأرض	٦ - الأنعام	٧٩	٣٥٢
وجعلنا النار معاشاً	٧٨ - النبا	١١	١١٦
وجعلنا لكم معاش	٧ - الأعراف	١٠	١١٦
وجعلنا منهم أئمة يهدون بأمرنا	٣٢ - السجدة	٢٤	٣٢٥
وذكر فإن الذكرى تنفع المؤمنين	٥١ - الذاريات	٥٥	٣٦٠ ، ٣٥٧
وسارعوا إلى مغفرة من ربكم وجنة	٣ - آل عمران	١٣٣	٣٩٠ ، ٢٣٣
وسخر لكم ما في السموات وما في الأرض	٤٥ - الجاثية	١٣	٣٣٢
وسنجزي الشاكرين	٣ - آل عمران	١٤٥	٣٣٠
وسوف يعلمون حين يرون العذاب	٢٥ - الفرقان	٤٢	٢٩٨
وشاورهم في الأمر	٣ - آل عمران	١٥٩	١٤٩
وظنوا أنهم مانعتهم حصونهم	٥٩ - الحشر	٢	٢٨٩
وعاشروهم بالمعروف	٤ - النساء	١٩	١٠٩
وعباد الرحمن الذين يمشون على الأرض هوناً	٢٥ - الفرقان	٦٣	٢٠١
وفاكهة مما يتخيرون	٥٦ - الواقعة	٢٠	١٠٣
وفي السماء رزقكم وما تؤعدون	٥١ - الذاريات	٢٢	٣٧٦
وفي أنفسكم أفلا تبصرون	٥١ - الذاريات	٢١	٣٦٦
وفي ذلك فليتنافس المتنافسون	٨٣ - المطففين	٢٦	٢٣٩
وقال الذين كفروا لا تسمعوا لهذا القرآن	٤١ - فصلت	٢٦	٢٧٨
وقال ربكم ادعوني أستجب لكم	٤٠ - غافر	٦٠	٨٧
وقد خاب من دسأها	٩١ - الشمس	١٠	١٩٢
وقولوا للناس حسناً	٢ - البقرة	٨٣	٢٠٩
وكذلك أخذ ربك	١١ - هود	١٠٢	٣٤٠
وكلوا واشربوا ولا تسرفوا	٧ - الأعراف	٣١	١٩٥ ، ١١١
وكنا نخوض مع الخائضين	٧٤ - المدثر	٤٥	٢٠٨
ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله	٢٤ - النور	٢	٢٣١

الآية	السورة ورقمها	رقم الآية	الصفحة
ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل	٢ - البقرة	١٨٨	١٢٥
ولا تبذر تبذيراً	١٧ - الإسراء	٢٦	١٧٨
ولا تبسطها كل البسط	١٧ - الإسراء	٢٩	١٩٥ ، ١٧٨
ولا تتمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض	٤ - النساء	٣٢	٢٣٩
ولا تمسسوا	٤٩ - الحجرات	١٢	١٧٣ ، ١٥٤
ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك	١٧ - الإسراء	٢٩	٢٥٤ ، ١٩٥
ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها	١٧ - الإسراء	١١٠	٨٨
ولا تحسبن الله غافلاً عما يعمل الظالمون	١٤ - إبراهيم	٤٢	٣٨٧
ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله	٦ - الأنعام	١٠٨	١٥٤
ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي	٦ - الأنعام	٥٢	٣٤٧
ولا تُطع مَنْ أَغفلنا قلبه عن ذكرنا	١٨ - الكهف	٢٨	١٣٧
ولا تكن من الغافلين	٧ - الأعراف	٢٠٥	٣٢ ، ٢٨
ولا تُؤدِّنْ عينيك إلى ما مَتَّعنا به أزواجاً	٢٠ - طه	١٣١	٣٤٥
ولا تَمُنَّ تستكثر	٧٤ - المدثر	٦	١٠٨
ولا تنسوا الفضل بينكم	٢ - البقرة	٢٣٧	٢٥٢
ولكن لا تحبون الناصحين	٧ - الأعراف	٧٩	١٤٦
ولكنكم فتنم أنفسكم وتربصم	٥٧ - الحديد	١٤	٢٩٥
ولا يأتل أولو الفضل منكم والسعة	٢٤ - النور	٢٢	٢٣٧
ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا	٥٩ - الحشر	٩	٢٣٩ ، ١٤٧
ولا يحسبن الذين ييخلون بما آتاهم الله	٣ - آل عمران	١٨٠	٢٥٢
ولا يذكرون الله إلا قليلاً	٤ - النساء	١٤٢	٨٥
ولا يفتب بعضكم بعضاً	٤٩ - الحجرات	١٢	٢١٨
ولا يُقرنكم بالله الغرور	٣١ - لقمان	٣٣	٣٤٠
	٣٥ - فاطر	٥	٣٤٠
ولتسمعن من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم	٣ - آل عمران	١٨٦	٣٢٨
ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير	٣ - آل عمران	١٠٤	١٧١

الآية	السورة ورقمها	رقم الآية	الصفحة
ولقد أرسلنا رسلاً من قبلك	١٣ - الرعد	٣٨	١٠٦
ولحم طير مما يشتهون	٥٦ - الواقعة	٢١	١٠٣
ولقد خلقنا الإنسان من سلالة من طين	٢٣ - المؤمنون	١٢	٣٦٧
ولمن خاف مقام ربه جنتان	٥٥ - الرحمن	٤٦	٣٩٠ ، ٢٩٩
ولنجزيَن الذين صبروا أجرهم	١٦ - النحل	٩٦	٣٢٥
ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا في الأرض	٤٢ - الشورى	٢٧	٣٣٣
ولو ردوه إلى الرسول وإلى أُولى الأمر منهم	٤ - النساء	٨٣	٩
ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض	٢ - البقرة	٢٥١	١٥٦
	٢٢ - الحج	٤٠	١٥٦
ولولا فضل الله عليكم ورحمته	٢٤ - النور	٢١	٢٩١
وليس البرُّ بأن تأتوا البيوت من ظهورها	٢ - البقرة	١٨٩	١٥٤
وليست التوبة للذين يعملون السيئات	٤ - النساء	١٨	٣١٣
ولئنلدروا قومهم إذا رجعوا إليهم	٩ - التوبة	١٢٢	١١
وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين	٩٨ - البينة	٥	٣٥٠
وما خلقنا السموات والأرض وما بينهما لاعين	٤٤ - الدخان	٣٨	٣٧٥
وما رميت إذا رميت ولكن الله رمى	٨ - الأنفال	١٧	١٨٨
وما ظلمهم الله	١٦ - النحل	٣٣	١٩٨
وما عند الله خير	٣ - آل عمران	١٩٨	٢٩٦
وما يدريك لعل الساعة تكون قريباً	٣٣ - الأحزاب	٦٣	٣٨٥
ومتّعوهنَّ	٢ - البقرة	٢٣٦	١١٤
ومن آياته أن خلقكم من تراب	٣٠ - الروم	٢٠	٣٦٧
ومن أحسن قولاً ممن دعا إلى الله	٤١ - فصلت	٣٣	١١
ومن عاد فأولئك أصحاب النار	٢ - البقرة	٢٧٥	١٢٥
ومن لم يثب فأولئك هم الظالمون	٤٩ - الحجرات	١١	٨٤
وما رزقناهم يُنفقون	٢ - البقرة	٣	٥١
	٨ - الأنفال	٣	٥١

الآية	السورة ورقمها	رقم الآية	الصفحة
وما رزقناهم ينفقون	٢٢ - الحج	٣٥	٥١
	٢٨ - القصص	٥٤	٥١
	٣٢ - السجدة	١٦	٥١
	٤٢ - الشورى	٣٨	٥١
ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله	٩ - التوبة	٧٥	٣٥٣
ومن يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه	٦٥ - الطلاق	١	٣٥٩
ومن يمش عن ذكر الرحمن نقبض له شيطاناً	٤٣ - الزخرف	٣٦	٣٢٩
ومن يعمل سوءاً أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله	٤ - النساء	١١٠	٩٠
ومن يكتسبها فإنه آثم قلبه	٢ - البقرة	٢٨٣	١١
ومن يؤق شح نفسه	٥٩ - الحشر	٩	٢٥٢ ، ٥١
	٦٤ - التغابن	١٦	٢٥٢ ، ٥١
ونضع الموازين القسط	٢١ - الأنبياء	٤٧	٣٥٥
ونفخ في الصور فصعق من في السموات	٣٩ - الزمر	٦٨	٣٨٣
ونكتب ما قدّموا وآثروهم	٣٦ - يس	١٢	١١٨
وهم من خشيته مشفقون	٢١ - الأنبياء	٢٨	٢٨٧
وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا	١٨ - الكهف	١٠٤	٢٩٣ ، ٢٨٩
وهو الذى يقبل التوبة عن عباده	٤٢ - الشورى	٢٥	٣١٥
ووضع الكتاب فترى المجرمين مشفقين	١٨ - الكهف	٤٩	٣٥٥
ويؤثرون على أنفسهم	٥٩ - الحشر	٩	٢٥٣
ويتفكرون في خلق السموات والأرض	٣ - آل عمران	١٩١	٣٧٦
ويدروون بالحسنة السيئة	١٣ - الرعد	٢٢	١٥٦
	٢٨ - القصص	٥٤	١٥٦
ويُعَلِّمهم الكتاب والحكمة	٢ - البقرة	١٢٩	١١
	٣ - آل عمران	١٦٤	١١
	٦٢ - الجمعة	٢	١١
ويل لكل همزة لمزة	١٠٤ - الهزرة	١	٢٢٣ ، ٢١٨

الآية	السورة ورقمها	رقم الآية	الصفحة
ويل للمطففين	٨٣ - المطففين	١	١٢١
وَيُمِدُّكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ	٧١ - نوح	١٢	٢٤٧
وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ	٩ - التوبة	٢٥	٢٨٩
(حروف الياء)			
يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ	٨٢ - الانفطار	٦	٣٤٠
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ	٢ - البقرة	٢٧٨	١٢٥
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَلْتَنْظُرْ	٥٩ - الحشر	١٨	٣٥٩
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ	٤٩ - الحجرات	١٢	٢٢١
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا	٤٩ - الحجرات	٦	٢٢٤ ، ٢٢١
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفَقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ	٢ - البقرة	٢٦٧	٥٣
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ	٥ - المائدة	١	٢١٥
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ	٦٦ - التحريم	٨	٣١١
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا	٦٦ - التحريم	٦	٢٠٣
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ	٤ - النساء	١٣٥	١٧٢
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ	٤ - النساء	٢٩	٩٦
بِالْبَاطِلِ			
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ	٦٣ - المنافقون	٩	٣٢٧ ، ٢٤٦
وَلَا أَوْلَادُكُمْ			
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرُ قَوْمٌ مِّنْ قَوْمٍ	٤٩ - الحجرات	١١	٢١٤
يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِّنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ	٤٩ - الحجرات	١٣	٢٩٢
يَا لَيْتَنَّا أَطَعْنَا اللَّهَ وَأَطَعْنَا الرَّسُولَ	٣٣ - الأحزاب	٦٦	٨٩
يَا نُوحُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ	١١ - هود	٤٦	٢٩٧
يَا وَيْلَتَنَا مَا لِهَذَا الْكِتَابِ لَا يَغَادِرُ	١٨ - الكهف	٤٩	٢٨٤
يَحْسِبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ	٢ - البقرة	٢٧٣	٣٤٢ ، ٥٤
يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ	٥٨ - المجادلة	١١	٩

الآية	السورة ورقعها	رقم الآية	الصفحة
يسبّحون الليل والنهار لا يفترون	٢١ - الأنبياء	٢٠	٢٨٧
يُنَبِّأُ الْإِنسَانَ يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ	٧٥ - القيامة	١٣	١١٨
يوم تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ	٣ - آل عمران	٣٠	٣٥٥
يوم يبعثهم الله جميعاً	٥٨ - المجادلة	٦	٣٥٥
يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أُجِيتُمْ	٥ - المائدة	١٠٩	٣٨٥
يوم يجمعكم ليوم الجمع	٦٤ - التغابن	٩	٣٥٦
يوم يفرُّ المرءُ من أخيه	٨٠ - عبس	٣٤	٢٩٣
يوم ينظر المرء ما قَدَّمَ يَدَاهُ	٧٨ - النبأ	٤٠	٣٣٩

* * *

(٢)

فهرس الأحاديث النبوية

الصفحة	الحديث	الصفحة	الحديث
١٠٦	إذا أتاكم من ترضون دينه وأمانته	(حرف الهمزة)	
١٤٤	إذا أحب أحدكم أخاه فليخبره	٢٢٥، ١٥٦	أئذنوا له فبفس رجل العشرة هو
٢٣٨	إذا أحب الله أهل بيت ...	٢١٣	أبا عمير ما فعل الثغير
٣٧٩	إذا أصبحت فلا تنتظر المساء	٢١٣	أتأكل التمر وأنت رمد ؟
٤٦	إذا أقيمت الصلاة	٢٤٣	أترون هذه الشاة هينة على أهلها
١٥٥	إذا انتهى أحدكم إلى مجلس	٣١٣، ١٩٢	أثق الله حيثما كنت
١٠٨	إذا أوقع الله في نفس أحدكم من امرأة	١٥٣، ٥٧	اتقوا النار ولو بشق تمرة
٢١٤، ١٤٢	إذا حدث الرجل بحديث ثم التفث	١٥٣	أندرون على من حرمت النار ؟
١٠٠، ٣١	إذا حضر العشاء وأقيمت الصلاة	٥٧	اجعله في قرابتك
٢٨	إذا دخل أحدكم المسجد	٣٤١	أحب العباد إلى الله
٨٨	إذا دعا أحدكم فليعظم الرغبة	٨٦	أحب الكلام إلى الله
١٤٧	إذا دعا الرجل لأخيه	٢٢٣	أحبكم إلى الله أحاسنكم أخلاقاً
٢٧٩	إذا سمعتم الرجل يقول : هلك الناس	٢١٦	احتكمت يسيراً
٢٦	إذا سمعتم النداء	١٥٩، ١٥٣	أحسن مجاورة من جاورك
٤٢	إذا صلى أحدكم بالناس فليخفف	٢٩٧، ٢٩٥	الأحق من أتبع نفسه هواها
١١٤	إذا صلت المرأة خمسها	٢٠٦	أخزن لسانك إلا من خير
١٥٧	إذا عاد المسلم أخاه	٣٥٠	أخلص العمل يجرك منه القليل
٦٣	إذا كان النصف من شعبان	٨٨	ادعوا الله وأنتم موقنون بالإجابة
١٦٧	إذا كنتم ثلاثة في السفر	٩	إذا أتى على يوم لا أزداد فيه علماً

الصفحة	الحديث	الصفحة	الحديث
٣٧٨	أَكثَرُوا مِنْ ذِكْرِ الْمَوْتِ	١١	إِذَا مَاتَ ابْنُ آدَمَ انْقَطَعَ عَمَلُهُ
٣٧٨	أَكثَرُوا مِنْ ذِكْرِ هَازِمِ اللَّذَاتِ	٣٥	أَذْهَبُوا بِهَا إِلَى أُنَى جَهَنَّمَ
١٠١	أَكَلِ طَعَامَكَ الْأَبْرَارِ	٢١٥	أَرْبَعٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ كَانَ مُنَافِقًا
٢٠٢	أَكْمَلِ الْمُؤْمِنِينَ إِيمَانًا	١٥٩	أَرْبَعُونَ دَارًا جَارَ
٣٧٨	أَكْبَسِ النَّاسِ	٣٤٥	أَزْهَدْ فِي الدُّنْيَا
١٥٥	أَلَا أَخْبِرُكُمْ عَنْ النَّفَرِ الثَّلَاثَةِ	١٤٢	اسْتَعِينُوا بِاللَّهِ مِنْ جَارِ السُّوءِ
٢٥٧	أَلَا أَدْلِكُمْ عَلَى أَهْلِ الْجَنَّةِ	٦٧	أَسْتَوْدِعُ اللَّهَ دِينَكَ
١٥٦	اللَّهُمَّ أَحْيِنِي مُسْكِينًا	٢٣٤	أَشَدُّكُمْ مَنْ غَلَبَ نَفْسَهُ عِنْدَ الْغَضَبِ
٢٦١ ، ٢٠٢	اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِقَوْمِي	١٥٤	اشْفَعُوا تُؤَجَّرُوا
٩٠	اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي مَا قَدَّمْتُ	١٥٢	اصْنَعِ الْمَعْرُوفَ فِي أَهْلِهِ
١٣٦	اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ رَحْمَةً	١٠٠	إِطْعَامِ الطَّعَامِ وَبَذْلِ السَّلَامِ
٣٢٩	اللَّهُمَّ بَارِكْ لِمَا فِي لَيْلَتِهِمَا	١٨٦	أَعْطُونِي رِذَائِي
١٧٩	اللَّهُمَّ جَنِّبْنِي مَنَكِرَاتِ الْأَخْلَاقِ	٢٠٧	أَعْظَمُ النَّاسِ خَطَايَا
١٧٩	اللَّهُمَّ حَسِّنْ خُلُقِي وَخُلُقِي	٣٤٧ ، ١٦٦	الْأَعْمَالِ بِالنِّيَّاتِ
١٨٣ ، ٩١	اللَّهُمَّ رَبِّ جَبْرِئِيلَ وَمِيكَائِيلَ	٣٨٠	اغْتَنِمْ خَمْسًا قَبْلَ خَمْسِ
٨٩	اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ	١٥٤	أَفْشُوا السَّلَامَ بَيْنَكُمْ
٣٣٤	اللَّهُمَّ لَا تَجْعَلَ مَصِيبَتَنَا فِي دِينِنَا	٢٣٧	أَفْضَلُ أَخْلَاقِ أَهْلِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ
٣٩	أَمَّا هَذَا لَوْ خَشَعَ قَلْبُهُ	١٥٣	أَفْضَلُ الصَّدَقَةِ إِصْلَاحُ ذَاتِ الْبَيْنِ
٤٦	أَمَّا يَخْشَى الَّذِي يَرْفَعُ رَأْسَهُ قَبْلَ الْإِمَامِ	٦٣	أَفْضَلُ الصِّيَامِ بَعْدَ شَهْرِ رَمَضَانَ
٣٣٧	أَنَا أَخُوفُكُمْ لِلَّهِ	٧٨	أَفْضَلُ عِبَادَةِ أُمَّتِي
١٨٣	أَنَا أَفْصَحُ الْعَرَبِ	٨٦	أَفْضَلُ مَا قُلْتُ أَنَا وَالنَّبِيُّونَ
١٨٦	أَنَا النَّبِيُّ لَا كَذِبَ	٢٤٩	الْاِقْتِصَادُ وَحَسَنُ السَّمْتِ
٢٩٧	أَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي لِي	٧٨	اقْرَأِ الْقُرْآنَ مَا نَهَاكَ
٢٣٥	إِنْ أَمَرْتُ عِيْرَكَ	٤٢	اقْرَأْ سُورَةَ سَبِّحِ
١٥٦	أَنَا وَكَافِلُ الْيَتِيمِ كَهَاتَيْنِ	٢٧	أَقْرَبُ مَا يَكُونُ الْعَبْدُ مِنْ رَبِّهِ
٥٧	أَنْ تُصَدِّقَ وَأَنْتَ صَاحِبُ	١٣٤	أَكْثَرُ مَا يُدْخِلُ النَّاسَ الْجَنَّةَ

الصفحة	الحديث	الصفحة	الحديث
١١	إن الله سبحانه وملائكته وأهل...	٣٥٨	أن تعدد الله كأنك تراه
٢١٠	إن الله لا يحب الفاحش المتفحش	٨٥	أن تموت ولسانك رطب بذكر الله
٢٥٧	إن الله لا ينظر إلى صوركم	٢٢٦	إن كان أحدكم لا يد مادحاً
١٨٤	إن الله لم يطعمنا ناراً	١٠٥	إن آل جعفر شغلوا بميتهم
٣٨	إن الله مقبل على المصل	٢٠٩	إن أبغض الرجال إلى الله
٢٢٣	إن الله تعالى يأمرك أن تعفو	١٣٥	إن أحبكم إلى الله
٣١٥	إن الله عز وجل يبسط يده بالتوبة	٢٦٢	إن أخوف ما أخاف عليكم
٢٥٢	إن الله يبغض البخيل	٢٦٢	أن أدلى الرياء شرك
٣٢٩	إن الله يبغض الشاب الفارغ	٣٧٩	إن أشد ما أخاف عليكم
٣٤٢ ، ٣٤١	إن الله يحب الفقير المتعفف	٣٤٤	إن أطيب ما أكل الرجل من كسبه
٢١١	إن المظلوم ليدعو على الظالم	١٣٤	إن أقربكم منى مجلساً
٣٤٧	إن بالمدينة أقواماً	٢٤٣	إن الدنيا حلوة خضرة
٢٣٠	إن سعداً لغيرور	٢٠٨	إن الرجل ليتكلم بالكلمة
٢٦٢	إن فضل عمل السر	٢٣٤	إن الرجل المسلم ليدرك بالحلم
٢٦٢	إن في ظل العرش	٢٥٠	إن السخى .. وأدوأ الداء البخل
٢٥٢	إنك إذن لبخيل	٣٥١	إن الصدق يهدى إلى البر
٦٤	إنك لخير أرض الله عز وجل	٣٢٣	إن العبد ليحرم الرزق بالذنوب يصيبه
١٩٢ ، ١٤٤	إنكم لا تسعون الناس بأموالكم	٢١٦	إن الكذب باب من أبواب النفاق
٢٢٢ ، ١٢٣	إن لصاحب الحق مقالاً	٢٩٢	إن الله أذهب عنكم غيبة الجاهلية
٣٤٧	إنما الأعمال بالنيات	١٩٢	إن الله استخلص هذا الدين لنفسه
٧٥	إنما الحاج الشئث الثيث	١٥٢	إن الله أوحى إلى أن تواضعوا
٣٢ ، ٢٨	إنما الصلاة تمسكن وتواضع	١٣٤	إن الله تعالى يقول : حقَّت محبتي
٢٣٤	إنما العلم بالتعلم	٢٢٦	إن الله تعالى ينهاكم أن تحلفوا بآباءكم
١٩٥	إنما أنا بشر أغضب	١١٦	إن الله جعل رزقي
١٧٩ ، ١٣٤	إنما بُعثت لأتمم مكارم الأخلاق	٢٢١	إن الله حرم من المسلم دمه
١٩٢		١٨٠	إن الله حف الإسلام

الحدث	الصفحة	الحدث	الصفحة
إنما يتجالس المتجالسان	٢٠٢ ، ١٤٢	باسم الله اللهم اجعلها نعمة	١٨٤
إن من أبر البر	١٦١	باسم الله أعينك بالله الأحد	١٥٧
إن من أحب الأعمال إلى الله	١٥٧	باسم الله توكلت على الله	١٦٧ ، ٦٨
إن من أعظم الفرية	٢١٧	بحسب امرئ من الشر	١٤٩ ، ١٤٣
إن من الغيرة	١١٠	بر أملك وأباك	١٦٠
إن من الليل ساعة	٩٢	بني الإسلام على خمس	٤٩
إن من حق الزوج	١١٤	بني الدين على النظافة	١٦
إن من شرار الناس	٢٢٤	البيعان بالخيار إذا صدقا ونصحا	١٢٠
إن من لا يرحم لا يرحم	٢١٣ ، ١٦١	(حرف التاء)	
إن من موجبات المغفرة	٢٥٠	التائب من الذنب	٣١٥ ، ٣١١
إنها كانت تأتينا أيام خديجة	١٤٧	تباً للعالم	٣٤٥
إنه ليغان على قلبي	٣١٢	تغيروا لنطفكم	١٠٨
إني لأستغفر الله وأتوب إليه	٣٥٩ ، ٩٠	تصدقوا ولو بتمرة	٥٧
إني لأمزح ولا أقول إلا حقاً	٢١٢	تعالني حتى أسألك	٢١٣
أوجب أحدهما بالإثم والكفارة	٢١٦	تيسر عبد الدينار	٣٥٣ ، ٢٤٧
أوصيك بتقوى الله	٢١٦ ، ١٨٠	تغلبوا محاصراً وتروح بطاناً	١١٧
أو لم تنهه لنا	٢١٤	تفكر ساعة خير من عبادة سنة	٣٦٣
أعجز أحدكم أن يكون	٢٢٣	تفكروا في خلق الله	٣٦٣
إياكم والشح	٢٥٢	التقوى ههنا	٢٨٠
إياكم والفحش	٢١٠	تتكح المرأة لما لها	١٠٧
إياكم والكذب	٢١٦	تهادوا تحابوا	١٤٤
أي المؤمنين أفضلهم ؟	١٩٢	التواضع لا يزيد العبد إلا رفعة	٢٣٧
أي الناس أفضل ؟	١٦٠	(حرف التاء)	
أيما امرأة ماتت وزوجها ...	١١٤	ثلاث منجيات	٢٤٩
(حرف الباء)		ثلاث من كن فيه	٢١٥ ، ١٥٣
بارك الله لك ، أولم ولو بشاة	١٠٩	ثلاث مهلكات : شح مطاع	٢٩٠

الصفحة	الحديث	الصفحة	الحديث
٤٣	خير يوم طلعت عليه الشمس	٢١٦	ثلاثة لا يكلمهم الله
.	(حرف الدال)		(حرف الجيم)
٨٧	الدعاء مخ العبادة	١٥٩	الجيران ثلاثة
١٤٧	دعوة الرجل لأخيه		(حرف الحاء)
٢٢٢، ١٢٣	دعوه فإن لصاحب الحق مقالاً	٢٤٣	حب الدنيا رأس كل خطيئة
١٩٢	الدين حُسن الخلق	٢١٤	الحديث بينكم أمانة
	(حرف الذال)	٢٥٧	حسب امرئ من الشرِّ
١٤٣	ذروا المراء لقلّة خيره	٢٣٨	احسد يأكل الحسنات
	(حرف الراء)	١٩٤	حسنوا أخلاقكم
١٥٢	رأس العقل بعد الدين	١٦١	حق كبير الإخوة... كحق الوالد
٢٥٧، ١٢٥	رُبُّ أشعث أغبر	١٢٩	الحلال بين والحرام بين
١٨٥	رحم الله أخى موسى	١٨٤	الحمد لله... أطعمت فأشبع
١٢٢	رحم الله سهل البيع	١٨٤	الحمد لله الذى كسافى
١٦١	رحم الله والدأ أعان ولده		(حرف الخاء)
١١	رحمة الله على خلفائى	٢٢٢	خذى ما يكفيك
٩٢	ركعتان يركعهما العبد	٢٥٢	خصلتان لا تهتمعان
	(حرف الزاى)	١٩	خلق الله الماء طهوراً
١٦٧، ٦٧	زوّدك الله التقوى	٢٥٠	مُخلّقان يحهما الله تعالى
٨٠	زيّنوا القرآن بأصواتكم	٣١٧	خير الأعمال أدومها .
	(حرف السين)	٢٣١، ١٩٥	خير الأمور أوساطها
١٦١	ساووا بين أولادكم	١١٦	خير الكسب
٢١١	سباب المؤمن فسوق	٢٣٦	خير بنى آدم
١٥١، ٩٠	سبحانك اللهم وبحمدك	١٥٦	خير بيت من المسلمين
١٨٣		١٢٣	خير كم أحسنكم قضاءً
٣٤٥	السخى قريب من الله	١١٠	خير كم خير كم لأهله
٣٣٤	سلوا الله العافية	٧٨	خير كم من تعلّم القرآن وعلمه

الحدث	الصفحة	الحدث	الصفحة
سلوا الله تعالى من فضله	٨٧	(حرف العين)	
سيكون قوم ... يعتدون في		العِدَّة ذَيْن	١٥٣
الدعاء	٢١	العِدَّة عطية	٢١٥ ، ١٥٣
(حرف الشين)		العلماء ورثة الأنبياء	٩
شر الطعام طعام الوليمة يُدعى...	١٠١	عليك بالرفق	٢٣٨
شَيْبَتِي هود وأخواتها	٣٣٩	عليك بتقوى الله	٢٢١
(حرف الصاد)		عليكم بقيام الليل	٩٢
الصبر والسماحة	٣٢٥	عمل الرجل بيده	١١٦
الصبر نصف الإيمان	٣٢٥	(حرف الفين)	
الصدقة على المسكين	١٦٠	الغيبة ذكرك أخاك بما يكره	٢١٨
صدقة السر	٥٧	(حرف القاء)	
الصلاة لمواقيتها	٢٦	فإنه لا ينادى أصم	٦٨
الصلوات الخمس والجمعة	٢٦	فصل ما بين الحلال والحرام	١٠٩
صلاة الجمع	٢٧	فضل العالم على العابد	١٣١ ، ١٠
صلاة في مسجدى	٦٥		١٦٤
صِلْ من قطعك	٣٢٨	فهلأ جعلته فوق الطعام	١١٩
الصوم نصف الصبر	٥٩	في حفظ الله وكنفه	٦٧
(حرف الطاء)		(حرف القاف)	
الطاعم الشاكر	٣٣٠	قال الله تعالى : إذا ذكرنى عبدى	٨٥
طلب الحلال فريضة	١٢٥	قد أحسنتم هكذا فافعلوا	٤١
طلب العلم فريضة	١٢ ، ١٠	قم فأعطه	١٢٣
	١٢٧ ، ١٢٥	(حرف الكاف)	
الطهور نصف الإيمان	١٦	الكبير بطر الحق	٢٧٧
طوى لمن أمسك الفضل	٢٠٧	كبرت خيانة أن تحدث	٢١٦
طوى لمن تواضع	٢٧٦	كنخ كنخ	١٢٨
طوى لمن شغله عيبه	٢٢٠	كفى بالمرء شراً	٢٧٩

الصلحة	الحديث	الصلحة	الحديث
٣٨٦	لا تزول قدما ابن آدم	٣٣٨	كفى بالموت واعظاً
٣٨٢ ، ٢٢١	لا تسبوا الأموات	١٥٣	كل الكذب مكتوب إلا
٢١٠	لا تسبوا هؤلاء	٢١٨	كل المسلم على المسلم حرام
١٦٥ ، ٦٥	لا تُشَنَّدَ الرحال إلا إلى	٥٧	كل امرئ في ظل صدقته
١١٠	لا تطرقوا النساء ليلاً	١٥٤	كل أمتي معافي
١٥٦	لا تغبطن فاجراً بنعمة	٣٢٠	كل بني آدم خطارون
٢٢٨	لا تغضب	١٠٦	كل عمل ابن آدم ينقطع
٢٢٧	لا تقولوا للمنافق : سيدنا	٢٩٢	كلكم بنو آدم
١١٦	لا تقولوا هذا	١٢٥	كل لحم نبت من حرام
٢٠٨ ، ١٤٤	لا تمار أخاك	٢٥١	كل معروف صدقة
٢٣٩	لا حسد إلا في اثنتين	٢١٠	الكلمة الطيبة صدقة
١٠٠	لا خير فيمن لا يضيف	٨٦	كلمتان خفيفتان
١٩٢ ، ١٥٩	لا خير فيها هي في النار	٢٨١	كلوا واشربوا
٢٨	لا صلاة لجار المسجد إلا في المسجد	٦٢	كم من صائم
١٠	لأن تغدو فتتعلم	٣٢	كم من قائم
١١٦	لأن يأخذ أحدكم حبله	٢٩٧ ، ٢٩٥	الكيس من دان نفسه
١١	لأن يهدي الله بك رجلاً	٢١٥	كيف بموعدي لأبي الهيثم
٢٠١ ، ١٥٧	لا يؤمن أحدكم حتى يحب	١٥٤	كيف ترون من سب أبويه
١٨٥	لا يبلغني أحد منكم		(حرف اللام)
١١٩	لا يحل لأحد يبيع بيعاً	١٦٨	لا إله إلا الله ... آيرون تائبون
١١٥	لا يحل لامرأة	٣٢٠	لا بد للمؤمن من ذنب
٢٠٢	لا يحل لمؤمن أن يشر	١٠١	لا تأكل إلا طعام تقى
٢٠٢ ، ١٥٢	لا يحل لمسلم أن يروّع مسلماً	١٢١	لا تتلقوا الركبان
١٥٢	لا يحل لمسلم أن يهجر أخاه	٢٣٨	لا تحاسدوا
٢٧٦ ، ٢٥٢	لا يدخل الجنة بخيل	١٤٣ ، ١٤٢	لا تحسسوا ولا تعسسوا
٢١٧ ، ٢١٢	لا يدخل الجنة عجوز	١٨٥	لا تزرموه

الصفحة	الحديث	الصفحة	الحديث
١٥٣ ، ٣٥٢	ليس بكذاب من أصلح	١٥٢	لا يدخل الجنة قتات
٢٢٩	ليس ذلك ولكن الذى يملك	٢٧٦	لا يدخل الجنة من كان فى قلبه
٣٢	ليس للعبد من صلاته إلا	٢٢٣	لا يدخل الجنة نمام
٨٠	ليس منا من لم يتغن بالقرآن	١٥٤	لا يرى المؤمن من أخيه عورة
١٥٣	ليس منا من لم يوقر كبيرنا	٣١١	لا يزنى الزانى
	(حرف الميم)	٢٠٦	لا يستقيم إيمان العبد حتى
١٣٤	المؤمن آلف مألوف	٢٠٨	لا يستكمل عبد حقيقة الإيمان
١٥٢	المؤمن للمؤمن كالبنيان	٢٦	لا يسمع نداء المؤذن
٢٣٦	المؤمن ليس بحقود	٢٦٢	لا يقبل الله عملاً
٢١١	المؤمن ليس بلعان	٨٨	لا يقل أحدكم إذا دعا
٢٠١	المؤمن يحب لأخيه ما يحب لنفسه	٢٢٦	لا يقل أحدكم : ما شاء الله وشعث
١٢٠ ، ٧٨	ما آمن بالقرآن من استحل	١٥٥	لا يُقم الرجل الرجل
٣٢٢	ما أصر من استغفر	٢٢٦	لا يقولن أحدكم : عبدى
١٩٢	ما الشؤم ؟ سوء الخلق	١٥٩	لا يمنعن أحدكم جاره
٢٠٧	ما أوقى رجل شراً من	٣٨٢	لا يموت لأحد من المسلمين ثلاثة
١٣٤	ما تحاب اثنان فى الله إلا	٢٧٦	لا ينظر الله إلى رجل يجرأزاره بطراً
٢٢٩	ما تعدون الصرعة فيكم ؟	٦٨	ليبك إن العيش عيش الآخرة
٣٠٤	ما تقرب المتقربون إلىى بمثل	٣٨٢	لَسِقَطُ أَقْدَمِهِ بَيْنَ يَدَيَّ
٨٦	ما جلس قوم قط مجلساً	٨٠	لقد أوتى هذا من مزامير آل داود
٢٤٧	ما ذئبان ضاريان	٢٥٣	لقد عجب الله من صنعكم
١٥٧	ما رأيت منظراً إلا والقبر أفضع منه	٢٧	لقد هممت أن أمر رجلاً يصلى
٢٧٦ ، ١٥٢	ما زاد الله رجلاً بغفو إلا عزاً	٥٩	للصائم فرحتان
١٥٩	ما زال جبريل يوصينى بالجار	٢٤٩	لو كان لابن آدم واديان
٢٠٨	ما ضل قوم ... إلا أوتوا	٣٤٥	لتخذ أحدكم لساناً ذاكرة
٢٤٩	ما عال من اقتصد	٢١١ ، ٢١٠	ليس المؤمن بالطعان
١٨٦	ما عندى شيء ولكن ابتغ على	٥٧	ليس المسكين الذى تردّه

الصفحة	الحديث	الصفحة	الحديث
٥٦	مَنْ أَسَدَى إِلَيْكُمْ مَعْرُوفاً	٣٩٠	ما لا عين رأت
١٥٤	مَنْ أَسْمَعَ خَيْرَ قَوْمٍ	٢١٧ ، ٢١٢	ما من أحد إلا وبعبينه بياض
٣٤١	مَنْ أَصْبَحَ مِنْكُمْ مَعَالَى فِي جَسَمِهِ	١٥٥	ما من امرئ مسلم ينصر
٢٣٨	مَنْ أَعْطَى حَظَّهُ مِنَ الرَّفَقِ	٢١٧ ، ٢١٢	ما من بعير إلا وهو
١٢٣	مَنْ أَقَالَ نَادِماً	١٧٢	ما من قوم عملوا بالمعاصي
١٥٧	مَنْ أَقْرَعَ عَيْنَ مُؤْمِنٍ	٢٩١	ما منكم من أحد ينجيهِ عمله
١٢٣	مَنْ أَقْرَضَ دِينَاراً	٢٧	ما من مسلم يسجد لله سجدة
٢١١	مِنْ أَكْبَرَ الْكِبَائِرِ أَنْ يَسْبُ	١٨٥ ، ٥٧	ما من مسلم يكسو مسلماً
٩٠	مَنْ أَكْثَرَ مِنَ الْإِسْتِغْفَارِ	١٩٨	ما من مولود إلا يُؤَلَدُ
٥٨	مَنْ أَهْدَى لَهُ هَدِيَّةً	٢٤٨ ، ١٥٦	ما وقى الرجل به عرضه
١٠٨	مِنْ بَرَكَةِ الْمَرْأَةِ سُرْعَةُ تَرْوِيجِهَا	١٥٢	مثل المؤمنين في توادهم
٢٨	مَنْ بَيَّ لَهِ مَسْجِداً	١٤٢	المجالس بالأمانة
٤٣	مَنْ تَرَكَ الْجُمُعَةَ ثَلَاثاً	١٦٣ ، ١٣٧	المرء على دين خليله
١٤٣	مَنْ تَرَكَ الْمَرْءَ	١٥٥	مرحباً يا أم هانئ
٣٤٧	مَنْ تَزَوَّجَ امْرَأَةً عَلَى صَدَاقٍ	٢٣٥	المستبأن ما قالوا
٢٧٦	مَنْ تَوَاضَعَ لِلَّهِ رَفَعَهُ	٣٢٢	المستغفر من الذنب وهو مصر
١٥١	مَنْ جَلَسَ فِي مَجْلِسٍ	١٤٣	المسلم أخو المسلم
٦٤	مَنْ حَجَّ الْبَيْتَ	١٥٢	المسلم من سلم المسلمون
٢٠٦	مِنْ حَسَنِ إِسْلَامِ الْمَرْءِ	٢٢٢	مَطْلُ الْغَنِيِّ ظَلَمٌ
١٦١	مِنْ حَقِّ الْوَلَدِ عَلَى الْوَالِدِ	١٦	مفتاح الصلاة الطهور
٢١٦	مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ بِإِثْمٍ	٢١١	ملعون من سب والدته
١٦٥	مَنْ خَرَجَ مِنْ بَيْتِهِ فِي طَلَبِ الْعِلْمِ	٣٤٣	مَنْ أَتَاهُ شَيْءٌ مِنْ هَذَا الْمَالِ
٢١٩	مَنْ رَدَّ عَنْ عَرَضٍ أَخِيهِ	٨٥	من أحب أن يرتفع في رياض الجنة
٢١	مَنْ رَادَ فَقَدْ أَسَاءَ وَظَلَمَ	٢١٩	من أذلَّ عنده مؤمن
٣٤٥ ، ٢٤٣	مَنْ سَأَلَ عَنْ غَنِيٍّ	١٣٤	من أراد الله به خيراً
٨٦	مَنْ سَعَّ دَبْرَ كُلِّ صَلَاةٍ	١٠٦	من استطاع منكم الباءة فليتزوج

الصفحة	الحديث	الصفحة	الحديث
٥٦	مَنْ لم يشكر الناس	١٥٤	مَنْ ستر على مسلم
٣٣٩	من هذه المتألية على الله	١٤٢	من ستر عورة أخيه
١٥٧	من وضع يده على رأس يتييم	١٠	مَنْ سلك طريقاً يطلب فيه علماً
٩	من يرد الله به خيراً يفقهه	٣١٨	مَنْ سَنَّ سُنَّةً سَيِّئَةً
١٨٥	من يمنعك مني	٢٧٣	مَنْ سَنَّ سُنَّةً فَعَمِلَ بِهَا
	(حروف النون)	٢٥٢	مَنْ سَيِّدَكُمْ ؟
٣١٣	الناس نيام فإذا ماتوا انتبهوا	١٥٧	مَنْ شَيَّعَ جنازة
٣١٠	الندم توبة	٢٧	من صَلَّى صلاة لوقتها
١٦١	نعم، الصلاة عليهما	٨٩	من صلى على من أمتي
٢٤٧	نِعْمَ المال الصالح	١٥٧	من ضمَّ يتيماً
	نعمتان مغبون فيهما كثير	١١	من علم علماً فكتمه
٣٨٠	من الناس	١٥٧	من فرج عن مؤمن مغموم
١٠٦	النكاح ستتي	٨٦	من قال : سبحان الله
٢٢٧	نهى رسول الله ﷺ عن القيل	٨٦	من قال : لا إله إلا الله
	(حروف الهاء)	٤٤	من قال لصاحبه والإمام بخطب
٣٢٩	هذه رحمة	٧٨	من قرأ القرآن ثم رأى أحداً
٢٤٧	هلك المكثرون	١١٣	من كانت له ابنتان أو أختان
١١٠ ، ١٠٨	هلاً بكَراً		من كان يؤمن بالله واليوم الآخر
٤٨	هما ركعتان كنت أصليهما	٢٠٦ ، ٢٠١	فليقل خيراً
١٥٩	هي في النار		من كان يؤمن بالله واليوم الآخر
	(حروف الواو)	٢٠١ ، ١٥٩	فليكرم جاره
٣١٣	وأتبع الحسنة السيئة		من كان يؤمن بالله واليوم الآخر
١٥٥	والذي نفسي بيده لا تدخلوا الجنة	٢٠١ ، ١٠٠	فليكرم ضيفه
٥٩	والذي نفسي بيده للخلوف	٢٣٤	من كَفَّ عَضَهُ
٢٤٣	والذي نفسي بيده للدنيا أهون	٢٠٦	مَنْ كَفَّ لسانه
٢٥٢	وأئى داء أدوأ من البخل	٣٢ ، ٢٨	مَنْ لم تنه صلاته

الحدث	الصفحة	الحدث	الصفحة
وجب أجرك واقسمه	١٦٠	يا فتى لقد شققت على	٢١٥
وجعلت قرّة عيني في الصلاة	١٩٦	يا معاذ ، أوصيك بتقوى الله	١٨٠
وعافيتك أحب إلي	٣٣٤	يا معشر من آمن بلسانه	٢١٨ ، ١٥٤
وما يدريك أنه كذلك	٣٣٨	يُبعث كل عبد على ما مات	
وما يدريك لعله كان يتكلم	٣٣٨	عليه	٣٤٧
وهل يكب الناس في النار	٢٠٦	يد الله على الشريكين	١٢٠
وينك قصمت ظهره	٢٦٠	يدخل فقراء أمتي الجنة	٣٤١
ويل للتاجر من : بلى والله	١١٩	يسلم الراكب على الماشي	١٥٥
(حرف الباء)		يقول ابن آدم : مالى	٢٤٧
يا أبا الدرداء ، أحسن مجاورة ...	١٥٣	يقول : الحمد لله	١٥٦
يا أبا ذر ، لا عقل كالتدبير	١٩٢	يقول الله تعالى : الكبرياء رداً	٢٧٦
يا أبا ذر ، ليس لابن البيضاء	٢٨٠	يقول الله تعالى : أنا الرحمن	١٦٠
يأتى على الناس زمان	٢٨	يقول الله عز وجل : أنا مع عبدي	٨٥
يا عائشة ، إن شر الناس	١٥٦	يقول الله : من عمل لى	٢٦٢
يا فاطمة يا صفية ، اعملا	٢٩٢	اليمن الكاذبة منفقة للسلعة	١١٩

فهرست الاسماء

أبو بكر الصديق (عبد الله بن أبي قحافة) :
١٥ ، ٢٦ ، ٤١ ، ٥٠ ، ٩٧ ، ١١٧ ،
١٢٦ ، ١٢٨ ، ١٣٦ ، ١٧٢ ، ٢٣٧ ،
٣٨٢ .

بلال بن سعد : ٢٠٨ .

(حرف التاء)

ابن تيمية (أحمد بن عبد الحليم) : ٤١ .

(حرف التاء)

ثابت بن أسلم البناني : ٣٨١ .

ثوبان بن بحداد : ٢١٦ .

(حرف الجيم)

جابر بن عبد الله : ٩٩ ، ١٠٨ ، ١١٠ ،
١١٢ ، ١٦٥ .

جد بن قيس : ٢٥٢ .

جرير بن عبد الله البجلي : ١١٩ .

ابن أبي الجعد (سالم بن أبي الجعد) : ٥٨ .

جعفر بن أبي طالب : ١٠٥ .

جعفر بن محمد الصادق : ١٤٩ ، ٢٢٩ .

الجنيد بن محمد : ٣٥٨ .

(حرف الحاء)

حاتم الطائي : ١٩٠ .

(حرف الهمزة)

أبي بن خلف الجمحي : ١٨٩ .

أبي بن كعب : ٧٩ .

أحمد بن محمد بن حنبل : ١١٧ ، ١٢٠ .

الأحنف بن قيس : ٤٩ ، ١٤٦ ، ١٦١ ، ٢٠٢ .

أسماء بن خارجة الفزازي : ١١٤ ، ٢٥١ .

الأسود العنسي (عبيدة بن كعب) : ١٨٩ .

الأشعري (علي بن إسماعيل) : ١٥ .

الأعمش (سليمان بن مهران) : ١٠٨ .

الأقرع بن حابس : ١٦١ .

أكثم بن صيفي : ٢٣٤ .

أبو أمامة (صدي بن عجلان) : ١٤٣ ، ٢٦٣ .

أنس بن مالك : ٧٨ ، ٩٨ ، ١٠٩ ، ١١٣ ،

١٥٥ ، ١٨٠ ، ١٨٢ ، ٢٠٢ ، ٢١٣ .

٢٣٥ ، ٢٥٠ ، ٣٤٧ ، ٣٥٣ .

أنس بن النضر : ٣٥٣ .

أبو أيوب الأنصاري (خالد بن زيد) : ٢٤ .

أيوب السختياني : ٢٥ ، ٥٨ .

(حرف الباء)

بشر بن الحارث الحافي : ١٢٦ ، ٢٥٢ .

٣٠٦ ، ٣٠٧ .

(حرف السين)

- ابن سالم : ١٢٠ .
 سراقه بن مالك : ١٨٩ ،
 سعد بن معاذ : ٢٣٠ ، ٣٥٣ .
 سعيد بن جبیر : ٦٦ .
 أبو سعيد الخدری (سعد بن مالك) : ٢٨٢ .
 سعيد بن العاص : ١٤٠ ، ٢١٢ ، ٢٥١ .
 سعيد بن المسيب : ١٠٨ .
 سفيان الثوري : ٩٩ .
 أبو سفيان (صخر بن حرب) : ٢٢٢ .
 ابن أبي سلمة (عمر بن عبد الله) : ٢٨٢ .
 أبو سلمة (عبد الله بن عبد الأسد) : ٢١٣ .
 أم سلمة (هند بنت سهيل) : ٧٩ ، ٣٣٨ .
 سليمان عليه السلام : ١٥٦ .
 أبو سليمان الداراني (عبد الرحمن بن أحمد) :
 ٩٣ ، ١٠٣ ، ١٣٨ ، ١٣٩ ، ٣١٣ .
 أم سليم (الرميضاء بنت ملحان) : ٣٢٨ .
 أبو سنان (عبد الله بن وهب) : ٣٨٣ .
 سهل بن عبد الله التستري : ١٢٦ ، ٣٤٨ .
 سودة بنت زمعة : ٢١٣ .
 ابن سيرين (محمد بن سيرين) : ١١١ ،
 ١٢١ ، ١٢٨ ، ٢٣٨ .
 (حرف الشين)
 الشافعي (محمد بن إدريس) : ٩٨ ، ١٠ .
 ١٤٨ ، ١٦٤ ، ٢٥١ ، ٣٦٣ .
 الشعبي (عامر بن شراحيل) : ٥١ ، ١٤٣ ،
 ١٦٥ ، ٢٥٢ .

- حاتم بن عنوان الأصم : ١٠٣ ، ١٥٨ ، ٣٦٣
 حذيفة العدوي : ٢٥٤ .
 حذيفة بن اليمان : ١٩٩ .
 حسان بن ثابت : ٥٧ .
 الحسن بن علي بن أبي طالب : ٩٨ ، ١١٤ ،
 ١٢٨ ، ١٨٩ ، ٢١٣ ، ٢٥١ .
 الحسن بن يسار البصري : ١٢ ، ٢٧ ، ٤٣ ،
 ٦٤ ، ٨٥ ، ٩٩ ، ١٠٩ ، ١٤٣ ،
 ١٥٥ ، ١٩٢ ، ٢٢٣ ، ٢٢٤ ، ٢٢٥ ،
 ٢٢٩ ، ٢٣٤ ، ٢٣٧ ، ٢٧٢ ، ٢٩٨ ،
 ٣٥٠ ، ٣٨٠ .
 الحلج (الحسين بن منصور) : ٣٢٩ .
 حماد بن أبي سليمان : ٢٥١ .
 (حرف الدال)
 أبو الدرداء (عويمر بن مالك) : ١٠ ، ٢٤ ،
 (حرف اللال)
 أبو ذر (جندب بن جنادة) : ٤٩ ، ١٩٢ ،
 ٢٨٠ .
 (حرف الراء)
 رابعة العدوية : ٩٠ ، ٣٢٢ ، ٣٢٣ .
 الربيع بن سليمان : ٢٥١ .
 (حرف الزاي)
 الزهري (محمد بن مسلم بن شهاب) : ١٥٩ ،
 زياد بن أبيه : ٢١٧ .
 زيد بن ثابت : ٧٩ ، ١٥٥ .
 زينب بنت جحش : ١٨٩ .
 زين العابدين (علي بن الحسين) : ١٣٩ .

(حرف الصاد)

صفوان بن عسال : ١٦٩ .

صفية بنت حبي : ١٠٩ .

صفية بنت عبد المطلب : ٢٩٢ .

صهيب الرومي : ٢١٣ .

(حرف الضاد)

الضحاك : ٢٦٣ .

أبو ضمضم : ٢٢٣ .

(حرف الطاء)

أبو طالب المكي (محمد بن علي) : ٣١٦ .

طاووس بن كيسان : ١٥٧ ، ٦٦ .

أبو طلحة (زيد بن سهل) : ١٥٧ ، ٥٧ .

١٨٨ ، ٢١٣ ، ٣٢٨ .

(حرف العين)

عائشة بنت أبي بكر : ٤٨ ، ٥٨ ، ٨٨ ، ٩١ .

٩٤ ، ١١٠ ، ١٥٢ ، ١٥٦ ، ١٩٢ .

٢١٢ ، ٢١٣ ، ٢٢٥ ، ٢٣٨ ، ٢٨٢ .

ابن عامر (عبد الله بن عامر) : ٢٥١ .

العباس بن عبد المطلب : ١٤٣ .

ابن عباس (عبد الله بن عباس) : ٢٥ ، ٢٧ .

٢٨ ، ٧٩ ، ٨٥ ، ٨٧ ، ١٠١ .

١٠٦ ، ١١٤ ، ١٤٣ ، ١٤٤ ، ١٥٥ .

١٥٦ ، ١٦٣ ، ٢٠٩ ، ٢١٠ ، ٢١٨ .

٢٢٦ ، ٣٦٣ .

عبد الله بن عوف : ٤١ ، ١٠٩ .

عبد الله بن أنيس : ١٦٥ .

عبد الله بن جعفر : ٢٥١ ، ٢٥٣ .

عبد الله بن أبي الخنساء : ٢١٥ .

عبد الله بن عمر : ١٩ ، ٧٥ ، ٩٩ ، ١٠٠ ،

١٣٩ ، ٢٠٧ ، ٢١٥ ، ٣٧٩ ، ٣٨٢ .

عبد الله بن مطيع : ٣٧٩ .

عبد المطلب بن هاشم : ١٨٦ .

عبد الملك بن مروان : ٢٥١ .

عتبة الغلام : ١٣٩ .

عثمان بن عفان : ١٥ ، ٢٧ ، ٧٩ ، ١٥٧ ، ١٨٩ .

عثمان بن مظعون : ٣٣٨ .

عراة بن أوس : ٢٣٥ .

عروة بن الزبير : ٥٨ .

عطاء بن أبي رباح : ٥١ ، ١٤٠ ، ٢٠٧ .

علقمة بن قيس : ١٣٧ .

علي بن بكار : ٩٣ .

علي بن الحسين الأكبر : ٢٣٥ .

علي بن أبي طالب : ١٥ ، ٥٤ ، ٨١ ، ٩٩ .

١٣٧ ، ١٣٩ ، ١٤٨ ، ١٨٠ ، ١٨٦ ،

١٨٩ ، ١٩٠ ، ٢٢٦ ، ٢٣٤ ، ٢٥١ ،

٢٥٢ ، ٢٨١ ، ٣٥٠ ، ٣٧٩ .

عمر بن الخطاب : ١٥ ، ١٧ ، ٢٥ ، ٤٦ ،

٥٤ ، ٥٧ ، ٥٨ ، ٦٦ ، ٧٤ ، ٨٧ ،

٨٩ ، ١٠٨ ، ١١٠ ، ١١٦ ، ١٢٦ ،

١٤٣ ، ١٤٤ ، ١٤٦ ، ١٤٧ ، ١٥٤ ،

١٦٨ ، ١٨٦ ، ١٩٩ ، ٢١٠ ، ٢١٢ ،

٢١٧ ، ٢٢٦ ، ٢٣٤ ، ٢٥٤ ، ٢٦٣ ،

٣٤٤ ، ٣٤٥ ، ٣٦٠ .

عمر بن عبد العزيز : ١٢٨ ، ١٥٨ ، ٢٨١ .

عمرو بن الأهم : ٣١٥ .

عمرو بن الجموح : ٢٥٢ .

عمرو بن العاص : ٧٨ .

أبو عمرو بن العلاء (زيان بن عمرو) : ٢٥ .

عمار بن ياسر : ١٨٩ .

أبو عمير (حفص بن أبي طلحة) : ٢١٣ .

عيسى ابن مريم : ٨٩ .

عيسى الفزاري : ٢١٣ .

ابن عيينة (سفيان) : ١٤٨ .

(حرف الفاء)

فاطمة الزهراء : ١٨٩ ، ٢١٥ ، ٢٩٢ .

فتح الموصلي : ١٠ .

الفضيل بن عياض : ٩٠ ، ٩٣ ، ٩٩ ، ١٣٥ .

١٤٢ ، ١٤٩ ، ١٩٢ ، ٢٧٦ .

(حرف القاف)

قتادة بن دعامة : ٦٤ .

أبو قتادة (الحارث بن ربيع) : ٥٧ .

قيس بن عاصم : ٢٠٢ .

(حرف اللام)

لقمان : ١٠ ، ١٣٨ .

الليث بن سعد : ٢٥١ .

ابن أبي ليلى (محمد بن عبد الرحمن) : ٢٠٨ .

(حرف الميم)

مالك بن أنس : ٩٨ .

مالك بن دينار : ٢٠٢ ، ٣٦٠ .

المأمون العباسي : ١٠٣ ، ١٧٥ .

ابن المبارك (عبد الله بن المبارك) : ٥٤ ،

١٤٢ ، ١٦٧ .

مجاهد بن جبر : ٥١ ، ٦٦ ، ٢١٨ ، ٢٣٤ ،

٢٦٢ ، ٣٥٣ .

محمد بن الحنفية (ابن علي بن أبي طالب) : ١٥٦ .

محمد بن كعب القرظي : ٨٣ ، ٢٢٤ .

محمد بن واسع : ٢٧ ، ٩٩ .

محمد بن يوسف الأصفهاني : ١٤٧ .

مسطح بن أثانة : ٢٣٧ .

ابن مسعود (عبد الله بن مسعود) : ١٠ ،

٤٤ ، ٧٨ ، ٧٩ ، ١٠٤ ، ١١٦ ،

١٢٥ ، ١٨٩ ، ٢٠٦ ، ٢١٥ ، ٢٣٧ ،

٣٠٦ .

مسلم بن يسار : ٢٨ .

مطرف بن عبد الله : ٢١٧ ، ٣٧٨ .

معاذ بن جبل : ١١ ، ١٨٠ ، ٢٠٦ ، ٢١٦ ،

٢١٧ ، ٣٥٠ .

معاوية بن أبي سفيان : ١٦١ ، ٢٣٤ ، ٢٣٥ ،

٢٣٨ .

أبو معاوية الضرير : ٩٨ .

أم معبد (عاتكة بنت خالد) : ١٨٩ .

ابن المعتز (عبد الله بن المعتز) : ٢٥٢ .

ابن المقفع (عبد الله بن المقفع) : ١٦٠ .

ابن أم مكتوم (عمرو بن قيس) : ٣٤١ .

ابن المنكدر (محمد بن المنكدر) : ٩٤ .

موسى عليه السلام : ٢٢٧ .

أبو موسى الأشعري (عبد الله بن قيس) : ٨٠ .

ميمون بن مهران : ١٣٩ ، ١٤٠ ، ١٥٨ .

(حرف النون)

- نافع مولى الرسول ﷺ : ٣٨٢ .
النخعي (إبراهيم بن يزيد) : ٥١ ، ٦٦ ،
١٠٤ ، ١٦٢ ، ٢١٧ ، ٢٢٦ .
أبو نصر التمار (عبد الملك بن عبد العزيز
القشيري) : ٣٠٦ .
نعيمان الأنصاري : ٢١٤ .
ذو النون المصري (ثوبان بن إبراهيم) : ١٤٥

(حرف الهاء)

- هارون الرشيد : ٩٨ .
أم هانئ (فاختة بنت أبي طالب) : ١٥٥ .
أبو هريرة (عبد الرحمن بن صخر) : ٢٧ ،

١٠٨ ، ١٥٩ ، ٢٢٦ ، ٣٤٧ ، ٣٨٢ .

- هشام بن العاص : ٢٥٤
هند بنت عتبة : ٢٢٢ .
أبو الهيثم (مالك بن التيهان) : ٢١٥ .
(حرف الواو)
واثلة بن الأسقع : ١١٩ .

- الواسطي (محمد بن علي) : ١٩٢ .
وهب بن منبه : ١٩٢ ، ٢٧٩ ، ٢٨٧ .
(حرف الياء)

- يحيى بن معاذ : ٢٤٧ ، ٣٣٦ ، ٣٤١ .
يعقوب المكفوف : ٣٥٠ .
يونس بن عبد الأعلى : ١٦٤ .

(٤)

فهرس الموضوعات الواردة
(مرتبة ترتيباً هجائياً)

الموضوع	من	الى
الآداب النبوية والأخلاق المحمدية	١٧٩	١٩٠
آفات اللسان	٢٠٦	٢٢٧
الأذكار والدعوات	٨٥	٩٤
الأكل والدعوة والضيافة	٩٥	١٠٥
الألفة والأخوة والصحة والمعاشرة	١٣٤	١٦١
الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر	١٧١	١٧٨
التفكير	٣٦٣	٣٧٧
تلاوة القرآن	٧٨	٨٤
التوبة	٣١٠	٣٢٤
الحج	٦٤	٧٧
الحلال والحرام	١٢٥	١٣٣
الخوف والرجاء	٣٣٥	٣٤٠
ذكر الموت وما بعده	٣٧٨	٣٩٠
ذم البخل وذم المال	٢٤٦	٢٥٦
ذم الجاه والرياء	٢٥٧	٢٧٥
ذم الدنيا	٢٤٣	٢٤٥
ذم الغرور	٢٩٥	٣٠٩

الموضوع	من	إلى
ذم الغضب والحقد والحسد	٢٢٨	٢٤٢
ذم الكبر والعجب	٢٧٦	٢٩٤
رياضة النفس	١٩١	٢٠٥
الزكاة	٤٩	٥٨
السفر	١٦٥	١٧٠
الصبر والشكر	٣٢٥	٣٣٤
الصلاة	٢٦	٤٨
الصيام	٥٩	٦٣
الطهارة	١٦	٢٥
العزلة والمخالطة	١٦٢	١٦٤
عقيدة أهل السنة والجماعة	١٣	١٥
العلم	٩	١٢
الفقر والزهد	٣٤١	٣٤٦
الكسب والمعاش	١١٦	١٢٤
المحاسبة والمراقبة	٣٥٥	٣٦٢
النكاح	١٠٦	١١٥
النية والإخلاص والصدق	٣٤٧	٣٥٤

(٥)

فهرس الموضوعات التفصيلي
(محتوى الكتاب)

الصفحة	الموضوع
٥	* مقدمة المؤلف
	كتاب العلم
	(٩ - ١٢)
٩	- فضيلة العلم
١٠	- فضيلة التعلم
١١	- فضيلة التعليم
١٢	- بيان العلم الذى هو فرض عين
	كتاب عقيدة أهل السنة
	(١٣ - ١٥)
	كتاب أسرار الطهارة
	(١٦ - ٢٥)
١٦	- مراتب الطهارة
١٨	- القسم الأول : طهارة الخبث :
١٨	• المزال وهى النجاسة
١٩	• المزال به
١٩	• كيفية الإزالة
٢٠	- القسم الثانى : طهارة الأحداث :
٢٠	• آداب قضاء الحاجة

الموضوع	الصفحة
• كيفية الاستنجاء	٢٠
• كيفية الوضوء	٢١
• ما يُكره في الوضوء	٢١
• الاعتبار بالطهارة	٢١
• كيفية الغسل	٢٢
• كيفية التيمم	٢٢
- القسم الثالث : التنظيف عن الفضلات الطاهرة :	٢٣
• النوع الأول : الأوساخ والرطوبات المترسقة	٢٣
• آداب الحمام	٢٤
• النوع الثاني : ما يحدث في البدن من الأجزاء	٢٤

كتاب الصلاة

(٢٦ - ٤٨)

• فضيلة الأذان	٢٦
• فضيلة المكتوبة	٢٦
• فضيلة إتمام الأركان	٢٧
• فضيلة الجماعة	٢٧
• فضيلة السجود	٢٧
• وجوب الخشوع	٢٧
• فضيلة المسجد وموضع الصلاة	٢٨
• أعمال الصلاة الظاهرة :	٢٨
• القراءة	٢٩
• الركوع ولواحقه	٢٩
• السجود	٣٠
• التشهد	٣٠
• المنهيات	٣٠
• الفرائض والسنن	٣١

الصفحة	الموضوع
٣٢	- الشروط الباطنة من أعمال القلب
٣٢	• الخشوع وحضور القلب
٣٣	- المعاني الباطنة التي بها تتميز حياة الصلاة
٣٤	- الدواء النافع في حضور القلب
٣٥	- ما يُستحضر في القلب عند كل ركن وشرط من أعمال الصلاة
٤١	- وظائف الإمامة :
٤١	• الوظائف قبل الصلاة
٤٢	• وظائف القراءة
٤٢	• وظائف الأركان
٤٣	• وظائف التحلل
٤٣	- فضل الجمعة وآدابها
٤٤	- مسائل متفرقة
٤٤	• الفعل القليل في الصلاة
٤٥	• وقوف الواحد عن يمين الإمام
٤٥	• حكم المسبوق
٤٥	• ترتيب الفوائت
٤٥	• رؤية النجاسة بعد الصلاة
٤٥	• ترك التشهد أو الشك في عدد الركعات
٤٥	• الوسوسة في نية الصلاة
٤٦	• مسابقة الإمام
٤٦	• المسئ في الصلاة
٤٦	• نوافل العبادات
٤٨	• الأوقات التي تُكره فيها الصلاة
٤٨	• ما يُقضى من النوافل

كتاب الزكاة

(٤٩ - ٥٨)

الصفحة	الموضوع
٥٠	- سر كون الزكاة من مبادئ الإسلام.
٥٢	- وظائف المزمكى
٥٥	- مصارف الزكاة وأصناف قابضها
٥٦	- وظائف القابض
٥٧	- صدقة التطوع وفضلها :
٥٧	• فضيلة الصدقة
٥٨	• فضل إخفائها

كتاب الصوم

(٥٩ - ٦٣)

٦٠	- الواجبات والسنن فى الصوم :
٦٠	• الواجبات الظاهرة
٦١	• لوازم الإفطار
٦١	- سنن الصيام
٦٢	- أنواع الصوم ودرجاته
٦٢	- أسرار الصوم وشروطه الباطنة
٦٣	- التطوع بالصوم

كتاب الحج

(٦٤ - ٧٧)

٦٤	- فضائل الحج :
٦٤	• فضيلة مكة والمدينة
٦٥	• شد الرحال إلى المساجد الثلاثة
٦٥	- شروط وجوب الحج وصحة أركانه وواجباته ومحظوراته :
٦٥	• شرائط وجوب الحج
٦٦	• صحة أركانه
٦٦	• واجباته
٦٦	• محظوراته

الصفحة	الموضوع
٦٧	- ترتيب أعمال الحاج الظاهرة من أول السفر إلى الرجوع :
٦٧	• من الخروج إلى الإحرام
٦٨	• آداب الإحرام
٦٩	• آداب دخول مكة
٦٩	• الطواف
٧٠	• السعى
٧٠	• الوقوف وما قبله
٧١	• بقية أعمال الحج
٧٣	• صفة العمرة
٧٣	• طواف الوداع
٧٣	• زيارة المدينة وآدابها
٧٤	• سنن الرجوع من السفر
٧٥	- آداب الحج الدقيقة والأعمال الباطنة
٧٥	• دقائق الآداب
٧٦	• الاعتبار بأعمال الحج الباطنة

كتاب آداب تلاوة القرآن

(٧٨ - ٨٤)

٧٨	- فضل القرآن وأمله
٧٩	- ظاهر آداب التلاوة
٨٠	- الأعمال الباطنة فى التلاوة

كتاب الأذكار والدعوات

(٨٥ - ٩٤)

٨٦	- فضيلة مجلس الذكر
٨٦	- فضيلة التهليل
٨٦	- فضيلة التسبيح والتحميد وبقية الأذكار
٨٦	- سر فضيلة الذكر

الصفحة	الموضوع
٨٧	- فضيلة الدعاء
٨٧	- آداب الدعاء
٨٨	- فضيلة الصلاة على النبي ﷺ
٨٩	- فضيلة الاستغفار
٩٠	- آداب النوم
٩١	- الأوراد للمتجرد للعبادة
٩٢	- فضيلة قيام الليل
٩٢	- الأسباب المسهلة لقيام الليل
٩٣	- لذة المناجاة عقلاً ونقلاً
٩٤	- طرق القسمة لأجزاء الليل

كتاب آداب الأكل

(٩٥ - ١٠٥)

٩٥	- ما لا بد للأكل من مراعاته :
٩٥	• الآداب المتقدمة على الأكل
٩٦	• الآداب حالة الأكل
٩٧	• أدب الشرب
٩٧	• ما يستحب بعد الطعام
٩٧	- آداب الاجتماع على الأكل
٩٩	- فضل تقديم الطعام وآدابه
١٠٠	- فضيلة الضيافة
١٠١	• إجابة الدعوة وآدابها
١٠٢	• آداب الحضور للدعوة
١٠٢	• آداب إحضار الطعام
١٠٤	• آداب الانصراف
١٠٤	- آداب متفرقة
١٠٥	- تنمة - الامتناع عن إجابة الدعوة

كتاب آداب النكاح (١٠٦ - ١١٥)

١٠٦	الترغيب في النكاح
١٠٧	• فوائد النكاح
١٠٧	ما يُرعى من أحوال المرأة
١٠٩	آداب المعاشرة بعد العقد إلى الفراق :
١٠٩	• واجبات الزوج :
١٠٩	• الوليمة
١٠٩	• حسن الخلق
١١٠	• احتفال الأذى
١١٠	• التوسط في الدعابة
١١٠	• الاعتدال في الغيرة
١١١	• الاعتدال في النفقة
١١١	• تعلم أحكام الحيض
١١١	• العدل بين الزوجات
١١٢	• التأديب في الشوز
١١٢	• الجماع وحكم العزل
١١٣	• آداب الولادة
١١٣	• حكم الطلاق
١١٤	• حقوق الزوج على الزوجة

كتاب آداب الكسب (١١٦ - ١٢٤)

١١٦	مصل الكسب والحث عليه
١١٧	العدل واحتساب الظلم في المعاملة :
١١٧	• ما يعم ضرره
١١٨	• ما يعم ضرره

الصفحة	الموضوع
١٢٢	- الإحسان فى المعاملة
١٢٣	- شفقة التاجر على دينه

كتاب الحلال والحرام

(١٢٥ - ١٣٣)

١٢٥	- فضيلة الحلال ومذمة الحرام
١٢٦	- أصناف الحلال ومداخله
١٢٦	• الحرام لصفة فى عينه كالكحمر
١٢٧	• ما يُحرّم لخلل فى جهة إثبات اليد عليه
١٢٨	- درجات الحلال والحرام
١٢٩	- مراتب الشبهات :
١٢٩	• الحلال المطلق
١٢٩	• الحرام المحض
١٢٩	• الشبهة
١٢٩	١ - الشك فى السبب المحلل والمحرم
١٣٠	٢ - شك منشؤه الاختلاط
١٣١	٣ - أن يتصل بالسبب المحلل معصية
١٣٢	- السؤال عن الحلال والحرام
١٣٢	- التوبة والخروج من المظالم المالية

كتاب آداب الألفة والأخوة والصحبة والمعاشرة

(١٣٤ - ١٦١)

١٣٤	- فضيلة الألفة والأخوة
١٣٥	- المحبة فى الله
١٣٦	- البغض فى الله
١٣٧	- صفات الصاحب المختار
١٣٨	- حقوق الأخوة والصحبة :
١٣٨	• الحق فى المال

الصفحة	الموضوع
١٤٠	• الحق في الإعانة بالنفس
١٤١	• الحق على اللسان بالسكوت
١٤٢	• ترك سوء الظن
١٤٤	• الحق على اللسان بالنطق
١٤٦	• العفو عن الزلات والمفوات
١٤٧	• الدعاء للأخ
١٤٧	• الوفاء والإخلاص
١٤٨	• التخفيف وترك التكلف والتكليف
١٥٠	- جملة من آداب المعيشة والمجالسة
١٥١	- حق المسلم والرحم والجوار
١٥٢	- حقوق المسلم على المسلم
١٥٨	• آداب المعزى وتشجيع الجنائز
١٥٩	- حقوق الجوار
١٦٠	- حقوق الأقارب والرحم
١٦٠	- حقوق الوالدين والولد

كتاب العزلة والمخالطة

(١٦٢ - ١٦٤)

١٦٢	- فوائد المخالطة :
١٦٢	• العلم والتعلم
١٦٣	• الانتفاع بالناس
١٦٣	• النفع
١٦٣	• التأديب والتأدب
١٦٣	• الاستئناس والإيناس
١٦٣	• نيل الثواب وإنالته
١٦٣	• التواضع والتجارب
١٦٤	- آفات العزلة

الصفحة

الموضوع

كتاب آداب السفر (١٦٥ - ١٧٠)

- أقسام الأسفار :
 - ١٦٥ . الأول : في طلب العلم
 - ١٦٥ . الثاني : للعبادة
 - ١٦٦ . الثالث : الهرب بالدين
 - ١٦٦ . الرابع : الهرب من المرض
- آداب المسافر
- ١٦٨ - الآداب الباطنة
- ١٦٨ - رخص المسافر

كتاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر (١٧١ - ١٧٨)

- وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر .
- ١٧٣ - شروط تحقق التصدي للإنكار
- ١٧٣ - درجات القيام بالإنكار
- ١٧٤ - آداب القائم بالأمر والنهي
- ١٧٥ - منكرات العادات :
- ١٧٥ . منكرات المساجد
- ١٧٦ . منكرات الأسواق
- ١٧٦ . منكرات الشوارع
- ١٧٧ . منكرات الحمامات
- ١٧٧ . منكرات الضيافة
- ١٧٨ . المنكرات العامة

كتاب الآداب النبوية والأخلاق المحمدية (١٧٩ - ١٩٠)

- تأديب الله تعالى صفيه محمداً بالقرآن

١٧٩

الصفحة	الموضوع
١٨١	- جمل من محاسن أخلاقه ﷺ
١٨٢	. جملة أخرى من آدابه وأخلاقه
١٨٣	- كلامه وضحكه ﷺ
١٨٤	- أخلاقه ﷺ في الطعام والشراب
١٨٤	- أخلاقه ﷺ في اللباس
١٨٥	- عفوهِ ﷺ مع القدرة
١٨٥	- إغضاؤه ﷺ عما كان يكرهه
١٨٦	- سخاؤه ﷺ
١٨٦	- شجاعته ﷺ
١٨٧	- تواضعه ﷺ
١٨٧	- إخلاصه ﷺ
١٨٧	- شذرة من معجزاته ﷺ

كتاب رياضة النفس

(١٩١ - ٢٠٥)

١٩١	- تهذيب الأخلاق ومعالجة أمراض القلب
١٩٢	- فضيلة حسن الخلق ، ومذمة سوء الخلق
١٩٢	- أقوال السلف في حسن الخلق
١٩٤	- قبول الأخلاق للتغيير بطريق الرياضة
١٩٦	- السبب الذي به يُنال حسن الخلق
١٩٨	- تفضيل الطريق إلى تهذيب الأخلاق
١٩٩	- معرفة الإنسان لعيوبه
٢٠٠	- علامات حسن الخلق
٢٠٣	- الطريق في رياضة الصبيان وحسن تنشئتهم ووجه تأديبهم

كتاب آفات اللسان

(٢٠٦ - ٢٢٧)

٢٠٦	- خطر اللسان
-----	--------------

الصفحة	الموضوع
٢٠٦	- نماذج من آفات اللسان :
٢٠٦	• الكلام فيما لا يعنى
٢٠٧	• فضول الكلام
٢٠٧	• الخوض فى الباطل
٢٠٨	• المراء والجدال
٢٠٩	• الخصومة
٢١٠	• التقعر فى الكلام
٢١٠	• الفحش والسب وبذاءة اللسان
٢١١	• اللعن
٢١١	• الغناء والشعر
٢١٢	• المزاح
٢١٤	• السخرية والاستهزاء
٢١٤	• إفشاء السر
٢١٥	• الوعد الكاذب
٢١٦	• الكذب فى القول واليمين
٢١٦	• ما رُخص فيه من الكذب
٢١٦	• الحذر من الكذب بالمعارض
٢١٧	• الغيبة
٢١٨	• معنى الغيبة وحدودها
٢١٩	• أسباب الغيبة
٢٢٠	• علاج الغيبة
٢٢١	• تحريم الغيبة بالقلب
٢٢٢	• الأعذار المرحصة فى الغيبة
٢٢٣	• كفارة الغيبة
٢٢٣	• التهمة
٢٢٤	• كلام ذى الوجهين
٢٢٥	• المدح
٢٢٦	• الخطأ فى دقائق لفظية
٢٢٧	• سؤال العوام عن الغوامض

الصفحة

الموضوع

كتاب ذم الغضب والحقد والحسد

(٢٢٨ - ٢٤٢)

- ٢٢٨ - ذم الغضب
- ٢٢٩ - درجات الغضب
- ٢٣١ - زوال الغضب بالرياضة وغيرها
- ٢٣١ - الأسباب المهيجة للغضب
- ٢٣٢ - علاج الغضب بعد هيجانه
- ٢٣٣ - فضيلة كظم الغيظ
- ٢٣٤ - فضيلة الحلم
- ٢٣٥ - القدر الذى يجوز به الانتصار من الكلام
- ٢٣٦ - معنى الحقد وفضيلة الرفق
- ٢٣٧ - فضيلة العفو والإحسان
- ٢٣٨ - فضيلة الرفق
- ٢٣٨ - ذم الحسد
- ٢٣٩ - حقيقة الحسد وحكمه وأقسامه
- ٢٤٠ - أسباب الحسد
- ٢٤٠ - دواء مرض الحسد

كتاب ذم الدنيا

(٢٤٣ - ٢٤٥)

- ٢٤٣ - بيان الدنيا المذمومة
- ٢٤٤ - حقيقة الدنيا فى نفسها

كتاب ذم البخل وذم المال

(٢٤٦ - ٢٥٦)

- ٢٤٦ - ذم المال وكراهة حبه
- ٤٤٧ - مدح المال والجمع بينه وبين ذمه
- ٤٤٧ - آفات المال وفوائده

الصفحة	الموضوع
٢٤٩	- ذم الحرص والطمع ، ومدح القناعة والاقتصاد
٢٥٠	- فضيلة السخاء
٢٥٢	- ذم البخل
٢٥٣	- فضل الإيثار
٢٥٤	- حد السخاء والبخل وحقيقتهما
٢٥٥	- علاج البخل

كتاب ذم الجاه والرياء

(٢٥٧ - ٢٧٥)

٢٥٨	- الحد الذي يُباح فيه الجاه
٢٥٩	- سبب حب المدح وبغض الذم
٢٥٩	- علاج حب الجاه
٢٦٠	- علاج حب المدح وكراهة الذم
٢٦٠	- علاج كراهة الذم
٢٦٢	- دم الرياء
٢٦٣	- حقيقة الرياء وجوامع ما يُراءى به
٢٦٤	- حكم الرياء
٢٦٦	- درجات الرياء
٢٦٧	- بيان المراءى لأجله
٢٦٨	- الرياء الخفى
٢٧٠	- ما يحبط العمل من الرياء وما لا يحبط
٢٧١	- طرق معالجة الرياء
٢٧٢	- الرخصة في قصد إظهار الطاعة
٢٧٤	- الخطأ في ترك الطاعات خوفاً من الرياء
٢٧٤	- واحب المرید قبل العمل وبعده وفيه

كتاب ذم الكبر والعجب

(٢٧٦ - ٢٩٤)

٢٧٦	- ما ورد في ذم الكبر
٢٧٧	- حقيقه الكبر وآفته

الموضوع	الصفحة
- بیان ما به التكبر :	٢٧٨
• الأول : العلم	٢٧٨
• الثاني : العمل والعبادة	٢٧٩
• الثالث : التكبر بالحسب والنسب	٢٨٠
• الرابع : التفاخر بالجمال	٢٨٠
• الخامس : الكبر بالمال	٢٨٠
• السادس : الكبر بالقوة وشدة البطش	٢٨٠
• السابع : التكبر بالأتباع والعشيرة والأقارب	٢٨٠
- أخلاق المتواضعین	٢٨١
- معالجة الكبر واكتساب التواضع	٢٨٢
- غاية الرياضة فی اكتساب خلق التواضع	٢٨٩
- ذم المعجب وآفاته	٢٨٩
- بیان آفة المعجب	٢٩٠
- علاج المعجب على الجملة	٢٩١
- أقسام ما به المعجب وتفصیل علاجه	٢٩١

كتاب ذم الغرور

(٢٩٥ - ٣٠٩)

- ذم الغرور وحقيقته	٢٩٥
- الفرق بين التمنى والغرور والرجاء	٢٩٧
- موضع الرجاء المحمود	٢٩٨
- بیان بعض أصناف المغترین :	٣٠٠
• غرور أهل العلم	٣٠٠
• غرور أرباب العبادة	٣٠٢
• غرور المتصوفة	٣٠٤
• غرور أرباب الأموال	٣٠٦
- طريق النجاة من الغرور	٣٠٨

الصفحة

الموضوع

كتاب التوبة

(٣١٠ - ٣٢٤)

- ٣١٠ -- حقيقة التوبة
- ٣١٠ - وجوب التوبة وفضلها
- ٣١١ - وجوب التوبة على الفور وعلى الدوام
- ٣١٤ - بيان أن التوبة الصحيحة مقبولة
- ٣١٥ - بيان ما تكون عند التوبة وهي الذنوب
- ٣١٦ - انقسام الذنوب إلى صفائر وكبائر
- ٣١٧ - بيان ما تعظم به الصفائر من الذنوب
- ٣١٨ - تمام التوبة وشروطها ودوامها
- ٣١٩ - أقسام العباد في دوام التوبة
- ٣٢١ - ما يفعله التائب بعد الذنب
- ٣٢٣ - دواء التوبة وطريق العلاج لحل عقدة الإصرار

كتاب الصبر والشكر

(٣٢٥ - ٣٣٤)

- ٣٢٥ - فضيلة الصبر
- ٣٢٥ - حقيقة الصبر وأقسامه
- ٣٢٦ - الحاجة الدائمة إلى الصبر
- ٣٢٩ - دواء الصبر وما يُستعان به عليه
- ٣٣٠ - فضيلة الشكر - حقيقة الشكر
- ٣٣١ - الشكر في حق الله
- ٣٣٣ - السبب الصارف للحلق عن الشكر
- ٣٣٣ - ما يشترك فيه الصبر والشكر

كتاب الخوف والرجاء

(٣٣٥ - ٣٤٠)

- ٣٣٥ -- حقيقة الرجاء
- ٣٣٧ - حقيقة الخوف
- ٣٣٨ - الدواء الذي يُستحلب به الخوف

الصفحة

الموضوع

كتاب الفقر والزهد

(٣٤٦ - ٣٤١)

- ٣٤١ - فضيلة الفقر والفقراء الراضين الصادقين
- ٣٤٢ - آداب الفقير في فقره
- ٣٤٢ - آداب الفقير في قبول العطاء إذا جاءه بغير سؤال
- ٣٤٣ - تحريم السؤال من غير ضرورة وآداب المضطر إليه
- ٣٤٥ - فضيلة الزهد وحقيقته

كتاب النية والإخلاص والصدق

(٣٥٤ - ٣٤٧)

- ٣٤٧ - فضيلة النية
- ٣٤٧ - تفضيل الأعمال المتعلقة بالنية
- ٣٥٠ - فضيلة الإخلاص وحقيقته
- ٣٥١ - فضيلة الصدق ودرجاته

كتاب المحاسبة والمراقبة

(٣٦٢ - ٣٥٥)

- ٣٥٥ - بيان لزوم المحاسبة
- ٣٥٦ - بيان مشارطة النفس
- ٣٥٨ - فضيلة المراقبة وحقيقتها
- ٣٥٩ - محاسبة النفس بعد العمل
- ٣٦٠ - توبيخ النفس ومعاتبها

كتاب التفكير

(٣٧٧ - ٣٦٣)

- ٣٦٣ - فضيلة التفكير
- ٣٦٣ - بيان مجارى الفكر

- ٣٦٦ - التفكير في خلق الله تعالى :
- ٣٦٦ . آية الإنسان
- ٣٧٢ . آية الأرض
- ٣٧٣ . آية أصناف الحيوانات
- ٣٧٤ . آية البحار
- ٣٧٥ . آية الهواء وعجائب الجو

(كتاب ذكر الموت وما بعده)

(٣٧٨ - ٣٩٠)

- ٣٧٨ - فضل ذكر الموت
- ٣٧٩ - فضيلة قصر الأمل
- ٣٨٠ - المبادرة إلى العمل
- ٣٨١ - سكرة الموت والاعتبار بالجنائز وزيارة القبور
- ٣٨٢ - المأثور عند موت الولد
- ٣٨٣ - البرزخ وأحوال القيامة
- ٣٨٥ - صفة السؤال
- ٣٨٦ - صفة الخصماء ورد المظالم
- ٣٨٧ - أهوال جهنم
- ٣٨٩ - صفة الجنة وأصناف نعيمها
- ٣٩١ * فهارس الكتاب :
- ٣٩٣ ١ - فهرس الآيات القرآنية
- ٤١٣ ٢ - فهرس الأحاديث النبوية
- ٤٢٤ ٣ - فهرس الأعلام
- ٤٢٩ ٤ - فهرس الموضوعات العامة
- ٤٣١ ٥ - فهرس الموضوعات التفصيلي

